

# انعام اللمباری

دروس بخاری شریف

افادات

شیخ الاسلام حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ

جامعہ دارالعلوم کراچی میں درس بخاری شریف دوران  
حضرت شیخ الفاضل تاج محمد امین رٹا اور ڈاکٹر محمد تقی

صحیح البخاری : الجزء الثاني

۲۵ - کتاب التفسیر

(۱) سورة الفاتحة - (۲۳) سورة النور

رقم الحديث : ۳۷۵۰ - ۳۷۵۹

جلد - ۱۱

کتاب التفسیر  
حصہ اول

ضبط و ترتیب قریب و مراہمت

محمد انور حسین

فائزل و مختصص جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

مکتبہ الجراء

Ph: 021-35046223, 35159291, Cell: 0300-3360816

E-mail: maktabahera@yahoo.com

website: www.deeneislam.com

## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

انعام الہاری دروس صحیح البخاری کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق زیر قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء

حکومت پاکستان بذریعہ نوٹیفکیشن نمبر F.21-2672/2006-Copr

رجسٹریشن نمبر 17927-Copr بحق ناشر (ممکنہ الحرا) محفوظ ہیں۔

انعام الہاری دروس صحیح البخاری جلد ۱۱

شیخ الاسلام مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی

محمد انور حسین (فاضل و متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳)

مکتبۃ الحراء، ۱۳۱/۸، ڈبل روم "K" ایریا کورنگی، کراچی، پاکستان۔

حراہ کمپوزنگ سینٹر فون نمبر: 0092 21 35046223

محمد انور حسین عثمانی

نام کتاب

نہادست

ضبط و ترتیب و تخریج و مراجعت

ناشر

کمپوزنگ

باہتمام

## ناشر : مکتبۃ الحراء

8/131 سیکٹر 36A ڈبل روم، "K" ایریا، کورنگی، کراچی، پاکستان۔

فون: 35046223 موبائل: 03003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com & info@deeneislam.com

website: www.deeneislam.com

..... ملنے کے پتہ .....

مکتبۃ الحراء۔ فون: 35046223, 35159291 موبائل: 03003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com

☆ ادارہ اسلامیات، موبین روڈ، چوک اردو بازار کراچی۔ فون: 021 32722401

☆ ادارہ اسلامیات، ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔ پاکستان۔ فون: 042 3753255

☆ مکتبۃ معارف القرآن، جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳۔ فون: 021 35031565-6

☆ ادارۃ المعارف، جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳۔ فون: 021 35032020

☆ دارالاشاعت، اردو بازار کراچی۔ فون: 021 32631861



## ﴿افتتاحیہ﴾

از: شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی  
شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم کراچی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خير خلقه سيدنا ومولانا  
محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين وقائد الفر المحجلين ، وعلى آله وأصحابه  
أجمعين ، وعلى كل من تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .  
أما بعد :

۲۹ رزی الحجۃ ۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو بندے کے استاذ معظم حضرت مولانا ”منحبات محمود“  
صاحب قدس سرہ کا حادثہ وفات پیش آیا تو دارالعلوم کراچی کے لئے یہ ایک عظیم سانحہ تھا۔ دوسرے بہت سے  
مسائل کے ساتھ یہ مسئلہ بھی سامنے آیا کہ صحیح بخاری کا درس جو سالہا سال سے حضرت کے سپرد تھا، کس کے حوالہ  
کیا جائے؟ بالآخر یہ طے پایا کہ یہ ذمہ داری بندے کو سونپی جائے۔ میں جب اس گراں بار ذمہ داری کا تصور کرتا  
تو وہ ایک پہاڑ معلوم ہوتی۔ کہاں امام بخاری رحمہ اللہ علیہ کی یہ پر نور کتاب، اور کہاں مجھ جیسا مفلس علم اور  
تہی دست عمل؟ دور دور بھی اپنے اندر صحیح بخاری پڑھانے کی صلاحیت معلوم نہ ہوتی تھی۔ لیکن بزرگوں سے  
کسی ہوئی یہ بات یاد آئی کہ جب کوئی ذمہ داری بڑوں کی طرف سے حکماً ڈالی جائے تو اللہ ﷻ کی طرف  
سے توفیق ملتی ہے۔ اس لئے اللہ ﷻ کے بھروسے پر یہ درس شروع کیا۔

عزیز گرامی مولانا محمد انور حسین صاحب سلمہ مالک مکتبۃ الحراء، فاضل و متخصص جامعہ  
دارالعلوم کراچی نے بڑی محنت اور عرق ریزی سے یہ تقریر ضبط کی، اور پچھلے چند سالوں میں ہر سال درس کے  
دوران اس کے مسودے میری نظر سے گزرتے رہے اور کہیں کہیں بندے نے ترمیم و اضافہ بھی کیا ہے۔ طلبہ کی  
ضرورت کے پیش نظر مولانا محمد انور حسین صاحب نے اس کے ”کتاب بدء الوحی“ سے ”کتاب  
النکاح“ آخر تک کے حصوں کو نہ صرف کمپیوٹر پر کمپوز کر لیا، بلکہ اس کے حوالوں کی تخریج کا کام بھی کیا جس پر ان  
کے بہت سے اوقات، محنت اور مالی وسائل صرف ہوئے۔

دوسری طرف مجھے بھی بحیثیت مجموعی اتنا اطمینان ہو گیا کہ ان شاء اللہ اس کی اشاعت فائدے سے خالی نہ ہوگی، اور اگر کچھ غلطیاں رہ گئی ہوں گی تو ان کی تصحیح جاری رہ سکتی ہے۔ اس لئے میں نے اس کی اشاعت پر رضامندی ظاہر کر دی ہے۔ لیکن چونکہ یہ نہ کوئی باقاعدہ تصنیف ہے، نہ میں اس کی نظر ثانی کا اتنا اہتمام کر سکا ہوں جتنا کرنا چاہئے تھا، اس لئے اس میں قابل اصلاح امور ضرور رہ گئے ہوں گے۔ اہل علم اور طلبہ مطالعے کے دوران جو ایسی بات محسوس کریں، براہ کرم بندے کو یا مولانا محمد انور حسین صاحب کو مطلع فرمادیں تاکہ اس کی اصلاح کر دی جائے۔

تدریس کے سلسلے میں بندے کا ذوق یہ ہے کہ شروع میں طویل بحثیں کرنے اور آخر میں روایت پر اکتفا کرنے کے بجائے سبق شروع سے آخر تک توازن سے چلے۔ بندے نے تدریس کے دوران اس اسلوب پر عمل کی حتی الوسع کوشش کی ہے۔ نیز جو خالص کلامی اور نظریاتی مسائل ماضی کے ان فرقوں سے متعلق ہیں جو اب موجود نہیں رہے، ان پر بندے نے اختصار سے کام لیا ہے، تاکہ مسائل کا تعارف تو طلبہ کو ضرور ہو جائے، لیکن ان پر طویل بحثوں کے نتیجے میں دوسرے اہم مسائل کا حق تلف نہ ہو۔ اسی طرح بندے نے یہ کوشش بھی کی ہے کہ جو مسائل ہمارے دور میں عملی اہمیت اختیار کر گئے ہیں، ان کا قدرے تفصیل کے ساتھ تعارف ہو جائے، اور احادیث سے اصلاح اعمال و اخلاق کے بارے میں جو عظیم روایات ملتی ہیں اور جو احادیث پڑھنے کا اصل مقصد ہونی چاہئیں، ان کی عملی تفصیلات پر بقدر ضرورت کلام ہو جائے۔

قارئین سے درخواست ہے کہ وہ بندہ ناکارہ اور اس تقریر کے مرتب کو اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں۔ جزا اہم اللہ تعالیٰ۔

مولانا محمد انور حسین صاحب سلمہ نے اس تقریر کو ضبط کرنے سے لیکر اس کی ترحیب، تخریج اور اشاعت میں جس عرق ریزی سے کام لیا ہے، اللہ جل جلالہ اس کی بہترین جزا انہیں دینا و آخرت میں عطا فرمائیں، ان کی اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں شرف قبول عطا فرما کر اسے طلبہ کے لئے نافع بنائیں، اور اس ناکارہ کے لئے بھی اپنے فضل خاص سے مغفرت و رحمت کا وسیلہ بنا دے۔ آمین۔

بندہ محمد تقی عثمانی

جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۳

۱۳ رجب المرجب ۱۴۴۰ھ

بمطابق ۲۱ مارچ ۲۰۱۹ء بروز جمعرات



## عرض ناشر

لحمده و نصلی علی رسولہ الکریم

آقا بعد۔ جامعہ دارالعلوم کراچی میں صحیح بخاری کا درس سالہا سال سے استاذ معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا مصباح محمود صاحب قدس سرہ کے سپرد رہا۔ ۲۹ ربیع الثانی ۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو شیخ الحدیث کا سانحہ ارتحال پیش آیا تو صحیح بخاری شریف کا یہ درس مؤرخہ ۴ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ بروز بدھ سے شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کے سپرد ہوا۔ اسی روز صبح ۸ بجے سے مسلسل ۲ سالوں کے دروس (کتاب ہدۃ الوحی سے کتاب رد الجہمیۃ علی التوحید، ۷ کتب) ٹیپ ریکارڈر کی مدد سے ضبط کئے گئے۔ یہ سب کچھ احقر نے اپنی ذاتی دلچسپی اور شوق سے کیا، استاد محترم نے جب یہ صورتحال دیکھی تو اس خواہش کا اظہار کیا کہ یہ مواد کتابی شکل میں آجائے تو بہتر ہوگا، اس بناء پر احقر کو ارشاد فرمایا کہ اس مواد کو تحریری شکل میں لا کر مجھے دیا جائے تاکہ میں اس میں سبقاً سبقاً نظر ڈال سکوں، چنانچہ ان دروس کو تحریر میں لانے کا بنام باری تعالیٰ آغاز ہوا اور اب بھرحال اس کی ۱۲ جلدیں ”انعام الباری شرح صحیح البخاری“ کے نام سے طبع ہو چکی ہیں۔

یہ کتاب ”انعام الباری شرح صحیح البخاری“ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے، یہ بڑا قیمتی علمی ذخیرہ ہے، استاد موصوف کو اللہ تعالیٰ نے جس تبرعلی سے نوازا ہے اس کی مثال کم ملتی ہیں، حضرت جب بات شروع فرماتے ہیں تو علوم کے دریا بہنا شروع ہو جاتے ہیں، علوم و معارف جو بہت ساری کتابوں کے چھاننے کے بعد خلاصہ عطر ہے وہ ”انعام الباری شرح صحیح البخاری“ میں دستیاب ہے، آپ دیکھیں گے کہ جگہ جگہ استاذ موصوف کی فقہی آراء و تشریحات، ائمہ اربعہ کی موافقات و مخالقات پر محققانہ مدلل تبصرے علم و تحقیق کی جان ہیں۔ صاحبان علم کو اگر اس کتاب میں کوئی ایسی بات محسوس ہو جو ان کی نظر میں صحت و تحقیق کے معیار سے کم ہو اور ضبط و نقل میں ایسا ہوتا ممکن بھی ہے تو اس نقص کی نسبت احقر کی طرف کریں اور ازراہ عنایت اس پر مطلع بھی فرمائیں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسلاف کے ان علمی امانتوں کی حفاظت فرمائے، اور ”انعام الباری شرح صحیح البخاری“ کے بقیہ جلدوں کی تکمیل کی بآسانی اور توفیق عطاء فرمائے تاکہ حدیث و علوم حدیث کی یہ امانت اپنے اہل تک پہنچ سکے۔

آمین یا رب العالمین۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز

بندہ: محمد انور حسین علی عنہ

فاضل و متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

۱۳ ربیع الثانی ۱۴۲۰ھ بمطابق ۲۱ مارچ ۲۰۱۹ء بروز جمعرات

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	غضب نازل ہوا، اور نہ ان کے راستے جو میلے ہوئے ہیں۔	۳	افتتاحیہ
۶۸		۵	عرض ناشر
۶۸	لفظ ”غیر“ کی تفصیل	۴۷	عرض مرتب
۶۹	(۲) سورة البقرہ	۵۷	۶۵۔ کتاب التفسیر
۶۹	سورہ بقرہ کا بیان	۵۹	تفسیر کا تعارف
۶۹	نزول کے مختلف ادوار	۵۹	تفسیر اور تاویل
۶۹	وجہ تسمیہ	۶۰	کتاب التفسیر کا آغاز حقیقی
	(۱) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [۳۱]	۶۰	”رحمن“ اور ”رحیم“ میں فرق
۷۰	اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا بیان کہ ”آدم کو تمام چیزوں کے نام سکھادیے۔“	۶۲	(۱) سورة الفاتحہ
۷۰	مقصود امام بخاری رحمہ اللہ	۶۲	سورہ فاتحہ کا بیان
۷۲	شفاعت کا بیان	۶۲	(۱) باب ما جاء فی فاتحۃ الكتاب
۷۲	شفاعت کے معنی	۶۲	سورہ فاتحہ کی تفسیر اور فضیلت کا بیان
۷۲	شفاعت کبریٰ	۶۲	آتم الکتاب کی وجہ تسمیہ
۷۳	شفاعت صغریٰ	۶۳	سورۃ الفاتحہ کے مختلف دیگر اسماء اور وجوہ تسمیہ
۷۳	”حبسہ القوان“ کی تفسیر	۶۶	حالت نماز میں نبی ﷺ کو جواب دینے کا مسئلہ
۷۳	(۲) باب:	۶۶	امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ کا استدلال
۷۳	یہ باب بلا عنوان ہے۔	۶۶	حنفیہ کا قول
۷۳	ترجمہ و تخریج	۶۶	عظیم سورت
	(۳) باب قوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِهٰ	۶۷	سبح مثانی سے مراد
۷۶	أَنذَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [۲۲]	۶۸	(۲) باب: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾
	اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان: ”ہمد اللہ کے		باب: ”نہ کہ ان لوگوں کے راستے جن پر

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۱	باب: ”اگر کوئی شخص جبرائیل کا دشمن ہے۔“	۷۶	ساتھ شریک نہ ٹھہراؤ، جبکہ تم (یہ سب باتیں) جانتے ہو۔“
۸۱	مقرب فرشتوں کا اسماء کا مطلب	۷۶	شرک: سب سے بڑا گناہ
۸۳	عبداللہ بن سلام کے اسلام لانے کا واقعہ	۷۷	پرورش کے خوف سے اولاد کا قتل گناہ عظیم
	(۷) باب قولہ: ﴿مَنْ تَسَخَّرَ مِنْ آيَةِ أَوْ	۷۷	پڑوسی کی بیوی سے زنا نہ کا تیسرا بڑا گناہ
	نَفْسِهَا نَاتٍ بِغَيْرِ مَنِّهَا أَوْ مَلِيهَا﴾		(۳) باب: ﴿وَوَعَدْنَا عَلَيْكُمُ الْمَغْنَمَ
۸۵	[۱۰۶]		وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ وَالسَّلَاطِي﴾ إِلَى
	اس ارشاد کے بیان میں کہ: ”ہم جب بھی کوئی	۷۸	﴿بِظُلْمٍ﴾ [۵۷]
	آیت منسوخ کرتے ہیں یا اسے بھلا دیتے ہیں		باب: ”اور ہم نے تم کو بادل کا سایہ
	تو اُس سے یا اُسی جیسی (آیت) بھی لے		عطا کیا، اور تم پر سن و سلوی نازل کیا“ آیت
۸۵	آتے ہیں۔“		کے آخر تک
۸۵	یہود کا اعتراض و طعن	۷۸	بہن و سلوی: بنی اسرائیل پر اللہ کی نعمت کی
۸۶	سخ کی حکمت		بارش
	سخ آیات کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور جمہور کا	۷۸	آنکھوں کی بیماریوں کیلئے مفید دوا
۸۶	موقف	۷۹	(۵) باب: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ
	(۸) باب: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا		الْقُرْبَىٰ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ﴾
۸۷	شُبْحَانَهُ﴾ [۱۱۶]		[۵۸] الْآيَةِ
	باب: ”یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ نے کوئی بیٹا بنا	۷۹	باب: ”اور (وہ وقت بھی یاد کرو) جب ہم نے
	یا ہوا ہے، (حالانکہ) اس کی ذات (اس قسم کی		کہا تھا کہ: اس بستی میں داخل ہو جاؤ اور اس
۸۷	چیزوں سے) پاک ہے۔“		میں جہاں سے چاہو جی بھر کر کھاؤ۔“
۸۷	اللہ تعالیٰ کے صاحب اولاد ہونے کی نفی	۷۹	بنی اسرائیل کی ناشکری
	(۹) باب: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ	۸۰	الفاظ کی تشریح
۸۸	إِنْبِؤَانِهِمْ مُّصَلًّى﴾ [۱۲۵]		(۶) باب: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾
	باب: ”تم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا	۸۱	[۹۷]
۸۸	لو۔“		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۳	[۱۳۲] الآیۃ اس ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”اب یہ بے وقوف لوگ کہیں گے کہ آخروہ کیا چیز ہے جس نے ان (مسلمانوں) کو اس قبلے سے رخ پھیرنے پر آمادہ کر دیا۔“	۸۸	مقام ابراہیم کی اہمیت و مقام
۹۳	(۱۳) باب قولہ تعالیٰ: ﴿وَوَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرُّسُلُ عَلَيْكُمْ شُهَدَاءً﴾ [۱۳۳] ارشاد باری تعالیٰ کا بیان: ”اور (مسلمانو!) اسی طرح تو ہم نے تم کو ایک معتدل امت بنایا ہے تاکہ تم دوسرے لوگوں پر گواہ بنو، اور رسول تم پر گواہ بنے۔“	۸۹	مواثقات عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
۹۶	امت محمدیہ کی خصوصیات	۹۱	[۱۲۷] باب: ”اور اس وقت کا تصور کرو جب ابراہیم بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے، اور اسماعیل بھی (ان کے ساتھ شریک تھے، اور یہ دونوں کہتے جاتے تھے کہ: اے ہمارے پروردگار! ہم سے (یہ خدمت) قبول فرما لے۔ بیشک تو، اور صرف تو ہی، ہر ایک کی سننے والا، ہر ایک کو جاننے والا ہے۔“
۹۶	باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَّبْعِيَ الرُّسُلَ﴾ الآیۃ [۱۳۳] اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا بیان کہ: ”اور جس قبلے پر تم پہلے کار بند تھے، اسے ہم نے کسی اور وجہ سے نہیں بلکہ صرف یہ دیکھنے کیلئے مقرر کیا تھا کہ کون رسول کا حکم مانتا ہے۔“	۹۱	بیت اللہ کی تعمیر اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاء
۹۷	بیت المقدس کو قبلہ بنانا، مقصد امتحان تھا	۹۱	(۱۱) باب: ﴿فَوَلُّوْا اَمْتًا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلْنٰ اِلَيْنَا﴾ [۱۳۶]
۹۷	(۱۵) باب قولہ تعالیٰ: ﴿قَدْ نَرٰی تَقَلَّبَ وَجْهَکَ فِی السَّمٰوٰتِ﴾ الآیۃ	۹۲	باب: ”(مسلمانو!) کہہ دو کہ: ہم اللہ پر ایمان لائے ہیں، اور اس کلام پر بھی جو ہم اتارا گیا ہے۔“
		۹۳	اسرائیلی روایات اور ان کی اقسام
		۹۳	کئی اسرائیل کا خطاب
		۹۳	(۱۲) قولہ تعالیٰ: ﴿سَيَقُوْلُ السُّفَهَاۗءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلٰہُمْ عَنْ قِبْلَتِہِمْ﴾

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۱	کا حکم (۱۹) باب: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [۱۳۹] الآیہ	۹۸	[۱۳۳] ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”(اے پیغمبر!) ہم تمہارے چہرے کو بار بار آسمان کی طرف اٹھتے ہوئے دیکھ رہے ہیں۔“
۱۰۲	باب: ”اور تم جہاں سے بھی (سفر کیلئے) نکلو، اپنا منہ (نماز کے وقت) مسجد حرام کی طرف کرو۔“	۹۸	نبی کریم ﷺ کی قبلہ کی تبدیلی کی خواہش و اشتیاق
۱۰۲	(۲۰) باب: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [۱۵۰]	۹۹	(۱۶) باب: ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ الذِّينَ أَوْفُوا الْكَيْفَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ الآیہ [۱۳۵]
۱۰۲	باب: ”اور جہاں سے بھی تم نکلو، اپنا منہ مسجد حرام کی طرف کرو۔ اور تم جہاں کہیں ہو، اپنے چہرے کو اسی کی طرف رکھو۔“	۹۹	باب: ”اور جن لوگوں کو کتاب دی گئی تھی اگر تم ان کے پاس ہر قسم کی نشانیاں لے آؤ تب بھی یہ تمہارے قبلے کی پیروی نہیں کریں گے۔“
۱۰۲	تحویل کعبہ کے مراحل	۹۹	(۱۷) باب: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ الْقِبْلَةُ﴾
۱۰۳	(۲۱) باب قولہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآیہ [۱۵۸]	۱۰۰	باب: ”جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس کو اتنی اچھی طرح پہچانتے ہیں جیسے اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں۔“
۱۰۳	ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”بے شک صفا اور مروہ اللہ کی نشانوں میں سے ہیں۔“	۱۰۰	پہچاننے سے کیا مراد ہے؟
۱۰۵	صفا و مروہ	۱۰۱	(۱۸) باب: ﴿وَلِكُلٍّ وَجْهَةٌ مُوَلِّئُهَا﴾ الآیہ [۱۳۸]
۱۰۳	(۲۲) باب قولہ تعالیٰ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [۱۶۵]	۱۰۱	باب: ”اور ہر گروہ کی ایک سمت ہے جس کی طرف وہ رخ کرتا ہے۔“
۱۰۶			بحث و مباحثہ کے بجائے نیکوں میں اضافہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۱۳	الَّذِينَ يُطِيقُونَ هَذِهِ لَعَلَّاهُمْ مَسْكِينٌ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۱۳﴾ ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”گنتی کے چند دن روزے رکھتے ہیں۔ پھر بھی اگر تم میں سے کوئی شخص بیمار ہو یا سفر ہو تو وہ دوسرے دنوں میں اتنی ہی تعداد پوری کر لے۔ اور جو لوگ اس کی طاقت رکھتے ہوں وہ ایک مسکین کو کھانا کھلا کر (روزے کا) فدیہ ادا کر دیں۔ اسکے علاوہ اگر کوئی شخص اپنی خوشی سے کوئی نیک کرتے تو یہ اس کے حق میں بہتر ہے۔ اور اگر تم کو کچھ ہو تو روزے رکھنے میں تمہارے لئے زیادہ بہتری ہے۔“	۱۰۶	ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”اور (اس کے باوجود) لوگوں میں کچھ وہ بھی ہیں جو اللہ کے علاوہ دوسروں کو اس کی خدائی میں طرح شریک قرار دیتے ہیں کہ ان سے ایسی محبت رکھتے ہیں جیسے اللہ کی محبت (رکھنی چاہئے)۔“ (۲۳) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمْ الْقِصَاصُ﴾ الآية [۱۷۸]
۱۱۳	ابتداء میں فدیہ دینے کی اجازت	۱۰۶	باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ دیت: امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت قصاص اور مسالک ائمہ
۱۱۳	مریض کا روزہ افطار کرنے کا مسئلہ	۱۰۶	باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ دیت: امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت قصاص اور مسالک ائمہ
۱۱۳	مریض کا روزہ افطار کرنے کا مسئلہ	۱۰۶	باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ دیت: امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت قصاص اور مسالک ائمہ
۱۱۵	باب: ﴿لَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [۱۸۵]	۱۰۶	باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ دیت: امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت قصاص اور مسالک ائمہ
۱۱۵	باب: ”لہذا تم میں سے جو شخص بھی یہ مہینہ پائے وہ اس میں ضرور روزہ رکھے۔“	۱۰۶	باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ دیت: امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت قصاص اور مسالک ائمہ
۱۱۶	روزے میں تبدیلی کے تین مراحل	۱۰۶	باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ دیت: امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت قصاص اور مسالک ائمہ
۱۱۶	باب: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَّامِ الرَّفَثِ إِلَىٰ يَسَائِكَمُ﴾ الی قولہ: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [۱۸۷]	۱۱۱	باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ دیت: امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت قصاص اور مسالک ائمہ
۱۱۷	باب: ”تمہارے لئے حلال کر دیا گیا ہے کہ	۱۱۱	باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ دیت: امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت قصاص اور مسالک ائمہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۲۱	یہاں تک کہ قند باقی نہ رہے، اور دین اللہ کا ہو جائے، پھر اگر وہ باز آجائیں تو (مجھ لو کہ) قند دسوائے ظالموں کے کسی پر نہیں ہوتا چاہئے۔	۱۱۷	روزوں کی رات میں تم اپنی بیویوں سے بے تکلف صحبت کرو۔“ تا” اور جو کچھ اللہ نے تمہارے لئے لکھ رکھا ہے اسے طلب کرو۔“
۱۲۲	باہمی فتن کے وقت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی احتیاط	۱۱۸	(۲۸) باب: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَسْبَغَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ الآية [۱۸۷]
۱۲۳	عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور مشاہیر اصحابہ	۱۱۸	باب: ”اور اس وقت تک کھاؤ پیو جب تک صبح کی سفید دھاری سیاہ دھاری سے ممتاز ہو کر تم پر واضح (نہ) ہو جائے۔“
۱۲۴	حکیمانہ اصول	۱۱۸	بحر اور صبح صادق کی واضح نشانیں
۱۲۵	جنگ صفین اور صحابہ کرام کا طرز عمل	۱۱۹	(۲۹) باب: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَأْتُوا النِّبُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَىٰ وَآتَىٰ النِّبُوتَ مِنْ أُنْوَاجِهَا﴾ الآية [۱۸۹]
۱۲۸	عثمان و علی رضی اللہ عنہما کا دفاع	۱۱۹	باب: ”اور نیکی یہ نہیں کہ گھروں میں آؤ ان کی پشت کی طرف سے اور لیکن نیکی یہ ہے کہ جو کوئی ڈرے اللہ سے اور گھروں میں آئے دروازوں سے۔“
۱۲۹	مخاطبہ و تصویب راہ مستقیم	۱۱۹	جاہلیت کے طریقوں پر تنبیہ
۱۳۰	(۳۱) باب قولہ: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَخْبِئُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُخْبِئِينَ﴾ [۱۹۵]	۱۱۹	(۳۰) باب قولہ: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ﴾ الآية [۱۹۳]
۱۳۰	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور اللہ کے راستے میں مال خرچ کرو، اور اپنے آپ کو خود اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ ڈالو، اور نیکی اختیار کرو۔ بیشک اللہ نیکی کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔“	۱۲۱	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور ان سے لڑتے رہو
۱۳۰	دشمن سے دفاع کی تیاری نہ کرنا ہلاکت کا ذریعہ		
۱۳۱	اگلے ابواب کے متعلق تنبیہ		
-	(۳۲) باب قولہ تعالیٰ: ﴿لَقَدْ كَانَ مِنْكُمْ مُرِضًا أَوْ بِهِ أَذَىٰ مِنْ رَأْسِهِ﴾		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۷	باب: ”ارائی میں سے وہ بھی ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھلائی عطا فرما۔“	۱۳۱	[۱۹۶] اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا بیان کہ: ”ہاں اگر تم میں سے کوئی شخص بیمار ہو، یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو۔“
۱۳۷	جامع ترین دعاء	۱۳۱	حالت احرام میں بیماری کی وجہ سے سر منڈانے کا حکم
۱۳۸	(۳۷) باب: ﴿وَهُوَ أَلَدُ الْخِصَامِ﴾ [۲۰۴]	۱۳۲	(۳۳) باب: ﴿لَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ [۱۹۶]
۱۳۸	باب: ”حالانکہ وہ (تمہارے) دشمنوں میں سب سے زیادہ کٹر ہے۔“	۱۳۳	باب: ”تو جو شخص حج کے ساتھ عمرے کا فائدہ بھی اٹھائے۔“
۱۳۸	آیت کا پس منظر	۱۳۳	حضرت عمرؓ کی حج سے منع کرنے کی حکمت
۱۳۹	حیوان سے مراد	۱۳۳	(۳۴) باب: ﴿لَنْ يَسْتَفْزِزَ الْفُقَرَاءُ مِنَ الرِّبَا﴾ [۱۹۸]
۱۳۹	(۳۸) باب: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ الآية [۲۱۴]	۱۳۳	باب: ”حج کے زمانہ میں تم پر کوئی گناہ نہیں کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔“
۱۳۹	باب: ”(مسلمانو!) کیا تم نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ تم جنت میں (یونہی) داخل ہو جاؤ گے، حالانکہ ابھی تمہیں اس جیسے حالات پیش نہیں آئے جیسے اُن لوگوں کو پیش آئے تھے جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں۔“	۱۳۳	زمانہ جاہلیت کی تمام پیہودہ رسوں کا قلع قمع
۱۳۹	مقصود امام بخاری رحمہ اللہ	۱۳۳	(۳۵) باب: ﴿فَتَمَّ الْاِيْتُوا مِنْ حَيْثُ الْاَحَاضُ النَّاسُ﴾ [۱۹۹]
۱۴۰	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر	۱۳۵	باب: ”اس کے علاوہ (یہ بات بھی یاد رکھو کہ) تم اسی جگہ سے روانہ ہو جہاں سے عام لوگ روانہ ہوتے ہیں۔“
۱۴۱	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تفسیر	۱۳۵	(۳۶) باب: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ الآية [۲۰۱]
۱۴۲	تشریح	۱۳۷	
	(۳۹) باب: ﴿وَيَسَاءَ لَكُمْ مَثَلُ تَلْكُمُ		



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۳	أَجْلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۲۳۳﴾	۱۳۳	فَاتُوا خَوَاطِنَكُمْ أَنْتُمْ فِيكُمْ ﴿۲۲۳﴾
	باب: ”اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں، اور بیویاں چھوڑ کر جائیں تو وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینے اور دس دن انتظار میں رکھیں گی۔ پھر جب وہ اپنی (عدت کی) معیاد کو پہنچ جائیں تو وہ اپنے بارے میں جو کارروائی (مثلاً دوسرا نکاح) قاعدے کے مطابق کریں تو تم پر کچھ گناہ نہیں۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے پوری طرح باخبر ہے۔“	۱۳۳	باب: ”تمہاری بیویاں تمہارے لئے کچھ باتیں ہیں: لہذا اپنی بکیتی میں جہاں سے چاہو جاؤ۔“
۱۵۳	مشکل ترین باب	۱۳۳	تشریح
۱۵۳	”متوفی عنها زوجہا“ کی عدت کا مسئلہ	۱۱۴	مہم انداز میں ذکر کرنے کی وجہ
۱۵۳	جمہور کی تفسیر اور مسلک	۱۳۵	مسئلہ کی تفصیل اور اقوال علما
۱۵۵	جمہور کے مسلک پر اشکال	۱۳۹	حدیث کی تشریح
۱۵۵	جمہور کا جواب	۱۳۹	توق عربی ونحوی قاعدہ سے حرمت کی تائید
۱۵۵	امام مجاہد رحمہ اللہ کا قول	۱۵۰	(۳۰) باب: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَبْلُغْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَفْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ ﴿۲۳۲﴾
۱۵۶	حضرت عطاء بن رباح رحمہ اللہ کا قول		باب: ”اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دے دی ہو، اور وہ اپنی عدت کو پہنچ جائیں، تو (اے) میکے والو! انہیں اس بات سے منع نہ کرو کہ وہ اپنے (پہلے) شوہروں سے (دوبارہ) نکاح کریں۔“
۱۵۸	مجاہد اور عطاء رحمہما اللہ کے اقوال میں فرق	۱۵۰	آیت کا شان نزول
۱۵۸	حکماء منسوخ، تلاوت اب بھی باقی	۱۵۰	عورت کو نکاح کا حق
۱۶۱	عدت کے بعد جانے کا اختیار	۱۵۱	طلاق رجعی اور عدت کی وضاحت
۱۶۳	حاملہ کی عدت وضع حمل ہے	۱۵۲	طلاق کے بعد رجعت یا انتظار نکاح دونوں کیلئے خاص ہدایات
۱۶۵	حدیث کی تشریح	۱۵۲	(۳۱) باب: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَبْلُغْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَفْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ ﴿۲۳۲﴾

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۷۱	اور اپنے پیچھے بیویاں چھوڑ جائیں۔“ (۳۶) باب: ﴿وَرِثَ لَقَالِ إِنَّا هِنُم رِبْ أُرْبِي كَيْفَ تُعْجِي الْمَوْفَى﴾ [۲۶۰]	۱۶۷	متوفی شوہر کے گھر ساری زندگی گزارنے کا مسئلہ
۱۷۲	باب: ”اور (اس وقت کا تذکرہ سنو) جب ابراہیم نے کہا تھا کہ میرے پروردگار مجھے دکھائیے کہ آپ مردوں کو کیسے زندہ کرتے ہیں؟“۔	۱۶۷	(۳۲) باب: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [۲۳۸]
۱۷۲	تشریح	۱۶۷	یاب: ”تمام نمازوں کا پورا پورا خیال رکھو، اور (خاص طور پر) بیچ کی نماز کا۔“
۱۷۲	کیفیت احیاء دیکھنا مقصود تھا	۱۶۷	”الصَّلَاةِ الْوُسْطَى“ سے مراد
۱۷۳	(۳۷) باب قولہ: ﴿أَيُّودُ أَخَذْتُمْ أَنَّ تُكُونَ لَهُ جَنَّةٍ مِّنْ نَّعِيمِی وَآهْنَابِ﴾ الی قولہ: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْخَرُونَ﴾ [۲۶۶]	۱۶۷	(۳۳) باب: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِعِينَ﴾ [۲۳۸]
۱۷۳	اس ارشاد کا بیان کہ: ”کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرے گا کہ اس کا بھجوروں اور انجوروں کا ایک باغ ہو“ تاکہ تم غور کرو۔“	۱۶۷	باب: ”اور اللہ کے سامنے یا ادب فرماں بردار بن کر کھڑے ہوا کرو۔“
۱۷۳	ریا کاری کا انجام	۱۶۹	(۳۴) باب قولہ: ﴿فَإِنِ حَفِظْتُمْ لَقَرَبْنَا لَا تُزْجَبْنَا فَإِذَا مِيتُمْ﴾ [۲۳۹]
۱۷۵	اعمال صالح کو ضائع کرنے والا عمل	۱۶۹	اس ارشاد کے بیان میں کہ: ”اور اگر تمہیں (دشمن کا) خوف لاحق ہو تو کھڑے کھڑے یا سوار ہونے کی حالت ہی میں (نماز پڑھ لو)
۱۷۶	اعمال کو جھٹا اور غرق کرنے کی صورت	۱۶۹	یہاں تک کہ تم امن میں آ جاؤ۔“
۱۷۷	(۳۸) باب: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [۲۷۳]	۱۷۰	صلاة الخوف
۱۷۷	باب: ”وہ لوگوں سے لپٹ کر سوال نہیں کرتے۔“	۱۷۰	فقہی مسئلہ: صلوة خوف
۱۷۷	آیت کا مفہوم	۱۷۰	شافعیہ اور دیگر کا مسلک
۱۷۷	(۳۹) باب: ﴿وَأَعْلَىٰ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ	۱۷۰	اختلاف کا مسلک
		۱۷۱	(۳۵) باب: ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَقُولُونَ آؤُوا جَاهِ﴾ [۲۴۰]
			باب: ”اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۸۲	خواہ تم ان کو کٹا ہر کرو یا چھپاؤ، اللہ تم سے ان کا حساب لیگا۔	۱۷۸	الرَّبَّانِیَّ [۲۷۵]
۱۸۲	احکام کے بیان کے بعد تہدید اور تنبیہ	۱۷۸	باب: ”حالانکہ اللہ نے کچھ کو طلال کیا ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔“
۱۸۳	تشریح	۱۷۸	(۵۰) باب: ﴿يَمْنَعُ اللَّهُ الرَّبَّانِيَّ﴾
	(۵۵) باب قولہ تعالیٰ: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [۲۸۵]	۱۷۸	[۲۷۶]
۱۸۳	باری تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ: ”یہ رسول (یعنی حضرت محمد ﷺ) اس چیز پر ایمان لائے ہیں جو ان کی طرف ان کے رب کی طرف سے نازل کی گئی ہے، اور (ان کے ساتھ) تمام مسلمان بھی۔“	۱۷۸	باب: ”اللہ سو کو مٹاتا ہے۔“
۱۸۳	ہر حال میں رب کی اطاعت	۱۷۹	(۵۱) باب: ﴿فَلَا تُزَايَعُكَ مِنْ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [۲۷۹]
۱۸۵	(۳) سورۃ آل عمران	۱۷۹	باب: ”اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ نہ ہو۔“
۱۸۵	سورۃ آل عمران کا بیان	۱۷۹	(۵۲) باب: ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُتِظَرُ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ [۲۸۰]
۱۸۵	ترجمہ و تفسیر	۱۷۹	باب: ”اور اگر کوئی تنگ دست (قرض دار) ہو تو اس کا ہاتھ کھلنے تک مہلت دیجیے۔“
۱۵۸	ترجمہ و تشریح	۱۸۰	حرمیت خمر اور ربا
	(۱) باب: ﴿وَمِنَ آيَاتِ مُحْكَمَاتِ﴾ [۷]	۱۸۱	(۵۳) باب: ﴿وَالْقَوَا يُؤَمِّرُونَ مَا تَوْحَیْشُونَ﴾
۱۸۶	باب: ”جس کی کچھ آیتیں تو محکم ہیں۔“	۱۸۱	فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [۲۸۱]
۱۸۶	ترجمہ و تشریح	۱۸۱	باب: ”اور ڈرو اس دن سے جب تم سب اللہ کے پاس لوٹ کر جاؤ گے۔“
۱۸۷	محکمات اور متشابہات کا حکم	۱۸۲	یا اعتبار نزول آخری آیت
۱۸۷	امام مجاہد اور متشابہات	۱۸۲	(۵۴) باب: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَالِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا بِحَاثِيكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾
۱۸۸			الآیۃ [۲۸۳]
			باب: ”اور جو باتیں تمہارے دلوں میں ہیں،

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۹۷	حدیث مذکورہ پر ایک تاریخی اشکال	۱۸۹	امام بخاری رحمہ اللہ کا رجحان
۱۹۸	اشکال کا جواب	(۲) باب: ﴿وَالَّذِينَ أُعْذِبُوا بِكَ	
(۵) باب: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا		۱۹۰	﴿وَذُرْتُمَهَا مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [۳۶]
۱۹۸	مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ الآية [آل عمران: ۹۲]		باب: ”اور میں اسے اور اس کی اولاد کو شیطان
باب: ”تم نیکی کے مقام تک اس وقت تک		۱۹۰	مردود سے حفاظت کیلئے آپ کی پناہ میں دیتی
ہرگز نہیں پہنچو گے جب تک ان چیزوں میں			ہوں۔“
سے (اللہ کیلئے) خرچ نہ کرو جو تمہیں محبوب		(۳) باب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ	
ہیں۔“			اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ
تشریح			لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾:
(۶) باب: ﴿قُلْ فَاتَنَّا بِالْتَوْرَةِ		۱۹۰	لَاخِیر ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [۷۷]
فَاتَلَوْهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل			باب: ”جو لوگ اللہ سے کئے ہوئے عہد
عمران: ۹۳]			اور اپنی کھائی ہوئی قسموں کا سودا کر کے تھوڑی
باب: ”(اے پیغمبر! یہودیوں سے) کہہ دو کہ			سی قیمت حاصل کر لیتے ہیں ان کا آخرت میں
”اگر تم سچے ہو تو تورات لے کر آؤ اور اس کی			کوئی حصہ نہیں ہوگا۔“ یعنی ان کیلئے کوئی خیر
ظاہر نہ کرو۔“			نہیں ہے۔“ اور ان کا حصہ تو بس عذاب ہوگا،
یہود کے اعتراض کا جواب		۱۹۰	انتہائی دردناک!“
(۷) باب: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ			(۳) باب: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ
لِلنَّاسِ﴾ [۱۱۰]			تَمَازُوا إِلَيَّ كَلِمَةً سَوَاءً بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
باب: ”(مسلمانو!) تم وہ بہترین امت ہو جو		۱۹۲	أَنْ لَا تَتَّخِذُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ [۶۴]
لوگوں کے قائد کے لئے وجود میں لائی گئی			باب: ”(مسلمانو! یہود و نصاریٰ سے) کہہ دو
ہے۔“			کہ: ”اے اہل کتاب! ایک ایسی بات کی
تشریح			طرف آ جاؤ جو ہم تم میں مشترک ہو، (اور وہ
(۸) باب: ﴿وَإِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ			یہ) کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ
أَنْ تَفْضُلَا﴾ [۱۲۲]		۱۹۲	کریں۔“

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۰۹	آجر ہے۔ (۱۳) باب قوله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ لَا جَمْعَ لَكُمْ فَاسْخَوْهُمْ﴾ [۱۷۳]	۲۰۳	باب: ”جب تمہی میں سے دو گروہوں نے یہ سوچا تھا کہ وہ ہمت ہار بیٹھیں۔“
۲۱۰	اس ارشاد کا بیان کہ: ”وہ لوگ جن سے کہنے والوں نے کہا تھا کہ: ”یہ (مکہ کے کافر) لوگ تمہارے (مقابلے) کیلئے (پھر سے) جمع ہو گئے ہیں، لہذا ان سے ڈرتے رہنا۔“	۲۰۵	بنو حارثہ و بنو سلہ کیلئے باعث فخر (۹) باب: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [۱۲۸]
۲۱۰	صحابہ کرام رحمہم اللہ کی جائزہ داری اور عزم و ہمت (۱۳) باب: ﴿وَلَا يَخْشَى الَّذِينَ يَسْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [۱۸۰] الآیۃ	۲۰۵	باب: ”(اے پیغمبر!) تمہیں اس فیصلے کا کوئی اختیار نہیں۔“
۲۱۱	باب: ”اور جو لوگ اللہ کے دیئے ہوئے (مال) میں بخل سے کام لیتے ہیں وہ ہرگز یہ نہ سمجھیں کہ یہ ان کیلئے کوئی اچھی بات ہے۔“	۲۰۵	آیت کے نزول کا پس منظر
۲۱۱	یہود اور منافقین کا بخل	۲۰۸	(۱۰) باب قوله تعالى: ﴿وَالرُّشُودُ يَلْعَنُكُمْ فِيْ أَخْرَجْتُمْ﴾ [۱۵۳]
۲۱۲	بخل اور زکوٰۃ نہ دینے پر شدید عذاب (۱۵) باب: ﴿وَلَسَمَعْنَا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا الْأَىٰ كَثِيرًا﴾ [۱۸۶]	۲۰۸	اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور رسول تمہارے پیچھے سے تمہیں پکار رہے تھے۔“
۲۱۳	باب: ”اور تم اہل کتاب اور مشرکین دونوں سے بہت سی تکلیف دہ باتیں سنو گے۔“	۲۰۹	(۱۱) باب قوله: ﴿أَمْسَا نَعْسًا﴾ [۱۵۳]
۲۱۳	صبر اور برداشت کی تلقین	۲۰۹	اس ارشاد کا بیان کہ: ”طعام صحت بھری اؤنگھ۔“
۲۱۳	(۱۶) باب: ﴿لَا تَخْسَبَنَّ الَّذِينَ	۲۰۹	اؤنگھ مسلط کرنے مقصد
			(۱۲) باب قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَالرُّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا آصَابَهُمُ الْفُرْقَانُ الَّذِينَ اخْشَوْا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ﴾ [۱۷۲]
			اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ: ”وہ لوگ جنہوں نے ختم کمانے کے بعد بھی اللہ اور رسول کی پکار کا فرمان برداری سے جواب دیا، ایسے نیک اور متقی لوگوں کیلئے زبردست

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۲	اَنْصَارِ الدِّينِ ﴿الایہ [۱۹۲]﴾ باب: ”اے ہمارے رب! آپ جس کی کو دوزخ میں داخل کر دیں، اسے آپ نے یقیناً زسواہی کر دیا۔ اور ظالموں کو کسی قسم کے مددگار نصیب نہ ہوں گے۔“	۲۱۶	يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا ﴿[۱۸۸]﴾ باب: ”یہ ہرگز نہ سمجھنا کہ جو لوگ اپنے کئے پر بڑے خوش ہیں۔“
۲۲۲	(۲۰) باب: ﴿وَرَبَّنَا اِنَّا سَجِفْنَا مُتَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ ﴿الایہ [۱۹۳]﴾ باب: ”اے ہمارے پروردگار! ہم نے ایک متادی کو سنا جو ایمان کی طرف پکار رہا تھا۔“	۲۱۶	مُتَانِقِينَ كَيْلَ عَذَابٍ كِيٍّ وَعَمِيدٍ تشریح
۲۲۳	(۳) سورة النساء سورة نساء کا بیان	۲۱۷	(۱۷) باب قوله: ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِثَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ۱۹۰]
۲۲۵	وجہ تسمیہ	۲۱۹	اس ارشاد کا بیان کہ: ”بے شک آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں اور رات دن کے باری باری آنے جانے میں اُن عمل والوں کیلئے بڑی نشانیوں ہیں۔“
۲۲۵	ترجمہ و تشریح	۲۱۹	عقل مندوں کیلئے تخلیق کائنات میں نشانیاں
۲۲۶	مُتَنَّى وَفَلَاتٍ وَزَمَانٍ - کی تفصیل (۱) باب: ﴿وَرَبَّنَا اِنَّا لَنُفْسِيكُنَا فِي الْيَتَامَى﴾ [۳] باب: ”اور اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم یتیموں کے بارے میں انصاف سے کام نہیں لے سکو گے۔“	۲۱۹	(۱۸) باب: ﴿الدِّينُ يَدْخُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَفَعُولًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الایہ [۱۹۱]]
۲۲۶	یتیم لڑکیوں کی حق تلفی کا انداد (۲) باب: ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللهِ حَسِيبًا﴾	۲۲۰	باب: ”جو اُٹھے بیٹھے اور لیٹے ہوئے (ہر حال میں) اللہ کو یاد کرتے ہیں، اور آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں غور کرتے ہیں۔“
۲۲۸		۲۲۰	عقل والے کون ہیں؟
		۲۲۱	(۱۹) باب: ﴿وَرَبَّنَا اِنَّا لَنَدْعُكَ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَنِي وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳۳	لَا يَجْعَلُ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرْهًا وَلَا تَفْضُلُوهُنَّ لِأَنَّهُنَّ أَبْنَاءُ بَنِيكُمْ مَا أَتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ ﴿١٩﴾ الْآيَةُ	۲۲۹	[۶] باب: ”ہاں اگر وہ خورہنج ہو تو معروف طریق کار کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہا لے۔ پھر جب تم ان کے مال انہیں دو تو ان پر گواہ بنالو۔ اور اللہ حساب لینے کیلئے کافی ہے۔“
۲۳۳	باب: ”اے ایمان والو! یہ بات تمہارے لئے حلال نہیں ہے کہ تم زبردستی عورتوں کے مالک بن بیٹھو، اور ان کو اس فرض سے مقید مت کرو کہ تم نے جو کچھ ان کو دیا ہے ان کا کچھ حصہ لے آؤ، (۱۹) الا یہ کہ وہ کھلی بے حیائی کا ارتکاب کریں۔“	۲۲۹	ولی کو ضرور دینے کا حق
۲۳۳	آیت کا شان نزول	۲۳۰	مال پر در کرتے وقت گواہ بنانا
۲۳۳	عورت سے مہر اور مال وغیرہ واپس لینے کی صورت	۲۳۰	(۳) باب: ﴿وَإِذَا خَضَعَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ﴾ الْآيَةُ [النساء: ۸]
۲۳۵	(۷) باب: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ وَمَا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَاتُوتُهُمْ نَسَبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمٌ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ [۳۳]	۲۳۰	باب: ”اور جب (میراث کی) تقسیم کے وقت (غیر وارث) رشتہ دار، یتیم اور مسکین لوگ آجائیں۔“
۲۳۶	باب: ”اور ہم نے ہر اس مال کے کچھ وارث مقرر کئے ہیں جو والدین اور قریب ترین رشتہ دار چھوڑ کر جائیں۔ اور جن لوگوں سے تم نے کوئی عہد و پیمان باندھا ہو ان کو ان کا حصہ دو۔ بیشک اللہ ہر چیز کا گواہ ہے۔“	۲۳۰	محروم الارث رشتہ داروں کی ولداری
۲۳۶	مہاجرین و انصار کے درمیان رشتہ اخوت اور	۲۳۱	حدیث کی تشریح: رشتہ داروں کی دلجوئی کا حکم
		۲۳۲	(۳) باب: ﴿يُؤْصِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [۱۱]
		۲۳۲	باب: ”اللہ تمہاری اولاد کے بارے میں تم کو حکم دیتا ہے۔“
		۲۳۳	(۵) باب قولہ: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَوْوَالِدُكُمْ﴾ [۱۲]
		۲۳۳	باب: ”اور تمہاری بیویاں جو کچھ چھوڑ جائیں۔“
		۲۳۳	(۶) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳۵	[۵۹]	۲۳۷	میراث کا حکم
	باب: "اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی بھی اطاعت کرو اور تم میں سے جو صاحب اختیار ہوں، اُن کی بھی۔"	۲۳۸	(۸) باب قولہ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْلِبُ مَنفَقَالٌ ذُوهُ﴾ [۳۰]
۲۳۵	حدیث کا مطلب	۲۳۸	باب: "اللہ ذرہ برابر بھی کسی پر ظلم نہیں کرتا۔"
۲۳۶	(۱۲) باب: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُواكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ [۶۵]	۲۳۸	اعمالِ حسنہ کا پورا پورا بدلہ
۲۳۷	باب: "جیس، (اے پیغمبر!) تمہارے پروردگار کی قسم! یہ لوگ اس وقت تک مؤمن نہیں ہو سکتے جب تک یہ اپنے باہمی جھگڑوں میں تمہیں فیصلہ نہ دے جائیں۔"	۲۴۰	رویت باری تعالیٰ
۲۳۷	شریعت زندگی کے ہر معاملے پر لاگو	۲۴۲	(۹) باب: ﴿فَلْيَكْفِ إِذَا جِئْتَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجَنَابِكِ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [۳۱]
۲۳۷	(۱۳) باب: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ [۶۹]	۲۴۲	باب: "پھر (یہ لوگ سوچ رکھیں کہ) اس وقت (انکا) کیا حال ہو گا جب ہم ہر امت میں سے ایک گواہ لیکر آئیں گے، اور (اے پیغمبر!) ہم تم کو ان لوگوں کے خلاف گواہ کے طور پر پیش کریں گے۔"
۲۳۸	باب: "تو وہ اُن کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے، یعنی انبیاء۔"	۲۴۳	﴿عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ کی تفسیر
۲۳۸	شانِ نزول	۲۴۳	(۱۰) باب قولہ: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضًى أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ [۳۳]
۲۳۹	آخرت میں انبیاء، صدیقین، شہداء، صالحین کی رفاقت	۲۴۴	باب: "اور اگر تم بیمار ہو یا سفر پر ہو یا تم میں سے کوئی قضاء حاجت کی جگہ سے آیا ہو۔"
۲۴۰	(۱۴) باب: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الی ﴿الطَّالِبِ أَهْلَهَا﴾ [۷۵]	۲۴۴	ترجمہ و تشریح
۲۵۰	باب: "اور (اے مسلمانو!) تمہارے پاس کیا	۲۴۵	ایک وضاحت
			(۱۱) باب: ﴿أُطِيعُوا اللَّهَ﴾
			وَأُطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵۴	زندگی کا سامان حاصل کرنے کی خواہش میں اس کو یہ نہ کہو کہ "تم مؤمن نہیں ہو۔"	۲۵۰	جواز ہے کہ اللہ کے راستے میں اور ان بے بس مردوں، عورتوں اور بچوں کی خاطر نہ لڑو جو یہ دعا کر رہے ہیں کہ "اے ہمارے پروردگار! ہمیں اس ہستی سے نکال لائیے جس کے باشندے ظلم توڑ رہے ہیں۔"
۲۵۵	تاوانگی میں قتل پر عتاب و تنبیہ	(۱۵) باب: ﴿لَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا﴾ [۸۸]	باب: "پھر تمہیں کیا ہو گیا کہ منافقین کے بارے میں تم دو گروہ بن گئے؟ حالانکہ انہوں نے جیسے کام کئے ہیں ان کی بناء پر اللہ نے ان کو اوندھا کر دیا ہے۔"
۲۵۶	(۱۸) باب: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية [۹۵]	۲۵۱	باب:
۲۵۶	باب: "وہ مسلمان جو جہاد میں جانے کے بجائے گھر میں بیٹھ رہیں وہ برابر نہیں ہو سکتے۔"	۲۵۲	یہ باب بلا عنوان ہے۔
۲۵۷	بجلی آیت سے ربط اور جہاد میں نکلنے والوں کی فضیلت	۲۵۲	آیت سے مراد
۲۵۷	(۱۹) باب: ﴿إِنَّ الدِّينَ تَوْفِيقُهُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْوُوا لِمَنْ كُنْتُمْ﴾ الآية [۹۷]	۲۵۳	الفاظ کا ترجمہ و تشریح
۲۵۸	باب: "جن لوگوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تھا، اور اسی حالت میں فرشتے ان کی روح قبض کرنے آئے تو وہ بولے "تم کس حالت میں تھے؟"	(۱۶) باب: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَلَنُزَوِّدَهُ جَهَنَّمَ﴾ [۹۳]	باب: "اور جو شخص کسی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کی سزا جہنم ہے۔"
۲۵۸	حدیث کی تشریح	۲۵۳	﴿فَنَزَوِّدَهُ جَهَنَّمَ﴾ میں تفصیل
۲۵۹	(۲۰) باب: ﴿إِلَّا الْمُتَضَضِّعِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ﴾ الآية [۹۸]	(۱۷) باب: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ [۹۴]	باب: "اور جو شخص تم کو سلام کرے تو تو نہی
۲۶۰	باب: "ایک دوہے بے بس مرد، عورتیں (اس انجام سے مستثنیٰ ہیں)۔"	۲۵۴	
۲۶۰	(۲۱) باب قولہ: ﴿فَلَوْلَا لَكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَ عَنْهُمْ﴾ الآية [۹۹]		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۶۳	باب: ”اور اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی طرف سے زیادتی یا بیزارگی کا اندیشہ ہو۔“	۲۶۰	باب: ”چنانچہ پوری اُمید ہے کہ اللہ کو معاف فرما دے۔“
۲۶۳	ترجمہ و تشریح	۲۶۱	آیت کا خلاصہ و فائدہ۔ ہجرت کا حکم
۲۶۵	عورت کا مہر یا نفقہ معاف کرنا	(۲۲) باب: ﴿وَلَا تَجْنَحَ عَلَيْهِمْ مِنْ تَكَانٍ يَكُنْ أَدَىٰ مِنْ مُطَرٍّ﴾ [۱۰۲]	
۲۶۵	(۲۵) باب: ﴿إِنَّ الْمَنَافِقِينَ فِي الذُّلِّ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [۱۳۵]	۲۶۱	الآیۃ
۲۶۵	باب: ”یقین جانو کہ منافقین جہنم کے سب سے نیچے طبقے میں ہوں گے۔“	۲۶۱	باب: ”اور اگر تمہیں بارش کی وجہ سے تکلیف ہو تو اس میں بھی تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔“
۲۶۶	نفاق سے برأت اور توبہ کا حکم	۲۶۲	عذر اور خوف کی تدابیر
۲۶۷	(۲۶) باب قولہ: ﴿إِنَّا أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْخَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ﴾ الی قولہ: ﴿وَيُؤْنَسُ وَهَازُونَ وَسَلْبِيَانُ﴾ [۱۶۳]	۲۶۲	(۲۳) باب قولہ: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ فَلِی اللَّهُ يُفْضِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَنْتَلٰی عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِی یَقَامِی النِّسَاءِ﴾ [۱۶۴]
۲۶۷	اس ارشاد کا بیان کہ: ”(اے پیغمبر!) ہم نے تمہارے پاس اسی طرح وحی بھیجی ہے جیسے نوح پر بھیجی تھی“ آخر آیت تک۔		باب: ”اور (اے پیغمبر!) لوگ تم سے اپنی عورتوں کے بارے میں شریعت کا حکم پوچھتے ہیں۔ کہہ دو کہ اللہ تم کو ان کے بارے میں حکم بتاتا ہے، اور اس کتاب (یعنی قرآن) کی آیتیں جو تم کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں وہ بھی ان جیم عورتوں کے بارے میں (شرعی حکم بتاتی ہیں)۔“
۲۶۷	وحی کے ادوار	۲۶۲	رعایت کی صورت میں دالی کا تہمت لڑکی سے نکاح کرنا
۲۶۹	(۲۷) باب: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ فِی اللَّهِ يُفْضِيكُمْ فِی الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ اُخْتُ فَلَهَا بِضْعُ مِائَةِ تَرَكَ وَهُوَ يُهْمَانُ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ [۱۷۶]	۲۶۳	(۲۴) باب: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا نَفْسًا أَوْ اِغْرَاضًا﴾ [۱۶۸]
	باب: ”(اے پیغمبر!) لوگ تم سے (کلالہ کا حکم) پوچھتے ہیں۔ کہہ دو کہ اللہ تمہیں کلالہ	۲۶۳	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۷۴	تیم کرو۔	۲۶۹	کے بارے میں حکم بتاتا ہے۔ اگر کوئی شخص اس
۲۷۴	ترجمہ و تشریح	۲۶۹	حال میں مرجائے کہ اس کی اولاد نہ ہو، اور اس
۲۷۵	ہارگم ہونے کا واقعہ اور نزولِ تیمم	۲۷۰	کی ایک بہن ہو تو وہ اس کے ترکے میں سے
۲۷۶	حدیث باب میں تیمم کا حکم اور معذوری کی	۲۷۰	آدمی کی حق دار ہوگی۔ اور اگر اس بہت کی
۲۷۷	صورتیں	۲۷۰	کوئی اولاد نہ ہو (اور وہ مرجائے، اور اس کا
۲۷۷	تیمم کا طریقہ اور حکمت	۲۷۰	بھائی زندہ ہو) تو وہ اس بہن کا وارث ہوگا۔
۲۷۸	(۴) باب قولہ: ﴿لَمَّا ذَهَبَ أَنتَ وَرَبُّكَ فَلَمَّا بَلَغْنَا مَاءَنَا فَأَعْدُوْنَ﴾	۲۷۱	کلام کی تفسیر
۲۷۸	[۲۴]	۲۷۱	تشریح
۲۷۸	باب: ”(اگر ان سے لڑنا ہے تو) بس تم اور	۲۷۱	تینوں صورتوں میں تطہیق
۲۷۸	تمہارا رب چلے جاؤ، ہم تو یہیں بیٹھے ہیں۔“	۲۷۱	(۵) سورة المائدة
۲۷۸	بنی اسرائیل کی حکم عدولی	۲۷۱	سورة المائدہ کا بیان
۲۸۰	(۵) باب: ﴿إِنَّمَا جِزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ [۳۳]	۲۷۱	وجہ تسمیہ
۲۸۰	باب: ”جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑائی	۲۷۲	سورة المائدہ کا نزول
۲۸۰	کرتے اور زمین میں فساد مچاتے پھرتے	۲۷۲	(۱) باب:
۲۸۰	ہیں۔“	۲۷۲	یہ باب بلا عنوان ہے۔
۲۸۰	محاربہ اور فساد فی الارض کی تفصیل	۲۷۲	ترجمہ و تشریح
۲۸۲	وضاحت	۲۷۳	(۲) باب قولہ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [۳]
۲۸۲	(۶) باب قولہ: ﴿وَالْمُجْرِمُونَ﴾	۲۷۳	باب: ”آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین
۲۸۲	لفظ صاحفہ [۳۵]	۲۷۳	کامل کر دیا ہے۔“
۲۸۲	باب: ”اور زخموں کا بھی (اسی طرح) بدلہ لیا	۲۷۴	(۳) باب قولہ: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّوْا عَاءَ فَتَنَمَّوْا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [۶]
۲۸۲	جائے۔“	۲۷۴	باب: ”اور تمہیں پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۸۹	ازلام، نصب اور استقام کی تعریف	۲۸۴	(۷) باب: ﴿يٰۤاَيُّهَا الزُّمُرُونَ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [۶۷]
۲۹۱	شراب کی حرمت و ممانعت کا حکیمانہ اصول		باب: ”اے رسول! جو کچھ تمہارے رب کی طرف سے تم پر نازل کیا گیا ہے اس کی تبلیغ کرو۔“
	(۱۱) باب: ﴿لَيْسَ عَلَي الدِّينِ اَمْتُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ خُنَاحٌ فَيُنَافِطِعُوا﴾ [۹۳] الآیۃ	۲۸۴	تبلیغ کی تاکید اور آنحضرت ﷺ کو تسلی
۲۹۲	باب: ”جو لوگ ایمان لے آئے ہیں، اور نیکی پر کاربند رہے ہیں، انہوں نے جو کچھ پہلے کھایا پیاجے۔“	۲۸۴	(۸) باب قولہ: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللّٰغْوِ فِیْ اَیْمَانِكُمْ﴾ [۸۹]
۲۹۲	حرمت سے پہلے شراب پینے والوں کا حکم	۲۸۵	باب: ”اللہ تمہاری لغو قسموں پر تمہاری پکڑ نہیں کرے گا۔“
۲۹۳	(۱۲) باب قولہ: ﴿لَا تَسْنَلُوا عَنْ اٰخِیَآءٍ اِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ تَدْوِينُهُمْ﴾ [۱۰۱]	۲۸۵	یعین لغو سے مراد
۲۹۳	باب: ”اے ایمان والو! ایسی چیزوں کے بارے میں سوالات نہ کیا کرو جو اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں ناگوار ہوں۔“	۲۸۶	(۹) باب قولہ تعالیٰ: ﴿يٰۤاَيُّهَا الدِّیْنُ لَا تَعْرِضُوْا حٰثِیَاتِ مَا اَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ﴾ [۸۷]
۲۹۳	آیت کا مطلب	۲۸۷	ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”اے ایمان والو! اللہ نے تمہارے لئے جو پاکیزہ چیزیں حلال کی ہیں ان کو حرام قرار نہ دو۔“
۲۹۴	(۱۳) باب: ﴿مَا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَیْعَةٍ وَلَا مَنَآئِبَةٍ وَلَا وَصِيَّۃٍ وَلَا حَامٍ﴾ [۱۰۳]	۲۸۷	(۱۰) باب قولہ: ﴿لَیْسَ الْغَضَبُ وَالْمَنِیْسُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّیْطٰنِ﴾ [۹۰]
۲۹۵	باب: ”اللہ نے کسی جانور کو نہ بجیرہ بنانا طے کیا ہے، نہ سانپ، نہ وسیلہ اور نہ حامی۔“	۲۸۸	اس ارشاد کا بیان کہ: ”شراب، جوا، بتوں کے تھان اور جوئے کے حیر، یہ سب ناپاک شیطانی کام ہیں۔“
۲۹۵	ترجمہ و تشریح	۲۸۸	زمانہ جاہلیت کا جوئے اور فال کے طریقے
۲۹۵	﴿مُتَوَفِّیْكَ﴾ کی تشریح		
۲۹۸	بجیرہ، سانپ وغیرہ کی تفصیل		
۲۹۸	مشاہدہ - اعمال بد کی سزا آخرت میں		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۰۵	مفاتیح الغیب (۲) باب: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ لَّوْنِكُمْ﴾ [۶۵]	۲۹۹	(۱۴) باب: ﴿وَنُحِشَتْ عَلَيْهِمْ جَهَنَّمَ مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَلَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ الْوَقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [۱۱۷]
۳۰۶	باب: ”کہو کہ وہ اس بات پر پوری طرح قدرت رکھتا ہے کہ تم پر کوئی عذاب بھیج دے۔“	۲۹۹	باب: ”اور جب تک میں ان کے درمیان موجود رہا، میں ان کے حالات سے واقف رہا۔ پھر جب آپ نے مجھے اٹھالیا تو آپ خود ان کے گمراہ تھے، اور آپ ہر چیز کے گواہ ہیں۔“
۳۰۶	قدرت کاملہ	۲۹۹	(۱۵) باب قولہ: ﴿إِنْ تَعْلَمْنَهُمْ فَلَا تُهْمُ عِبَادُكَ﴾ [۱۱۸]
۳۰۸	عذاب الہی کی تین قسمیں (۳) باب: ﴿وَلَمْ يَلْمِزُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [۸۲]	۳۰۰	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اگر آپ ان کو مزا دیں، تو یہ آپ کے بندے ہیں۔“
۳۰۸	باب: ”اور انہوں نے اپنے ایمان کے ساتھ کسی ظلم کا شائبہ بھی آنے نہیں دیا۔“	۳۰۰	اپنی امت کیلئے آہ و بکاہ
۳۰۸	ظلم کی تصریح و مراد	۳۰۰	
۳۰۹	شرک: سب سے بڑا ظلم (۴) باب قولہ: ﴿وَيُؤَنِّسُ وَلَوْ طَآءٌ وَتَحَلَّوْا عَلَيَّ الْعَالَمِينَ﴾ [۸۶]	۳۰۱	(۶) سورة الانعام
۳۱۰	باب: ”اور یونس اور لوط کو بھی۔ اور ان سب کو ہم نے دنیا جہاں کے لوگوں پر فضیلت بخشی تھی۔“	۳۰۱	سورة الانعام کا بیان
۳۱۰	(۵) باب قولہ: ﴿وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهَٰدَاهُمْ الْقِتْدَةُ﴾ [۹۰]	۳۰۱	وجہ تفسیر
	اس ارشاد کا بیان کہ: ”یہ لوگ وہ تھے جن کو اللہ نے (مغافین کے رویے پر مبر کرنے کی)	۳۰۲	ترجمہ و تشریح
		۳۰۳	(۱) باب: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [۵۹]
		۳۰۴	باب: ”اور اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جنہیں اس کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے۔“
		۳۰۴	ظلم غیب اللہ ﷻ ہی کے ساتھ خاص

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱۷	باب: "اُس دن کسی ایسے شخص کا ایمان اُس کیلئے کارآمد نہیں ہوگا۔"	۳۱۰	ہدایت کی ٹہنی، لہذا (اے پیغمبر!) تم بھی انہی کے راستے پر چلو۔"
۳۱۷	مغرب سے طلوع آفتاب کے بعد توبہ کا دروازہ بند	۳۱۰	انبیاء سابقین کی اقتداء کا حکم
۳۲۱	سورۃ الاعراف	۳۱۲	(۶) باب قولہ: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَآؤَا حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ [۱۴۶]
۳۲۱	سورۃ اعراف کا بیان	۳۱۲	باب: "اور یہودیوں پر ہم نے ہر ناخن والے جانور کو حرام کر دیا تھا۔"
۳۲۱	وجہ تسمیہ	۳۱۳	یہود کی ہٹ دھرمی
۳۲۲	ترجمہ و تشریح	۳۱۳	نام بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی
۳۲۵	(۱) باب قول اللہ عزوجل: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [۳۳]	۳۱۴	(۷) باب: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [۱۵۱]
۳۲۵	اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان کہ: "کہہ دو کہ: میرے پروردگار نے تو بے حیائی کے کاموں کو حرام قرار دیا ہے، چاہے وہ بے حیائی کھلی ہوئی ہو، یا چھپی ہوئی۔"	۳۱۴	باب: "اور بے حیائی کے کاموں کے پاس بھی نہ پھگو، چاہے وہ بے حیائی کھلی ہوئی ہو یا چھپی ہوئی۔"
۳۲۵	انفراء علی اللہ ایک سنگین گناہ	۳۱۴	بے حیائی کے کاموں سے دور رہنے کا حکم
۳۲۵	بے حیائی کے تمام کام حرام قرار	۳۱۶	(۸) باب:
۳۲۶	(۲) باب: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أُوْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ الآية [۱۴۳]	۳۱۶	یہ باب بلا عنوان ہے۔
۳۲۶	باب: "اور جب موسیٰ ہمارے مقررہ وقت پر پہنچے، اور اُن کا رب اُن سے ہم کلام ہوا، تو وہ کہنے لگے: "میرے پروردگار مجھے دیکھ دے"	۳۱۷	ترجمہ و تشریح
		۳۱۷	(۹) باب قولہ: ﴿قُلْ هَلْمْ شَهِدَاءُ﴾ [۱۵۰]
		۳۱۷	اس ارشاد کا بیان کہ: "ان سے کہو کہ اپنے وہ گواہ ذرا سامنے تولادو۔"
		۳۱۷	(۱۰) باب: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾ [۱۵۸]

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۳۲	بنی اسرائیل کا ضد اور عناد	۳۲۶	کرا دیجئے کہ میں آپ کو دیکھ لوں۔
۳۳۳	حِطَّة۔ کی توضیح و تشریح		روحیت باری تعالیٰ اور ”بت موئی“ کے
	(۵) باب: ﴿عُذِ الْمَقْرُ وَآمُرْ بِالْعَرْفِ	۳۲۶	سائے تجلی کا ظہور
۳۳۳	وَاعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [۱۹۹]		(۳) باب: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي
	باب: ”(اے پیغمبر!) درگزر کارو یہ اپناؤ، اور		رَسُوْلُ اللهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا أَلَّذِي لَهُ
	(لوگوں کو) نیکی کا حکم دو، اور جاہلوں کی طرف		مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
۳۳۳	وحيان نہ دو۔“		يُخَيِّرُ وَيُخَيِّتُ فَلَا تَمْنُوا بِاللَّهِ وَرَسُوْلِهِ
۳۳۳	حدیث سے حلم اور درگزر کا سبق		النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ
۳۳۶	عفو اور درگزر کا حکم	۳۲۸	وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [۱۵۸]
	(۸) سورة الأنفال		باب: ”(اے رسول! ان سے) کہو کہ: ”اے
۳۳۷	سورة انفال کا بیان		لوگو! میں تم سب کی طرف اُس اللہ کا بھیجا ہوا
۳۳۷	شان نزول		رسول ہوں جس کے قبضے میں تمام آسمانوں اور
	(۱) باب قولہ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ		زمین کی سلطنت ہے۔ اُس کے سوا کوئی معبود
	الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا		نہیں ہے۔ وہی زندگی اور موت دیتا ہے۔ اب
۳۳۹	الله وَأَطِيعُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [۱]		تم اللہ پر اور اُس کے رسول پر ایمان لے آؤ جو
	باب: ”(اے پیغمبر!) لوگ تم سے مالی غنیمت		نبی امی ہے، اور جو اللہ پر اور اُس کے کلمات پر
	کے بارے میں پوچھتے ہیں۔ کہہ دو کہ مالی	۳۲۸	ایمان رکھتا ہے، اور اُس کی پیروی کرو، تاکہ
	غنیمت (کے بارے میں فیصلے) کا اختیار اللہ		تمہیں ہدایت حاصل ہو۔“
	اور رسول کو حاصل ہے۔ لہذا تم ڈرو، اور آپس	۳۲۹	آپ ﷺ تمام عالم کیلئے تاقیامت نبی و رسول
۳۳۹	کے تعلقات درست کر لو۔“	۳۳۱	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مقام و فضیلت
۳۴۰	مالی غنیمت میں اللہ اور رسول کو اختیار		(۴) باب قولہ: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾
۳۴۱	ترجمہ و تشریح	۳۳۲	[۱۶۱]
	باب: ﴿إِنْ شَرُّ الذُّوَابِ عِنْدَ اللهِ	۳۳۲	باب: ”اور یہ کہتے جانتا کہ (یا اللہ) ہم آپ کی
			بخشش کے طلب گار ہیں۔“

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۳۳	(قرآن) ہی وہ حق جو تیری طرف سے آیا ہے تو بارش (عذاب) بر سادے۔	۳۳۲	الضُّمُّ النُّعْمُ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ ﴿۲۲﴾
۳۳۵	شرکین قریش پر اللہ کا عذاب	۳۳۲	باب: ”یقین رکھو کہ اللہ کے نزدیک بدترین جانور وہ بہرے گوشتے لوگ ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے۔“
۳۳۶	(۵) باب: ﴿وَقَالُوا هُمْ ضَعُفٌ لَا يَكُونُونَ بِنْتًا وَيَكُونُ الَّذِينَ كُتِبَ لَهُ﴾ [۳۹]	۳۳۲	جانوروں سے بدتر لوگ
۳۳۶	باب: ”اور (مسلمانو!) ان کافروں سے لڑتے رہو، یہاں تک کہ قتلہ باقی نہ رہے، اور دین پورے کا پورا اللہ کا ہو جائے۔“	۳۳۲	آیت سے مراد
۳۳۶	قتلہ اور دین کی تفسیر	۳۳۲	(۲) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَ الْمَوْتِ وَفَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ﴾ [۲۴]
۳۳۹	حدیث کا ترجمہ و تشریح	۳۳۳	باب: ”اے ایمان والو! اللہ اور رسول کی دعوت قبول کرو، جب رسول تمہیں اُس بات کی طرف بلائے جو تمہیں زندگی بخشنے والی ہے۔ اور یہ بات جان رکھو کہ اللہ انسان اور اُس کے دل کے درمیان آڑ بین جاتا ہے، اور یہ کہ تم سب کو اسی کی طرف اکٹھا کر کے لے جایا جائے۔“
۳۵۰	(۶) باب: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ [۶۵]	۳۳۳	مسئلہ
۳۵۰	باب: ”اے نبی! مؤمنوں کو جنگ پر اُبھارو۔“	۳۳۳	(۳) باب قولہ: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا ضَالِّينَ لِمَا كُنَّا نَعْبُدُ مِن دُونِكَ، فَاسْخَرْ لَنَا صُفْرًا مِّن دُونِ الْبَيْضِ، وَإِن مِّن مَّيْمَنٍ لَّآ نَعْبُدُكَ، إِنَّا كُنَّا ضَالِّينَ لِمَا كُنَّا نَعْبُدُ مِن دُونِكَ﴾ [۳۲]
۳۵۱	دعوت و تبلیغ میں اسلوب و انداز	۳۳۳	اس ارشاد کا بیان کہ: ”(اور ایک وقت وہ تھا) جب انہوں نے کہا تھا کہ: ”یا اللہ! اگر یہ
۳۵۱	آیت کی تشریح و مراد	۳۳۳	
۳۵۲	(۷) باب: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ [۶۶]	۳۳۳	
۳۵۲	باب: ”لو اب اللہ نے تم سے بوجھ ہٹا کر دیا، اور اُس کے علم میں ہے کہ تمہاری اندر کچھ کمزوری ہے۔“	۳۳۳	
۳۵۳	تحقیف کا حکم: ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر	۳۳۳	
۳۵۵	(۹) سورة براءة	۳۳۳	



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۶۲	(۳) باب قوله: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَىٰ قَوْلِهِ: ﴿الْمُشْرِكِينَ﴾﴾	۳۵۵	سورہ براءۃ مرقوبہ کا بیان
	اس ارشاد کا بیان: ”اللہ اور اُس کے رسول کی طرف تمام انسانوں کے لئے یہ اعلان کیا جاتا ہے۔“	۳۵۵	ترجمہ و تشریح
۳۶۳	جزیرۃ العرب کی تطہیر اور میعادى معاہدہ ختم ہونے کا اعلان	۳۵۸	(۱) باب قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [۱]
۳۶۳	(۳) باب: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [۴]	۳۵۹	اس ارشاد کا بیان کہ: ”(مسلمانو!) یہ اللہ اور اُس کے رسول کی طرف سے دشمنی و اعلان ہے اُن مشرکین کے خلاف جن سے تم نے معاہدہ کیا ہوا ہے۔“
۳۶۳	دو ٹوک آگاہی کا اعلان، لیکن معاہدہ کا احترام	۳۶۰	ترجمہ و تشریح
۳۶۵	(۵) باب قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾ [۱۲]	۳۶۱	(۲) باب قوله: ﴿لَيْسَ بَعْضُ فِي الْأَرْضِ أَبْغَاةٌ أَشْهَرُوا وَعَلَّمُوا أَلْتَكُمُ غَيْرُ مُعْجِزٍ مِنَ اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُنْجِزُ الْكَافِرِينَ﴾ [۲]
۳۶۵	اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ: ”تو ایسے کفر کے سربراہوں سے اس نیت سے جنگ کرو کہ وہ باز آ جائیں، کیونکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کی قسموں کی کوئی حقیقت نہیں۔“	۳۶۱	ارشاد کا بیان کہ: ”لہذا (اے مشرکوں!) تمہیں چار چیزیں تک اجازت ہے کہ تم (عرب کی) سر زمین میں آزادی سے گھومو پھرو، اور یہ بات جان رکھو کہ تم اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے اور یہ بات بھی کہ اب کافروں کو رسوا کرنے والا ہے۔“
۳۶۵	آیت کا خلاصہ	۳۶۱	معاہدہ ختم - دو ٹوک اعلان
۳۶۶	”أئمة الكفر“ کی تفسیر	۳۶۲	سلاہ ریح اور مشرکین کو اعلان آگاہی
۳۶۷	(۶) باب قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَأَلْفَبُ وَافْقَصَةٌ وَلَا يَخْفَوْنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [۱۳]		
۳۶۷	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور جو لوگ سونے		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۶۹	معاطے میں اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو۔	۳۶۷	چاندی کو جمع کر کر کے رکھتے ہیں، اور اس کو اللہ کے راستے میں خرچ نہیں کرتے، اُن کو ایک دردناک عذاب کی خوشخبری سناؤ۔
۳۷۰	جالبیت کے زمانے میں لوگوں کو آگے پیچھے کرنے کی رسم	۳۶۷	حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کا تقویٰ اور احتیاط
۳۷۰	مہینوں کی ترتیب و تسنن آسانی ہے	۳۶۸	مسئلہ
۳۷۱	تاریخ و سال کا حساب چاند و سورج دونوں سے	۳۶۸	(۷) باب قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يُعْصَىٰ عَلَيْهِمْ فِئَئِةٌ مِّنْ جَبْهَتِهِمْ فَتَكَوِي بِهِآ﴾ [۳۵]
۳۷۲	(۹) باب قوله: ﴿ثَلَاثِي الثَّنِينَ إِذْ هُمَا فِي الْقَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنِّي اللَّهُ مَعَكُمْ﴾ [۳۰]	۳۶۸	اللہ عز وجل کے اس ارشاد کا بیان: ”جس دن اس دولت کو جنم کی آگ میں تپایا جائے گا، پھر اُس سے ان لوگوں کو داغا جائے گا۔“
۳۷۲	اس ارشاد کا بیان کہ: ”جب وہ دو آدمیوں میں سے دوسرے تھے، جب وہ دونوں عمار میں تھے، جب وہ اپنے ساتھی سے کہہ رہے تھے کہ: غم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے۔“	۳۶۸	بخیل کے بخل کی سزا
۳۷۳	سفر ہجرت اور رسول اللہ ﷺ کا اطمینان	۳۶۸	(۸) باب قوله: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [۳۶]
۳۷۳	ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۳۶۹	اس ارشاد کا بیان کہ: ”حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک مہینوں کی تعداد بارہ مہینے ہے، جو اللہ کی (یعنی لوح محفوظ) کے مطابق اُس دن سے نافذ عملی آتی ہے جس دن اللہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا تھا۔ یہی دین (کا) کا سیدھا سادہ (تھانسا) ہے، لہذا ان مہینوں کے
۳۷۵	ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے مابین رنجش کی وجہ		
۳۷۹	تشریح		
۳۷۹	(۱۰) باب قوله: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةُ فُلُوقُهُمْ﴾ [۶۰]		
۳۷۹	وَلِی الْقَوَابِ [۶۰]		
۳۷۹	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور ان کا جن کی دلداری مقصود ہے، نیز انہیں غلاموں کو آزاد کرنے میں۔“		
۳۷۹	رسول اللہ ﷺ کے بعد مؤلفۃ فُلُوقُهُمْ کا		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۸۶	پرنماز (جنازہ) مت پڑھنا، اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا۔	۳۷۹	حکم
۳۸۷	(۱۳) باب قوله: ﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِعَقْرِ حُوزِ عَنْهُمْ﴾ الآية [۹۵]	۳۸۰	فی الرِّقَابِ - سے مراد اور اس میں اختلاف (۱۱) باب قوله: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [۷۹]
۳۸۷	اس ارشاد کے بیان میں کہ: ”جب تم ان کے پاس واپس جاؤ گے تو یہ لوگ تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھائیں گے، تاکہ تم ان سے دور گذر کرو۔“	۳۸۲	اس ارشاد کا بیان: ”(یہ منافق وہی ہیں) جو خوشی سے صدقہ کرنے والوں کو بھی طعنے دیتے ہیں۔“
۳۸۷	(۱۵) باب قوله: ﴿وَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ الآية [۱۰۲]	۳۸۲	من ثقین کے مخلص مسلمانوں کو طعنے
۳۸۸	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور کچھ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنی کوتاہیوں کا اعتراف کر لیا ہے۔“	۳۸۳	صدقہ سے مال بڑھتا ہے
۳۸۸	آیت کا شان نزول	۳۸۳	صدقہ کی برکات
۳۸۹	اپنے گناہوں پر اظہارِ عداوت	۳۸۳	(۱۲) باب قوله: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [۸۰]
۳۸۹	(۱۶) باب قوله: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [۱۱۳]	۳۸۳	اس ارشاد کے بیان: ”(اے نبی!) تم ان کیلئے استغفار کرو یا نہ کرو، اگر تم ان کیلئے ستر مرتبہ استغفار کرو گے جب بھی اللہ انہیں معاف نہیں کرے گا۔“
۳۹۰	اس ارشاد کا بیان کہ: ”یہ بات تو نبی کو زیب دیتی ہے، اور دوسرے مومنوں کو کہ وہ مشرکین کیلئے مغفرت کی دعا کریں۔“	۳۸۶	احسان کا ازرا بھی، قبول اسلام کا مالہ بھی (۱۳) باب قوله: ﴿وَلَا تَقْصُ لِعَلَى أَخِيذٍ مِنْهُمْ مَا تَبْتَغُوا وَلَا تَقْصُ لِعَلَى قَبْرِهِ﴾ [۸۳]
۳۹۰	مشرکین کیلئے مغفرت کی ممانعت	۳۸۶	اس ارشاد کا بیان: ”اور (اے پیغمبر!) ان (منافقین) میں سے جو کوئی مر جائے، تو تم اس
۳۹۰	(۱۷) باب قوله: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۹۷	مَا غَنَيْتُمْ ﴿الآیۃ [۱۲۸]	۳۹۱	النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴿[۱۱۷]
۳۹۷	اس ارشاد کا بیان: ”(لوگو!) تمہارے پاس ایک ایسا رسول آیا ہے جو تمہی میں سے ہے، جس کو تمہاری ہر تکلیف بہت گراں معلوم ہوتی ہے۔“	۳۹۱	اس ارشاد کا بیان: ”حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے رحمت کی نظر فرمائی ہے نبی پر اور ان مہاجرین اور انصار پر۔“
۳۹۷	رسول اللہ ﷺ کی ذات: ہر ایک کیلئے رحمت	۳۹۱	کٹھن حالات میں شریک جہاد ہونے پر اللہ کی رحمت
۴۰۱	(۱۰) سورۃ یونس	۳۹۱	صدقات کی برکت سے جوش طاعت میں
۴۰۱	سورۃ یونس کا بیان	۳۹۲	اضافہ
۴۰۱	وجہ تسمیہ		(۱۸) باب: ﴿وَعَلَى الْفَلَاحَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا وَحَّشَتْ ﴿الآیۃ [۱۱۸]
۴۰۱	سورت کا مرکزی مضمون	۳۹۳	باب: ”اور ان تینوں پر بھی (اللہ نے رحمت کی نظر فرمائی) جن کا فیصلہ بتوی کر دیا گیا تھا، یہاں تک کہ جب ان پر یہ زمین اپنی ساری وسعتوں کے باوجود تنگ ہو گئی۔“
۴۰۲	(۱) باب:	۳۹۵	تشریح
۴۰۲	یہ باب بلا عنوان ہے۔		(۱۹) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿[۱۱۹]
۴۰۲	ترجمہ و تشریح	۳۹۶	باب: ”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو، اور سچے لوگوں کے ساتھ رہا کرو۔“
	(۲) باب: ﴿وَجَاوِزْنَا بَيْنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجَنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرْقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿[۹۰]	۳۹۷	سچائی میں برکت اور جہنم میں محسوس (۲۰) باب قولہ: ﴿فَلَقَدْ جَاءَ ثَمَمُ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ
۴۰۴	باب: ”اور ہم نے بنو اسرائیل کو سمندر پار کر دیا، تو فرعون اور اس کے لشکر نے بھی ظلم اور زیادتی کی نیت سے اُن کا پیچھا کیا، یہاں تک کہ جب ڈوبنے کا انجام اُس کے سر پر آ پہنچا تو کہنے لگا: میں مان گیا کہ جس خدا پر تو		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱۱	اس ارشاد کا بیان کہ: ”جبکہ اُس کا عرش پانی پر تھا۔“	۳۰۴	اسرائیل ایمان لائے ہیں، اُس کے سوا کوئی معبود نہیں، اور میں بھی فرماں برداروں میں شامل ہوتا ہوں۔“
۳۱۲	ترجمہ و تشریح	۳۰۴	﴿تَنْصَبُ﴾ کی تفسیر اور اس میں اقوال
۳۱۳	(۳) باب:	۳۰۵	فرعون کی لاش دیکھنا کیسا ہے؟
۳۱۳	یہ باب بلا عنوان ہے۔	۳۰۷	(۱۱) سورۃ ہود
۳۱۴	ترجمہ و تشریح	۳۰۷	سورۃ ہود کا بیان
۳۱۵	(۳) باب قولہ: ﴿وَيَقُولُ الْآخِفَاءُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا﴾ [۱۸]	۳۰۷	سورت میں عذاب الہی کے واقعات
۳۱۵	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور وہ گواہی دینے والے کہیں گے کہ: یہ ہیں وہ لوگ جنہوں نے اپنے پروردگار پر جھوٹی باتیں لگائی تھیں۔“	۳۰۸	ترجمہ و تشریح
۳۱۵	(۵) باب قولہ: ﴿وَوَكَّلْنَاكَ أَخْذَ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَحَىٰ عَلَىٰ لِسَانِكَ﴾ [۱۰۲]	۳۰۹	﴿وَالَا إِلَهُهُمْ يَتَّقُونَ ضَلُّوا عَنْهُمْ﴾ کی تفسیر
۳۱۶	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور جو بستیوں کا عالم ہوتی ہیں، تمہارا رب جب اُن کو گرفت میں لیتا ہے تو اُس کی پکڑ ایسی ہی ہوتی ہے۔ واقعی اُس کی پکڑ بڑی دردناک، بڑی سخت ہے۔“	۳۰۹	(۱) باب: ﴿وَالَا إِلَهُهُمْ يَتَّقُونَ ضَلُّوا عَنْهُمْ لَيْسَتْ خُفُوَامِنَهُ الْأَجِينَ يَنْتَفِشُونَ يَبَاهِيَهُمْ يَغْلَمُ مَا يَمْسُرُونَ وَمَا يَغْلِبُونَ إِنَّهُ عَلَيْهِمْ يَذَابُ الضُّلُوبِ﴾ [۵]
۳۱۶	ترجمہ و تشریح	۳۰۹	باب: ”دیکھو، یہ لوگ اپنے سینوں کو اُس سے چھپنے کے لئے ڈہرا کر لیتے ہیں۔ یاد رکھو جب یہ اپنے اوپر کپڑے لپیٹتے ہیں، اللہ اُن کی وہ باتیں بھی جانتا ہے جو یہ چھپاتے ہیں، اور وہ بھی جو یہ علی الاعلان کرتے ہیں۔“
۳۱۷	(۶) باب قولہ: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ حَرْفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّيْئَاتِ﴾ الآية [۱۱۳]	۳۰۹	آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال
۳۱۷	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور (اے پیغمبر!) دن کے دلوں سردوں پر اور رات کے کچھ حصوں	۳۱۱	ترجمہ و تشریح
		۳۱۱	(۲) باب قولہ: ﴿وَتَكَانَ عِزُّهُ عَلَى الْعَمَاءِ﴾ [۷]

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۲۸	أَنْفُسَكُمْ أَمْراً لَقَبَرٍ جَمِيعٍ ﴿۱۸﴾	۳۱۷	میں نماز قائم کرو۔“
	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اُن کے والد نے	۳۱۷	اوقاتِ صلوٰۃ کا اجمالی بیان
	کہا: (حقیقت یہ نہیں ہے) بلکہ تمہارے دلوں	۳۱۷	عظیم فائدہ
	نے اپنی طرف سے ایک بات بتائی ہے۔ اب	۳۱۹	ترجمہ و تشریح
۳۲۸	تو میرے لئے مبر ہی بہتر ہے۔“		
	(۳) باب قولہ: ﴿وَرَاوَدْنَاهُ الْآجَنُ هُوَ	۳۲۱	(۱۲) سورۃ یوسف
	لِي نَبْتَلِيَ عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَبَتِ الْاُتُوبَاتُ	۳۲۱	سورۃ یوسف کا بیان
۳۲۹	وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ﴿۲۳﴾		کنوئس سے بازار مصر تک، اسیری سے زعم
	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور جس عورت کے	۳۲۱	سلطنت تک کا سفر
	گھر میں وہ رہتے تھے، اُس نے اُن کو	۳۲۲	احسن القصص - نہایت حسین طرزِ بیان
	درقلا نے کی کوشش کی، اور سارے دروازے	۳۲۳	ترجمہ و تشریح
۳۲۹	بند کرنے کے بعد کہنے لگی: ابھی جاؤ۔“		
	(۵) باب قولہ: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ	۳۱۶	(۱) باب قولہ: ﴿وَنُؤْمِنُ بِغَفَّتِ غَلَبَتِكَ
	قَالَ اَرْجِعْ اِلَيَّ وَنَبِكَ﴾ اِلَى قَوْلِهِ		وَعَلَى آلِ يٰقُوتُوبُ ﴿الآیۃ ۶﴾
۳۳۱	﴿فَلَمَّا خَافَ﴾ ﴿۵۰، ۵۱﴾	۳۱۶	اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور تم پر اور یعقوب کی
	اس ارشاد کا بیان کہ: ”چنانچہ جب اُن کے	۳۱۶	اولاد پر اپنی نعمت اُسی طرح پوری کرے گا۔“
	پاس اچھی پہنچا تو یوسف نے کہا: اپنے مالک		(۲) باب قولہ: ﴿لَقَدْ كَانَ لِي يُوْسُفُ
	کے پاس واپس جاؤ، اور اُن سے پوچھو کہ اُن	۳۱۶	وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُتَّابِينَ ﴿۷﴾
	عورتوں کا کیا قصہ ہے جنہو نے اپنے اچھے کام		اس ارشاد کا بیان کہ: ”حقیقت یہ ہے کہ جو
	ڈالے تھے؟ میرا پروردگار ان عورتوں کے کمر		لوگ (تم سے یہ واقعہ) پوچھ رہے ہیں، اُن
	سے خوب واقف ہے۔ بادشاہ نے (اُن	۳۱۶	کیلئے یوسف اور اُن کے بھائیوں (کے حالات
	عورتوں کو بلا کر اُن سے) کہا: تمہارا کیا قصہ تھا		میں) بڑی نشانیاں ہیں۔“
	جب تم نے یوسف کو درقلا نے کی کوشش کی تھی؟	۳۱۶	قصہ یوسف علیہ السلام میں عقل والوں کیلئے
۳۳۱	ان سب عورتوں نے کہا کہ: حاشا للہ!۔“		نشانیاں
			(۳) باب قولہ: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّيْتُ لَخْنَمِ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۳۳	(۱) باب قولہ: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَالْأَمْلَاقُ [۲۴]﴾ اس ارشاد کا بیان کہ: ”وہ ایک پاکیزہ درخت کی طرح ہے جس کی جڑ (زمین میں) مضبوطی سے جچی ہوئی ہے۔“	۴۳۲	مقام عیدیت
۴۳۳	بولنا علم ہے تو کب بولنا یہ حکمت ہے!	۴۳۳	(۶) باب قولہ: ﴿عَنْهُ إِذَا اسْتَأْذَنَ الرَّسُولُ﴾ [۱۱۰]
۴۳۳	(۲) باب: ﴿يَنْتِظِرُ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [۲۴]	۴۳۳	اس ارشاد کا بیان کہ: ”یہاں تک کہ جب پیغمبر واپس ہو گئے۔“
۴۳۳	آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي﴾ [۲۴]	۴۳۲	اشکال و جواب
۴۳۳	باب: ”جو لوگ ایمان لائے ہیں، اللہ اُن کو اس مضبوط بات پر۔“	۴۳۵	(۱۳) سورة الرعد
۴۳۳	ایمان دنیا و آخرت میں ثابت قدمی کا سبب	۴۳۵	سورة رعد کا بیان
۴۳۳	(۳) باب: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ [۲۸]	۴۳۵	قدرت کاملہ، وحدانیت، عقیدہ رسالت و آخرت
۴۳۵	باب: ”کیا تم نے اُن لوگوں کو نہیں دیکھا جنہوں نے اللہ کی نعمت کو کفر سے بدل ڈالا۔“	۴۳۶	ترجمہ و تشریح
۴۳۵	ترجمہ و تشریح	۴۳۸	(۱) باب قولہ: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ﴾ [۸]
۴۳۵	رد سائے قریش اور کفرانِ نعمت	۴۳۸	اس ارشاد کا بیان کہ: ”جس کسی مادہ کو جو حمل ہوتا ہے، اللہ اُس کو بھی جانتا ہے، اور ماؤں کے رحم میں جو کوئی کمی بیشی ہوتی ہے، اُس کو بھی۔“
۴۳۷	(۱۵) تفسیر سورة الحجر	۴۳۹	مفاتیح الغیب
۴۳۷	سورة حجر کی تفسیر	۴۴۱	(۱۴) سورة ابراہیم
۴۳۷	کفار کی تردید، مسلمانوں کی تسلی اور مؤثر انداز میں تبلیغ کی تعلیم	۴۴۱	سورة ابراہیم کا بیان
۴۳۸	سورت کی وجہ تسمیہ	۴۴۱	وجہ تسمیہ
۴۳۸	ترجمہ و تشریح	۴۴۲	ترجمہ و تشریح

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۵۸	”مُفْتَحِیْن“ کا مصداق	۳۴۹	(۱) باب قولہ: ﴿إِلَّا مَنْ اِصْطَرَقَ السَّنْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِیْنٌ﴾ اس ارشاد کا بیان: ”البتہ جو کوئی چوری سے کچھ سننے کی کوشش کرے تو ایک روشن شعلہ اُس کا پیچھا کرتا ہے۔“
۳۵۹	(۵) باب قولہ: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِیْنُ﴾ [۹۹] اس ارشاد کا بیان: ”اور اپنے پروردگار کی عبادت کرتے رہو، یہاں تک کہ تم پر وہ چیز آجائے جس کا آنا یقینی ہے۔“	۳۴۹	تشریح
۳۵۹	ذکر اللہ: قلب و ذہن کی راحت کا سامان	۳۵۱	شہاب ثاقب اور فلاسفہ
۳۵۹		۳۵۲	(۲) باب قولہ: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِیْنَ﴾ [۸۰] اس ارشاد کا بیان: ”اور حجر کے باشندوں نے بھی پیغمبروں کو جھٹلایا تھا۔“
۳۶۱	(۱۶) سورة النحل	۳۵۳	مقامات عذاب میں جانے کی ممانعت
۳۶۱	سورة النحل کا بیان	۳۵۳	(۳) باب قولہ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمُنَافِیِّ وَالْقُرْآنَ الْعَظِیْمَ﴾ [۸۷] اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور ہم نے تمہیں سات ایسی آیتیں دے رکھی ہیں جو بار بار پڑھی جاتی ہیں، اور علمت والا قرآن عطا کیا ہے۔“
۳۶۱	وجہ تسمیہ	۳۵۵	قرآن کریم کا خلاصہ و متن
۳۶۱	نعتوں کا تذکرہ، قبول ایمان کی دعوت	۳۵۶	(۴) باب قولہ عز وجل: ﴿الَّذِیْنَ یَجْعَلُوْنَ الْقُرْآنَ عُیْنًا﴾ [۹۱] عز وجل کے ارشاد کا بیان: ”جنہوں نے (اپنی) پڑھی جانے والی کتاب کے حصے بخرے کر لئے تھے۔“
۳۶۱	اور شرعی احکام پر مشتمل سورة	۳۵۶	ترجمہ و تشریح
۳۶۳	ترجمہ و تشریح	۳۵۷	
۳۶۵	(۱) باب قولہ تعالیٰ: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤَدُّ إِلَیْ أَرْذَلِ الْعُمُرِ﴾ [۷۰] اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان: ”اور تم میں سے کوئی ایسا ہوتا ہے جو عمر کے سب سے ناکارہ حصے تک پہنچا دیا جاتا ہے۔“	۳۵۷	
۳۶۵	انسان کی حیثیت!	۳۵۷	
۳۶۶	دعائے مأثورہ	۳۵۷	
۳۶۷	(۱۷) سورة بنی اسرائیل	۳۵۷	
۳۶۷	سورة بنی اسرائیل کا بیان	۳۵۷	



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۷۹	أَمْزَلَا مُفَرِّجِيهَا ۝ الآية [۱۶]	۴۶۷	وجہ تسمیہ
	باب: اور جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو اس کے خوش حال لوگوں کو (ایمان اور اطاعت کا) حکم دیتے ہیں۔	۴۶۷	رسالت کا ثبوت، معاندین کا انجام
۴۷۹	عذاب الہی آنے کی علامت	۴۶۸	مسلمانوں کو دینی و معاشرتی اور اخلاقی طرز عمل کی ہدایات
۴۷۹	(۵) باب ﴿ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوْحٍ﴾	۴۶۸	(۱) باب:
۴۸۰	إِنَّهُ كَانَ عِنْدَ حُكُورٍ ۝ [۳]	۴۶۸	یہ باب بلا عنوان ہے۔
	باب: ”اے اُن لوگوں کی اولاد جن کو ہم نے نوح کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا وہ بڑے شکر گزار بنے تھے۔“	۴۶۹	(۲) باب:
۴۸۰	(۶) باب قولہ: ﴿وَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾	۴۶۹	یہ باب بلا عنوان ہے۔
۴۸۳	[۵۵]	۴۶۹	ترجمہ و تشریح
	اس ارشاد کا بیان: ”اور ہم نے داؤد کو زبور عطا کی تھی۔“	۴۷۱	(۳) باب قولہ: ﴿أَسْرَىٰ بِعَثِيرٍ لِّئَلَّا يَمُنَّ الْمَسْجِدَ الْخَرَابَ﴾ [۱]
۴۸۳		۴۷۱	اس ارشاد کا بیان: ”جیسے بندے کو راتوں رات مسجد خراب سے۔“
۴۸۳		۴۷۱	مختصر واقعہ معراج
	(۷) باب: ﴿لَلَّ لَ اذْهَوَا الَّذِيْنَ رَعَيْنٰمْ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ [۵۶]	۴۷۳	دودھ اور شراب پینے کی حکمت
۴۸۵	باب: ”(جو لوگ اللہ کے علاوہ دوسرے معبودوں کو مانتے ہیں، اُن سے) کہہ دو کہ: جن کو تم نے اللہ کے سوا معبود سمجھ رکھا ہے، انہیں پکار کر دیکھو۔“	۴۷۵	قریش کے سوالات پر بیت المقدس آنحضرت ﷺ کے سامنے لانا
۴۸۵	(۸) باب قولہ: ﴿وَإِلَيْكَ الْيُنُسُ إِذْ يَدْعُوْنَ يَتَخَفُوْنَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ الْيُوسُفَ ۝ الآية [۵۷]	۴۷۶	(۳) باب قولہ تعالیٰ: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا نَبِيَّ آدَمَ﴾
	اس ارشاد کا بیان: ”جن کو یہ لوگ پکارتے	۴۷۶	اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا بیان: ”اور حقیقت یہ ہے کہ ہم نے آدم کی اولاد کو عزت بخشی ہے۔“
		۴۷۶	نبی آدم کی فضیلت کی وجہ
		۴۷۸	ترجمہ و تشریح
			باب: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۹۰	گہا۔ حق کی برتری اور باطل کا سرنگوں کا خدائی	۳۸۵	ہیں، وہ تو خود اپنے پروردگار تک پہنچنے کا وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔“
۳۹۱	اعلان شرک و کفر اور باطل کی رسوم و نشانات کا مٹانا	۳۸۶	تشریح (۹) باب: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ [۶۰]
۳۹۱	واجب ہے (۱۳) باب: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [۸۵]	۳۸۶	باب: ”اور ہم نے جو نظارہ تمہیں دکھایا ہے، آس کو ہم نے (کافر) لوگوں کیلئے بس ایک فتنہ بنادیا۔“
۳۹۲	باب: ”اور (اے پیغمبر!) یہ لوگ تم سے رُوح کے بارے میں پوچھتے ہیں۔“	۳۸۶	فتنہ میں ڈالنے سے مراد
۳۹۲	رُوح کی حقیقت	۳۸۷	”رُویا۔“ کی تشریح
۳۹۳	ہر سوال کا جواب دینا ضروری نہیں	۳۸۸	تھوہر کا درخت: روزخوبیوں کی خوراک
۳۹۳	(۱۳) باب: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَالُطَ بِهَا﴾ [۱۱۰]	۳۸۸	(۱۰) باب قولہ: ﴿وَإِنْ قُرْآنٌ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [۷۸]
۳۹۳	باب: ”اور تم اپنی نماز نہ بہت اونچی آواز سے پڑھو، اور نہ بہت پست آواز سے۔“	۳۸۸	اس ارشاد کا بیان: ”یاد رکھو فجر کی تلاوت میں جمع حاضر ہوتا ہے۔“
۳۹۳	آیت کا شان نزول	۳۸۹	فجر عصر باجماعت پڑھنے کی خصوصی تاکید
۳۹۵	قرأت میں میانہ روی کا حکم	۳۸۹	(۱۱) باب قولہ: ﴿وَعَسَى أَنْ يَتَذَكَّرَ رَبُّكَ مَقَامًا مَخْمُومًا﴾ [۷۹]
۳۹۷	(۱۸) سورة الکہف	۳۸۹	اس ارشاد کا بیان: ”امید ہے کہ تمہارا رب تمہیں مقام محمود تک پہنچائے گا۔“
۳۹۷	سورة کہف کا بیان	۳۸۹	مقام محمود کا وعدہ
۳۹۷	سورت کی وجہ تسمیہ اور مرکزی موضوعات	۳۸۹	(۱۲) باب: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ الآية [۸۱]
۳۹۸	سورة کہف کی خصوصیات اور فضائل	۳۹۰	باب: ”اور کہو کہ: حق آن پہنچا، اور باطل مٹ
۳۹۹	ترجمہ و تشریح		
	(۱) باب قولہ: ﴿وَتَكَانَ الْإِنْسَانُ		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۱۳	[۶۲-۶۳] اس ارشاد کا بیان: ”پھر جب دونوں آگے نکل گئے، تو موسیٰ نے اپنے نوجوان سے کہا کہ: ہمارا ناشہ لاؤ، چکی بات یہ ہے کہ ہمیں اس میں سفر میں بڑی تھکاوٹ لاحق ہوگئی ہے۔“	۵۰۰	أَكْفَرُ حَتَّىٰ وَجَدَلَاك [۵۴] اس ارشاد کا بیان: ”اور انسان ہے کہ بھگوا کرنے میں ہر چیز سے بڑھ گیا ہے۔“
۵۱۳	ترجمہ و تشریح	۵۰۱	ترجمہ و تشریح
۵۱۳	(۵) باب قوله تعالى: ﴿قَالَ أُوْثَيْتُ إِذْ أُوْتِنَا إِلَى الصَّغُورَةِ﴾ الی آخرہ اس ارشاد کا بیان: ”اُس نے کہا: بھلاتا ہے! (عجیب قصہ ہو گیا) جب ہم اُس چٹان پر ٹھہرے تھے تو میں پھلی (کا آپ سے ذکر کرتا) بھول گیا۔“	۵۰۲	(۲) باب قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاةٍ لَا أَتْرُكُ حَتَّىٰ أَتَلْبِغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾ [۶۰] اس ارشاد کا بیان: ”اور (اُس وقت کا ذکر سنو) جب موسیٰ نے اپنے نوجوان (شاگرد) سے کہا تھا کہ: میں اُس وقت تک اپنا سفر جاری رکھوں گا جب تک دو سمندروں کے ٹھم پر نہ پہنچ جاؤں، ورنہ ہر سول چلتا رہوں گا۔“
۵۱۴	مجمع البحرين	۵۰۲	(۳) باب قوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسَاءَ خُوطُهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرْجًا﴾ [۶۱] اس ارشاد کا بیان: ”چنانچہ جب وہ ٹھم پر پہنچے تو دونوں اپنی پھلی کو بھول گئے، اور اس نے سمندر میں ایک سرنگ کی طرح کارا ستہ بنالیا۔“
۵۱۵	(۶) باب قوله: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ [۱۰۳] اس ارشاد کا بیان: ”کہہ دو کہ: کیا ہم تمہیں بتائیں کہ کون لوگ ہیں جو اپنے اعمال میں سب سے زیادہ ناکام ہیں؟“	۵۰۸	تشریح
۵۱۶	غلط عقیدہ اور ریاکاری کے ہوتے ہوئے اعمال بیکار ہیں	۵۰۸	(۳) باب قوله: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاةٍ آتِنَا غَدَاءَ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ الی قوله: ﴿فَقَضَا﴾
۵۱۶	حدیث کی عبارت کی روشنی میں تشریح	۵۱۴	
۵۱۷	(۷) باب: ﴿أُوْثَيْتُ إِذْ أُوْتِنَا إِلَى الصَّغُورَةِ﴾ الی آخرہ		
۵۱۸	أَعْمَالُهُمْ﴾ [۱۰۵]		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۲۵	حضرت جبرائیل علیہ السلام - مأمور من اللہ (۳) باب قولہ: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ [۷۷]	۵۱۸	باب: ”یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے مالک کی آجوں کا اور اُس کے سامنے پیش ہونے کا انکار کیا، اس لئے ان کا سارا کیا دھرا قارت ہو گیا۔“
۵۲۶	اس ارشاد کا بیان: ”بہلا تم نے اُس شخص کو بھی دیکھا جس نے ہماری آجوں کو ماننے سے انکار کیا ہے، اور یہ کہا ہے کہ: مجھے مال اور اولاد (آخرت میں بھی) ضرور ملیں گے۔“	۵۱۸	میزان حساب میں بے وزن اعمال والے
۵۲۶	(۴) باب قولہ: ﴿أَطْلَعِ الْغَيْبِ اٰمِ اَتَّخِذْ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا﴾ [۷۸]	۵۲۱	(۱۹) سورۃ کہم حصص
۵۲۷	اس ارشاد کا بیان: ”کیا اُس نے عالم غیب میں جھانک کر دیکھ لیا ہے، یا اُس نے خدا نے رحمن سے کوئی عہد لے رکھا ہے؟“	۵۲۱	سورۃ کہم حصص - یعنی سورۃ مریم کا بیان
۵۲۷	(۵) باب قولہ: ﴿كَلَّا مَسْكُوۡبٌ مَّا يَقُوۡلُوۡنَ وَنَمُوۡدُ لَہٗ مِنَ الْعَذَابِ مَذَآءٌ﴾	۵۲۱	سورت کا بنیادی مقصد اور وجہ تسمیہ
۵۲۸	[۷۹]	۵۲۲	ترجمہ و تشریح
۵۲۸	اس ارشاد کا بیان: ”ہرگز نہیں! جو کچھ یہ کہہ رہا ہے، ہم اُسے بھی لکھ رہیں گے، اور اُس کے عذاب میں اور اضافہ کر دیں گے۔“	۵۲۳	(۱) باب قولہ عز وجل: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ [۳۹]
۵۲۸	(۶) باب قولہ: ﴿وَوَلِّ لَّہٗ مَا يَقُوۡلُوۡنَ وَيَأْتِيَنَا لَقْرَدًا﴾ [۸۰]	۵۲۳	اللہ عز وجل کے ارشاد کا بیان: ”اور (اے پیغمبر!) ان کو اُس پچھتاوے کے دن سے ڈرا ہے۔“
۵۲۸	اس ارشاد کا بیان: ”اور جس (مال اور اولاد) کا یہ حوالہ دے رہا ہے، اُس کے وارث ہم ہوں گے، اور یہ ہمارے پاس تین تہا آئے	۵۲۳	یوم الحسرة - حسرت کا دن
		۵۲۳	(۲) باب قولہ: ﴿وَمَا تَعۡزِلُوۡا اِلَّا بِاَمْرِ رَبِّكَ لَہٗ مَا بَيْنَ اٰیۡدِنَا وَمَا خَلْفُنَا وَمَا بَيْنَ ذٰلِكَ﴾ [۶۴]
		۵۲۵	اس ارشاد کا بیان: ”اور (فرشتے تم سے یہ کہتے ہیں کہ) ہم آپ کے رب کے حکم بغیر اتر کر نہیں آتے۔ جو کچھ ہمارے آگے ہے، اور جو کچھ ہمارے پیچھے ہے، اور جو کچھ ان کے درمیان ہے، وہ سب اُسی کی ملکیت ہے۔“

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	انہیں ڈھانپنا، وہ انہیں ڈھانپ کر ہی رہی۔ اور فرعون نے اپنی قوم کو برے راستے پر لگایا اور انہیں صحیح راستہ نہ دکھایا۔“	۵۲۸	گا۔“
۵۳۵		۵۳۱	سورۃ طہ
۵۳۶	بنی اسرائیل کا عبور دریا اور فرعون کا تعاقب	۵۳۱	سورۃ طہ کا بیان
۵۳۷	عاشورہ کے دن روزہ کا حکم	۵۳۱	سورت کا بنیادی مقصد اور ترتیب واقعات
	(۳) باب قولہ: ﴿فَلَا يُغْنِي عَنْكَ مِنَ	۵۳۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول اسلام کا واقعہ
۵۳۷	الْحَيٰةِ فَنُشْرُجُکَ﴾ [۱۱۷]	۵۳۳	ترجمہ و تشریح
	اس ارشاد کا بیان: ”مہلک ایسا نہ ہو کہ یہ تم		(۱) باب قولہ: ﴿وَأَضَلُّکُمْ نَفْسِی﴾ [۴۱]
	دونوں کو جنت سے نکھو دے، اور تم مشقت	۵۳۵	
۵۳۷	میں پڑ جاؤ۔“		اس ارشاد کا بیان: ”اور میں نے تمہیں خاص
۵۳۷	یہی کا نقد شوہر کے ذمہ واجب ہے	۵۳۵	اپنے لئے بنایا ہے۔“
۵۳۸	نقد واجب صرف چار چیزیں ہیں		(۲) باب: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَیْنَا اِلٰی مُوسٰی
۵۳۹	سورۃ الانبیاء		اَنْ اَسْرِ بِعَبَادِنِیْ فَاَضْرِبْ لَهُمْ طَرِیْقًا
۵۳۹	سورۃ انبیاء کا بیان		فِی الْبَحْرِ یَسَّأ لَّا تَخَافَ ذَرْکًا وَلَا
۵۳۹	وجہ تسمیہ		تَخَشٰی فَاَتَّبَعْنٰهُمْ فِرْعَوْنَ بِجُنُودِهِ
۵۴۰	ترجمہ و تشریح	۵۳۵	فَلَقَسْنٰهُمْ مِنَ النَّارِ مَا غَشٰیهُمْ وَأَضَلَّ
	(۱) باب: ﴿کَمَا بَدَأْنَا اَوَّلَ خَلْقِ		فِرْعَوْنَ قُوْمًا وَمَا هٰذِی﴾ [۷۹-۷۷]
۵۴۱	لُغْوٰةً وَغَدَا عَلٰنَا﴾ [۱۰۴]		باب: ”اور ہم نے موسیٰ پر وحی بھیجی کہ تم
	باب: ”جس طرح ہم نے پہلی بار تخلیق کی ابتدا		میرے بندوں کو لیکر راتوں رات روانہ ہو جاؤ،
	کی تھی، اسی طرح ہم اُسے دوبارہ پیدا کر دیں		بحران کیلئے سمندر میں ایک خشک راستہ اس
۵۴۱	گئے۔“		طرح نکال لینا کہ نہ تمہیں (دشمن کے)
۵۴۲	میدان حشر کا احوال		آجکڑنے کا اندیشہ رہے، اور نہ کوئی اور خوف
۵۴۳	یارب اصحابی - سے مراد		ہو۔ چنانچہ فرعون نے اپنے لشکروں سے کہا اُن
			کا پیچھا کیا تو سمندر کی جس (خوفناک) چیز نے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۵۳	(۲۳) سورۃ المؤمنون	۵۴۵	(۲۲) سورۃ الحج
۵۵۳	سورۃ مؤمنون کا بیان	۵۴۵	سورۃ حج کا بیان
۵۵۳	وجہ تسمیہ اور مؤمنوں کی صفات	۵۴۵	وجہ تسمیہ
۵۵۳	مقصد زندگی	۵۴۵	صبر کے بعد جہاد کا حکم
۵۵۳	ترجمہ و تشریح	۵۴۵	خصوصیات سورۃ
۵۵۴	(۲۳) سورۃ النور	۵۴۶	ترجمہ و تشریح
۵۵۴	سورۃ النور کا بیان	۵۴۷	(۱) باب قولہ: ﴿وَتَزَيَّ النَّاسُ﴾
۵۵۴	بے حیائی و فحاشی کی روک تھام، عفت و عصمت	۵۴۷	مُکَادِمِ ﴿[۲]﴾
۵۵۴	کے فردغ کے احکام	۵۴۷	اس ارشاد کا بیان: "اور لوگ تمہیں یوں نظر
۵۵۸	ترجمہ و تشریح	۵۴۷	آئیں گے کہ جیسے وہ نشے میں بدحواس ہیں۔"
۵۵۸	(۱) باب قولہ عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ	۵۴۸	احوال قیامت
۵۶۰	يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ	۵۵۰	(۲) باب: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَفْضُلُ
۵۶۰	شَهَادَةً﴾ الآية [۶]۔	۵۵۰	عَلَىٰ خَوْبٍ﴾ [۱۱]
۵۶۰	اللہ عز وجل کے اس ارشاد کا بیان: "اور جو	۵۵۰	باب: "اور لوگوں میں وہ شخص بھی ہے جو ایک
۵۶۰	لوگ اپنی بیویوں پر جھٹ لائیں، اور خود اپنے	۵۵۰	کنارے پر رہ کر اللہ کی عبادت کرتا ہے۔"
۵۶۰	سوا ان کے پاس کوئی اور گواہ نہ ہوں۔"	۵۵۰	بیشمار گناہیں ہر گناہ؟
۵۶۰	لعان کا حکم اور طریقہ کار	۵۵۱	(۳) باب قولہ: ﴿هَٰذَا نِعْصَمَانِ
۵۶۱	آیات لعان کا شان نزول	۵۵۱	اِغْتَصَمُوا بِي رِبِّهِمْ﴾ [۱۹]
۵۶۳	(۲) باب: ﴿وَالْعَاصِمَةُ اَنِّي لَفَتْتُ	۵۵۱	اس ارشاد کا بیان: "یہ (مؤمن اور کافر)
۵۶۳	عَلَيْنِي اِنْ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [۷]	۵۵۱	دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کے
۵۶۳	باب: "اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ: اگر میں	۵۵۱	بارے میں ایک دوسرے سے جھگڑا کیا ہے۔"
۵۶۳	(اپنے الزام میں) جموں تو مجھ پر اللہ کی	۵۵۱	حق و باطل کے اعتبار
۵۶۳	لعنت ہو۔"		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۶۸	ہیں۔“	(۳) باب: ﴿وَيَذُرْهَا عَنْهَا الْعَذَابُ﴾	
	(۷) باب قولہ: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [۱۴]	۵۶۵	الآیہ [۸]
۵۷۸	اس ارشاد کا بیان: ”اور اگر تم پر دنیا اور آخرت میں اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو جن باتوں میں تم بڑھ گئے تھے، اُن کی وجہ سے تم پر اُس وقت سخت عذاب آ پڑتا۔“	۵۶۵	باب: ”اور عورت سے (زنا کی) سزا دہر کرنے کا راستہ یہ ہے۔“
۵۷۸	(۸) باب: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِالْأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ﴾ الآیہ [۱۵]	۵۶۶	(۳) باب قولہ: ﴿وَالْعَاصِمَةُ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [۹]
۵۷۸	باب: ”جب تم اپنی زبانوں سے اس بات کو ایک دوسرے سے نقل کر رہے تھے، اور اپنے منہ سے وہ بات کہہ رہے تھے جس کا تمہیں کوئی علم نہیں تھا۔“	۵۶۶	اس ارشاد کا بیان: ”اور پانچویں مرتبہ یہ ہے کہ: اگر وہ سچا ہو تو مجھ پر اللہ کا غضب نازل ہو۔“
۵۷۸	تین جرم	۵۶۷	(۵) باب قولہ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاؤُوا بِالْإِفْكِ غُصْبَةً مِنْكُمْ﴾ الآیہ [۱۱]
۵۷۹	باب: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ الآیہ [۱۶]	۵۶۷	اس ارشاد کا بیان: ”یقین چاہو کہ جو لوگ یہ جھوٹی تہمت گھڑ کر لائے ہیں، وہ تمہارے اندر ہی کا ایک ٹولہ ہے۔“
۵۷۹	باب: ”جس وقت تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی، اُسی وقت تم نے یہ کیوں نہیں کہا کہ: ہمیں کوئی حق نہیں پہنچتا کہ ہم یہ بات منہ سے نکالیں۔“	۵۶۸	تشریح
۵۷۹	مسلمان کے ایمانیت کا تقاضا	۵۶۸	(۶) باب: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِالْفِصْهِمْ خَيْرٌ﴾ الی قولہ: ﴿الْكَاذِبُونَ﴾ [۱۲]
		۵۶۸	۱۳۔
			باب: ”جس وقت تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی، تو ایسا کیوں نہ ہوا کہ مومن مرد بھی اور مومن عورتیں بھی اپنے بارے میں نیک گمان رکھنے۔“ اس آیت کے آخر تک ”وہی جھوٹے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۸۲	مہربان ہے۔“	۵۸۱	(۹) باب قوله: ﴿يُعْظِكُمُ اللَّهُ أَنْ
۵۸۳	صحابہ کرام ﷺ کو اعلیٰ خلاق کی تعلیم		تَعُوذُوا بِالْحَمْلِهِ أَنْبَاءُ الْآيَةِ [۱۷]
	(۱۲) باب: ﴿وَلْيَضْحَكُوا بَغْضِ هِنَّ	۵۸۱	اس ارشاد کا بیان: ”اللہ تمہیں نصیحت کرتا ہے
۵۸۵	عَلَىٰ جُنُوبِهِنَّ﴾		کہ بھڑکے ایسا نہ کرنا۔“
	باب: ”اور اپنی اوڑھنیوں کے آٹھل اپنے	۵۸۱	(۱۰) باب: ﴿وَيُؤْمِنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ
۵۸۵	گر یا توں پر ڈال لیا کریں۔“		وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [۱۸]
۵۸۶	زینت اور پردہ کی توجیح	۵۸۱	باب: ”اور اللہ تمہارے سامنے ہدایت کی
۵۸۷	احکام پردہ سے استثناء		باتیں صاف صاف بیان کر رہا ہے۔ اور اللہ علم
		۵۸۱	کا بھی مالک ہے، حکمت کا بھی مالک ہے۔“
			(۱۱) باب: ﴿إِنَّ الدِّينَ يُحْيِيهِمْ أَنْ
			تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ فِي الدِّينِ آمَنُوا﴾
			آیۃ الی قولہ: ﴿زَوْفَ رَجِيمٍ﴾ [۱۹]
			- [۲۰] ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ
			وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ
			وَالْمَسْكِينِ﴾ الی قولہ: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ
		۵۸۱	رَحِيمٌ﴾ [۲۲]
			باب: ”یاد رکھو کہ جو لوگ یہ چاہتے ہیں کہ
			ایمان والوں میں بے حیائی پھیلے۔“
			(آیت: ۱۹) اس آیت تک: ”اور اللہ بڑا شفیق
			، بڑا مہربان ہے۔“ (آیت: ۲۰)
			”اور تم میں سے جو لوگ اہل خیر ہیں اور مالی
			وسعت رکھتے ہیں، وہ ایسی قسم نہ کھائیں کہ وہ
			رشتہ داروں اور مسکینوں کو کچھ نہیں دیں گے۔“
			یہاں تک۔ ”اور اللہ بہت بخشنے والا، بڑا





الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى .

## عرض مرتب

اساتذہ کرام کی درسی تقاریر کو ضبط تحریر میں لانے کا سلسلہ زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے، اہل علم دارالعلوم دیوبند وغیرہ میں فیض الباری، فضل الباری، انوار الباری، لامع الدراوی، الکوکب الدری، الحل المفہم لمصباح مسلم، کشف الباری، تقریر بخاری شریف اور درس بخاری جیسی تصانیف اکابر کی ان درسی تقاریر ہی کی زندہ مثالیں ہیں اور علوم نبوت کے طالبین ہر دور میں ان تقاریر دل پذیر سے استفادہ کرتے رہیں اور کرتے رہیں گے۔

جامعہ دارالعلوم کراچی میں صحیح بخاری کی مسند تدوین پر رونق آراء شخصیت شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم (سابق جنس شریعت ایبیلٹ شیخ سپریم کورٹ آف پاکستان) علمی وسعت، فقیہانہ بصیرت، فہم دین اور مختلفہ طرز تفہیم میں اپنی مثال آپ ہیں، درس حدیث کے طلبہ اس بحر بے کنار کی وسعتوں میں کھو جاتے ہیں اور بحث و نظر کے نئے نئے افق ان کے نگاہوں کو خیرہ کر دیتے ہیں، خاص طور پر جب جدید تمدن کے پیدا کردہ مسائل سامنے آتے ہیں تو شرعی نصوص کی روشنی میں ان کا جائزہ، حضرت شیخ الاسلام کا وہ میدان بحث و نظر ہے جس میں ان کا کافی نظر نہیں آتا۔

آپ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہ اللہ بانی دارالعلوم دیوبند کی دعاؤں اور تمناؤں کا مظہر بھی ہیں، کیونکہ انہوں نے آخر عمر میں اس تمنا کا اظہار فرمایا تھا کہ میرا جی چاہتا ہے کہ میں انگریزی پڑھوں اور یورپ پہنچ کر ان دانیانِ فرنگ کو بتاؤں کہ حکمت وہ نہیں جسے تم حکمت سمجھ رہے ہو بلکہ حکمت وہ ہے جو انسانوں کے دل و دماغ کو حکیم بنانے کے لئے حضرت خاتم النبیین ﷺ کے مبارک واسطے سے خدا کی طرف سے دنیا کو عطا کی گئی۔

افسوس کہ حضرت کی عمر نے وفات کی اور یہ تمنا نقشہ تکمیل رہی، لیکن اللہ رب العزت اپنے پیاروں کی تمناؤں اور دعاؤں کو رد نہیں فرماتے، اللہ تعالیٰ نے حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کی تمنا کو رد و حاضر میں شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی حفظہ اللہ کی صورت میں پورا کر دیا کہ آپ کی علمی و عملی کاوشوں کو دنیا بھر کے مشاہیر اہل علم و فن میں سراہا جاتا ہے خصوصاً اقتصادیات کے شعبہ میں اپنی مثال آپ ہیں کہ قرآن وحدیث، فقہ و تصوف اور تدوین و تقویٰ کی جامعیت کے ساتھ۔ اتھہ قدیم اور جدید علوم پر دسترس اور ان کو دور حاضر کی زبان پر سمجھانے کی صلاحیت آپ کو جناب اللہ عطا ہوئی ہے۔

جامعہ دارالعلوم کراچی کے سابق شیخ الحدیث حضرت مولانا سحبان محمود صاحب رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ جب یہ میرے پاس پڑھنے کے لئے آئے تو مشکل ان کی عمر گیارہ/بارہ سال تھی مگر اسی وقت سے ان پر آثار ولایت محسوس ہونے لگے اور رفتہ رفتہ ان کی صلاحیتوں میں ترقی و برکت ہوتی رہی، یہ مجھ سے استفادہ کرتے رہے اور میں ان سے استفادہ کرتا رہا۔

سابق شیخ الحدیث حضرت مولانا سحبان محمود صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک دن حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے مجھ سے مجلس خاص میں مولانا محمد تقی عثمانی صاحب کا ذکر آنے پر کہا کہ تم محمد تقی کو کیا سمجھتے ہو، یہ مجھ سے بھی بہت اوپر ہیں اور یہ حقیقت ہے۔

ان کی ایک کتاب ”علوم القرآن“ ہے اس کی حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کی حیات میں تکمیل ہوئی اور چھپی اس پر مفتی محمد شفیع صاحب نے غیر معمولی تقریظ لکھی ہے۔ اکابرین کی عادت ہے کہ جب کسی کتاب کی تعریف کرتے ہیں تو جانچ تول کر بہت جتنے انداز میں کرتے ہیں کہ کہیں مبالغہ نہ ہو مگر حضرت مفتی صاحب قدس سرہ لکھتے ہیں کہ:

یہ مکمل کتاب ماشاء اللہ ایسی ہے کہ اگر میں خود بھی اپنی تندرستی کے زمانے میں لکھتا تو ایسی نہ لکھ سکتا تھا، جس کی دو وجہ ظاہر ہیں:

پہلی وجہ تو یہ کہ عزیز موصوف نے اس کی تصنیف میں جس تحقیق و تنقید اور متعلقہ کتابوں کے عظیم ذخیرہ کے مطالعہ سے کام لیا، وہ میرے بس کی بات نہ تھی، جن کتابوں سے یہ مضامین لئے گئے ہیں ان سب مأخذوں کے حوالے بقید ابواب و صفحات حاشیہ میں درج ہیں، انہی پر سرسری نظر ڈالنے سے ان کی تحقیقی کاوش کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

اور دوسری وجہ جو اس سے بھی زیادہ ظاہر ہے وہ یہ کہ میں انگریزی زبان سے ناواقف ہونے کی بناء پر مستشرقین یورپ کی ان کتابوں سے بالکل ہی ناواقف تھا، جن میں انہوں نے قرآن کریم اور علوم قرآن کے متعلق زہر آلود تلیسبات سے کام لیا ہے، برخوردار عزیز نے چونکہ انگریزی میں بھی ایم۔ اے، ایل۔ ایل۔ بی اعلیٰ نمبروں میں پاس کیا، انہوں نے ان تلیسبات کی حقیقت کھول کر وقت کی اہم ضرورت پوری کر دی۔

اسی طرح شیخ عبدالنصاح ابو نعہ رحمہ اللہ نے حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کے بارے میں

تحریر کیا:

لقد من الله تعالى بتحقيق هذه الأمنية الغالية الكريمة ،  
وطبع هذا الكتاب الحديثي الفقهي العجائب ، في مدينة  
کراچی من پاکستان ، متوجبا بخدمة علمية ممتازة ، من  
العلامة المحقق المحدث الفقيه الأريب الأديب فضيلة  
الشيخ محمد تقي العثماني ، نجل سماحة شيخنا المفتي  
الأكبر مولانا محمد شفيع مد ظله العالی فی عافیة وسرور .

فقام ذاك النجل الوارث الألمعي بتحقيق هذا  
الكتاب والتعليق عليه ، بما يستكمل غاياته ومقاصده ، ويتم  
فرائده وفوائده ، في ذوق علمي رفيع ، وتنسيق فني طباعي  
بديع ، مع أبهى حلة من جمال الطباعة الحديثة الرائقة فجاء  
المجلد الأول منه تحفة علمية رائعة . تتجلى فيها خدمات  
المحقق اللوذعي ففاحة پاکستان فاستحق بهذا الصنيع  
العلمي الرائع : شكر طلبة العلم والعلماء .

کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی کتاب شرح صحیح مسلم جس کا نام فتح الملہم  
بشرح صحیح مسلم اس کی تکمیل سے قبل ہی اپنے مالک حقیقی سے  
چالے ۔ تو ضروری تھا کہ آپ کے کام اور اس حسن کارکردگی کو پایہ تکمیل  
تک پہنچائیں اسی بناء پر ہمارے شیخ ، علامہ مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیع  
رحمہ اللہ نے ذہین و ذکی فرزند ، محدث جلیل ، فقہیہ ، ادیب و ارباب مولانا  
محمد تقی عثمانی کی اس سلسلہ میں ہمت و کوشش کو ابھارا کہ فتح الملہم  
شرح مسلم کی تکمیل کرے ، کیونکہ آپ حضرت شیخ شارح شبیر احمد عثمانی  
کے مقام اور حق کو خوب جانتے تھے اور پھر اس کو بھی بخوبی جانتے تھے کہ  
اس با کمال فرزند کے ہاتھوں انشاء اللہ یہ خدمت کما حقہ انجام کو پہنچے گی ۔

اسی طرح عالم اسلام کی مشہور فقہی شخصیت ڈاکٹر علامہ یوسف القرضاوی " تکملة فتح الملہم " پر

تبرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وقد ادخر القدر فضل اکماله وإتمامه - إن شاء الله - لعالم

جلیل من أسره علم و فضل "ذرية بعضها من بعض" هو  
الفقيه ابن الفقيه، صديقنا العلامة الشيخ محمد تقی  
الغنمائی، بن الفقيه العلامة المفتی مولانا محمد شفیع  
رحمه الله وأجزل مثوبته، وتقبله فی الصالحین .

وقد أناحت لی الأقدار أن أعرف عن كتب علی الأخ  
الفاضل الشيخ محمد تقی، فقد عرفت به فی بعض  
جلسات الهيئة العليا للفتوى والرأفة الشرعية للمصارف  
الإسلامية، ثم فی جلسات مجمع الفقه الإسلامی العالمی،  
وهو یعمل فی دولة باكستان، ثم عرفته أكثر فأكثر، حين سعدت  
به معی عضوا فی الهيئة الشرعية لمصرف فیصل الإسلامی  
بالبحرین، والذي له فروع عدة فی باكستان .

وقد لمست فیهِ عقلية الفقيه المدّطلع علی  
المصادر، المتمکن من النظر والاستبصار، القادر علی الاختیار  
والترجیح، والراعی لما یدور حوله من أفكار و  
مشكلات - أنعجها

هذا العصر الحریم علی أن تسود شریعة الاسلام  
وتحكم فی ديار المسلمين .

ولا ریب أن هذه الخصائص تجلت فی شرحه لضحیح  
مسلم، وبعبارة أخرى: فی تكملة لفتح الملهم .

فقد وجدت فی هذا الشرح: حسن المحدث،  
وملكة الفقيه، وعقلية المعلم، وأناة القاضي، ورؤية  
العالم المعاصر، جنباً إلى جنب .

ومما یدکر له هنا: أنه لم يلتزم بأن یسیر علی  
نفس طريقة شيخه العلامة شبیر أحمد، كما لصحه  
بذلك بعض أحبابه، وذلك لوجوه وجیهة ذکرها فی  
مقدمته .

ولا یمب أن لكل شیخ طریقته وأسلوبه الخاص، الذي یبائن بمكانه وزمانه ولقافته، ونبارات الحیاة من حوله. ومن التكلف الذي لا یحمد محاولة العالم أن یكون نسخة من غیره، وقد خلقه الله مستقلاً.

لقد رأیت شروحا عدة لصحيح مسلم، قديمة وحديثة، ولكن هذا الشرح للعلامة محمد تقی هو أول اها بالتنبیه، وأولها بالفوائد والفرالد، وأحقها بان یكون هو (شرح العصر) للصحيح الثاني.

فهو موسوعة بحق، تتضمن بحوثا وتحقیقات حديثة، وفقهية ودعوية وتربوية. وقد هیات له معرفته بأكثر من لغة، ومنها الإنجلیزیه، وكذلك قراءته لثقافة العصر، وأطلاعہ على كثير من تياراته الفکرية، أن یعقد مقارنات شئی بین أحكام الإسلام وتعالیمه من ناحية، و بین الدیانات والفلسفات والنظریات المخالفة من ناحية أخرى وأن یبین هنا أصالة الإسلام وتمیزه الخ-

انہوں نے فرمایا کہ مجھے ایسے مواقع نہیں ہوئے کہ میں برادر فاضل شیخ محمد تقی کو قریب سے پہچانوں۔ بعض فتوؤں کی مجالس اور اسلامی تحکموں کے مگر اس شعبوں میں آپ سے ملاقات ہوئی پھر مجمع الفقہ الاسلامی کے جلسوں میں بھی ملاقات کے مواقع آتے رہے، آپ اس مجمع میں پاکستان کی نمائندگی فرماتے ہیں۔ الفرض اس طرح میں آپ کو قریب سے جانتا رہا اور پھر یہ تعارف بڑھتا ہی چلا گیا جب میں آپ کی ہمراہی سے فیصل اسلامی بینک (بحرین) میں سعادت مند ہوا آپ وہاں ممبر منتخب ہوئے تھے جس کی پاکستان میں بھی کئی شاخیں ہیں۔

تو میں نے آپ میں فقہی سمجھ خوب پائی اس کے ساتھ مصادر و مآخذ فقہیہ پر بھرپور اطلاع اور فہم میں نظر و فکر اور استنباط کا ملکہ اور ترجیح و اختیار پر خوب قدرت محسوس کی۔

اس کے ساتھ آپ کے ارد گرد جو خیالات و نظریات اور مشکلات منڈلا رہی ہیں جو اس زمانے کا نتیجہ ہیں ان میں بھی سوچ سمجھ رکھنے والا پایا اور آپ ماشاء اللہ اس بات پر حریص رہتے ہیں کہ شریعت اسلامیہ کی بالادستی قائم ہو اور مسلمان علاقوں میں اس کی حاکمیت کا دور دورہ ہو اور بلاشبہ آپ کی یہ خصوصیات آپ کی شرح صحیح مسلم (مکملہ فتح الملہم میں خوب نمایاں اور روشن ہے۔

میں نے اس شرح کے اندر ایک محدث کا شعور، فقیہ کا ملکہ، ایک معلم کی ذکاوت، ایک قاضی کا تدبیر اور ایک عالم کی بصیرت محسوس کی۔ میں نے صحیح مسلم کی قدیم و جدید بہت سی شروح دیکھی ہیں لیکن یہ شرح تمام شروح میں سب سے زیادہ قابل توجہ اور قابل استفادہ ہے، یہ جدید مسائل کی تحقیقات میں موجودہ دور کا فقہی انسائیکلو پیڈیا ہے اور ان سب شروح میں زیادہ حق دار ہے کہ اس کو صحیح مسلم کی اس زمانے میں سب سے عظیم شرح قرار دی جائے۔

یہ شرح قانون کو وسعت سے بیان کرتی ہے اور سیر حاصل ایماٹ اور جدید تحقیقات اور فقہی، دعوتی، تربیتی مباحث کو خوب شامل ہے۔ اس کی تصنیف میں حضرت مؤلف کو کئی زبانوں سے ہم آہنگی خصوصاً انگریزی سے معرفت کام آئی ہے اسی طرح زمانے کی تہذیب و ثقافت پر آپ کا مطالعہ اور بہت سی فکری رجحانات پر اطلاع وغیرہ میں بھی آپ کو دسترس ہے۔ ان تمام چیزوں نے آپ کے لئے آسانی کر دی کہ اسلامی احکام اور اس کی تعلیمات اور دیگر عصری تعلیمات اور فلسفے اور مخالف نظریات کے درمیان فیصلہ کن رائے دیں اور ایسے مقامات پر اسلام کی خصوصیات اور امتیاز کو اجاگر کریں۔

احقر بھی جامعہ دارالعلوم کراچی کا خوشہ چمن ہے اور بحمد اللہ ساتھ کرام کے علمی دروس اور اصلاحی مجالس سے استفادے کی کوشش میں لگا رہتا ہے اور ان مجالس کی افادیت کو عام کرنے کے لئے خصوصی انتظام کے تحت گذشتہ ستائیس (۲۷) سالوں سے ان دروس و مجالس کو آڈیو کیسٹس میں ریکارڈ بھی کر رہا ہے۔ اس وقت سنی مکتبہ میں اکابر کے بیانات اور دروس کا ایک بڑا ذخیرہ احقر کے پاس جمع ہے، جس سے ملک و بیرون ملک وسیع پیمانے پر

استفادہ ہو رہا ہے؛ خاص طور پر درس بخاری کے سلسلے میں احقر کے پاس اپنے دو اساتذہ کے دروس موجود ہیں۔  
استاذ الاساتذہ شیخ الحدیث حضرت مولانا سبحان محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا درس بخاری جو دو سو کیسٹس میں محفوظ ہے اور شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی حفظہ اللہ کا درس حدیث تقریباً تین سو کیسٹس میں محفوظ کر لیا گیا ہے۔

انہیں کتابی صورت میں لانے کی ایک وجہ یہ بھی ہوئی کہ کیسٹ سے استفادہ عام مشکل ہوتا ہے، خصوصاً طلبہ کرام کے لئے وسائل و سہولت نہ ہونے کی بناء پر رسمی بیانات کو خریدنا اور پھر حفاظت سے رکھنا ایک الگ مسئلہ ہے جب کہ کتابی شکل میں ہونے سے استفادہ ہر خاص و عام کے لئے سہل ہے۔

چونکہ جامعہ دارالعلوم کراچی میں صحیح بخاری کا درس سالہا سال سے استاذ معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا سبحان محمود صاحب قدس سرہ کے سپرد رہا۔ ۲۹ رزی الحجہ ۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو شیخ الحدیث کا عارضہ وفات پیش آیا تو صحیح بخاری شریف کا یہ درس مورخہ ۴ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ بروز بدھ سے شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کے سپرد ہوا۔ اسی روز صبح ۸ بجے سے مسلسل ۲ سالوں کے دروس ٹیپ ریکارڈز کی مدد سے ضبط کئے۔ انہی لمحات سے استاذ محترم کی مؤمانہ نگاہوں نے تاک لیا اور اس خواہش کا اظہار کیا کہ یہ مواد کتابی شکل میں موجود ہونا چاہئے، اس بناء پر احقر کو ارشاد فرمایا کہ اس مواد کو تحریری شکل میں لا کر مجھے دیا جائے تاکہ میں اس میں سبقاً سبقاً نظر ڈال سکوں، جس پر اس کام (الغمام الباری) کے ضبط و تحریر میں لانے کا آغاز ہوا۔

دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ کیسٹ میں بات منہ سے نکلے اور ریکارڈ ہوگئی اور بسا اوقات سبقت لسانی کی بناء پر عبارت آگے پیچھے ہو جاتی ہے (لہذا بشری خطی) جن کی تصحیح کا ازالہ کیسٹ میں ممکن نہیں۔ لہذا اس وجہ سے بھی اسے کتابی شکل دی گئی تاکہ حتی المقدور غلطی کا تذکرہ ہو سکے۔ آپ کا یہ ارشاد اس حزم و احتیاط کا آئینہ دار ہے جو سلف سے منقول ہے ”کہ سعید بن جبیرؓ کا بیان ہے کہ شروع میں سیدنا حضرت ابن عباسؓ نے مجھ سے آموختہ سنا چاہا تو میں گھبرایا، میری اس کیفیت کو دیکھ کر ابن عباسؓ نے فرمایا کہ:

أوليس من نعمة الله عليك أن تحدث وأنا شاهد فإن

اصبت فذاك وإن اعطاك علمك .

(طبقات ابن سعد: ص: ۴۹، ج: ۱ و تدوین حدیث: ص: ۱۵۷)

کیا حق تعالیٰ کی یہ نعمت نہیں ہے کہ تم حدیث بیان کرو اور میں موجود ہوں،

اگر صحیح طور پر بیان کر دو گے تو اس سے بہتر بات کیا ہو سکتی ہے اور اگر غلطی

کر دو گے تو میں تم کو بتا دوں گا۔

اس کے علاوہ بعض بزرگان دین اور بعض احباب نے سنی مکتبہ کے اس علمی اٹالے کو دیکھ کر اس خواہش

کا اظہار کیا کہ درس بخاری کو تحریری شکل میں بھی پیش کیا جائے اس سے استفادہ مزید آسان ہوگا۔ ”درس بخاری“ کی یہ کتاب بنام ”انعام الہاری“ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے، اسی کاوش کا ثمرہ ہے۔

حضرت شیخ الاسلام حفظہ اللہ کو بھی احقر کی اس محنت کا علم اور احساس ہے اور احقر سمجھتا ہے کہ بہت سی مشکلات کے باوجود اس درس کی سعی و نظری بحیل و تحریر میں پیش رفت حضرت ہی کی دعاؤں کا ثمرہ ہے۔

احقر کو اپنی تہی دامن کا احساس ہے یہ مشغلہ بہت بڑا علمی کام ہے، جس کے لئے وسیع مطالعہ، علمی چنگل اور احتیاط کی ضرورت ہے، جبکہ احقر ان تمام امور سے عاری ہے، اس کے باوجود ایسی علمی خدمت کے لئے کمر بستہ ہونا صرف فضل الہی، اپنے مشفق استاذہ کرام کی دعاؤں اور خاص طور پر موصوف استاد محترم دامت برکاتہم کی نظر عنایت، اعتماد، توجہ، حوصلہ افزائی اور دعاؤں کا نتیجہ ہے۔

ناچیز مرتب کو مراحل ترتیب میں جن مشکلات و مشقت سے واسطہ پڑا وہ الفاظ میں بیان کرنا مشکل ہے اور ان مشکلات کا اندازہ اس بات سے بھی بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ کسی موضوع پر مضمون و تصنیف لکھنے والے کو یہ سہولت رہتی ہے کہ لکھنے والا اپنے ذہن کے مطابق بنائے ہوئے خاکہ پر چلے، لیکن کسی دوسرے بڑے عالم اور خصوصاً ایسی علمی شخصیت جس کے علمی تجر و برتری کا معاصر مشاہیر اہل علم و فن نے اعتراف کیا ہو ان کے افادات اور دقیق فقہی نکات کی ترتیب و مراجعت اور تصمین عنوانات مذکورہ مرحلہ سے کہیں دشوار و دشمن ہے۔ اس عظیم علمی اور تحقیقی کام کی مشکلات مجھ جیسے طفل کتب کے لئے کم نہ تھیں، اپنی بے مانگی، نااہلی اور کم علمی کی بناء پر اس کے لئے جس قدر دماغ سوزی اور عرق ریزی ہوئی اور جو محنت و کاوش کرنا پڑی مجھ جیسے نااہل کے لئے اس کا تصور بھی مشکل ہے البتہ فضل ایزدی ہر مقام پر شامل حال رہا۔

یہ کتاب ”انعام الہاری“ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے: یہ سارا مجموعہ بھی بڑا قیمتی ہے، اس لئے کہ حضرت استاذ موصوف کو اللہ تعالیٰ نے جو بحر علمی عطا فرمایا وہ ایک دریائے ناپید کنارہ ہے، جب بات شروع فرماتے ہیں تو علوم کے دریا بہنا شروع ہو جاتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو وسعت مطالعہ اور عمق فہم و دونوں سے نوازا ہے، اس کے نتیجہ میں حضرت استاذ موصوف کے اپنے علوم و معارف جو بہت ساری کتابوں کے چھاننے کے بعد خلاصہ و عطر ہے وہ اس مجموعہ انعام الہاری میں دستیاب ہے، اس لئے آپ دیکھیں گے کہ جگہ جگہ استاذ موصوف کی فقہی آراء و تشریحات، ائمہ اربعہ کی موافقات و مخالفت پر محققانہ مدلل تبصرے علم و تحقیق کی جان ہیں۔

یہ کتاب (صحیح بخاری) ”کتاب بدہ الوئی سے کتاب التوحید“ تک مجموعی کتب ۹۷، احادیث ”۵۶۳“ اور ابواب ”۳۹۳۰“ پر مشتمل ہے، اسی طرح ہر حدیث پر نمبر لگا کر احادیث کے مواضع و محررہ کی نشان دہی کا بھی التزام کیا ہے کہ اگر کوئی حدیث بعد میں آنے والی ہے تو حدیث کے آخر میں [ابھس] نمبروں کے ساتھ اور اگر حدیث گزری ہے تو [واجع] نمبروں کے ساتھ نشان لگا دیے ہیں۔



بخاری شریف کی احادیث کی تخریج الکتب التسعة (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ، موطاء مالک، سنن الدارمی اور مسند احمد) کی حد تک کردی گئی ہے، کیونکہ بسا اوقات ایک ہی حدیث کے الفاظ میں جو تفاوت ہوتا ہے ان کے فوائد سے حضرات اہل علم خوب واقف ہیں، اس طرح انہیں آسانی ہوگی۔

قرآن کریم کی جہاں جہاں آیات آئی ہیں ان کے حوالہ مع ترجمہ، سورۃ کا نام اور آیتوں کے نمبر ساتھ ساتھ دیدئے گئے ہیں۔ شرح بخاری کے سلسلے میں کسی ایک شرح کو مرکز نہیں بنایا بلکہ حتی المقدور بخاری کی مستند اور مشہور شرح کو پیش نظر رکھا گیا، البتہ مجھ جیسے مبتدی کے لئے عمدۃ القاری اور تکملۃ فتح الملہم کا حوالہ بہت آسان ثابت ہوا۔ اس لئے جہاں تکملہ فتح الملہم کا کوئی حوالہ لیا تو اسی کو حتی سمجھا گیا۔

رب تعالیٰ حضرت شیخ الاسلام کا سایہ عاطفت عافیت و سلامت کے ساتھ عمر دار در عطا فرمائے، جن کا وجود مسعود بلاشبہ اس وقت ملت اسلامیہ کے لئے نعمت خداوندی کی حیثیت رکھتا ہے اور امت کا عظیم سرمایہ ہے اور جن کی زبان و قلم سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن و حدیث اور اجماع امت کی صحیح تعبیر و تشریح کا اہم تجدیدی کام لیا ہے۔

رب کریم اس کاوش کو قبول فرما کر احقر اور اس کے والدین اور جملہ اساتذہ کرام کے لئے ذخیرۂ آخرت بنائے، جن حضرات اور احباب نے اس کام میں مشوروں، دعاؤں یا کسی بھی طرح سے تعاون فرمایا ہے، مولائے کریم اس محنت کو ان کے لئے فلاح دارین کا ذریعہ بنائے اور خاص طور پر استاد محترم شیخ القرآن حافظ قاری مولانا عبدالملک صاحب حفظہ اللہ کو فلاح دارین سے نوازے جنہوں نے ہمہ وقت کتاب اور حل عبارات کے دشوار گزار مراحل کو احقر کے لئے ہل بنا کر لاہری سے بے نیاز رکھا۔

صاحبان علم کو اگر اس درس میں کوئی ایسی بات محسوس ہو جو ان کی نظر میں صحت و تحقیق کے معیار سے کم ہو اور ضبط و نقل میں ایسا ہونا ممکن بھی ہے تو اس نقص کی نسبت احقر کی طرف کریں اور ازراہ عنایت اس پر مطلع بھی فرمائیں۔

دعا ہے کہ اللہ ﷻ اسلاف کی ان علمی امانتوں کی حفاظت فرمائے، اور ”انعام الباری“ کے باقی ماندہ حصوں کی تکمیل کی توفیق عطا فرمائے تاکہ علم حدیث کی یہ امانت اپنے اہل تک پہنچ سکے۔

آمین یا رب العالمین . و ما ذلک علی اللہ بعزیز

بندہ: محمد انور حسین عفی عنہ

ما ضل ومتخصص جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

۱۳۳۰ھ جب المرجب ۱۴۳۱ھ مطابق ۲۱ مارچ ۲۰۱۹ء بروز جمعرات

# كتاب التفسير

— حصه أول —

بسم الله الرحمن الرحيم

## ۲۵ - کتاب التفسیر

### تفسیر کا تعارف

لفظ ”تفسیر“ دراصل ”فسر“ سے نکلا ہے، جس کے معنی ہیں ”کھولنا“، اس علم میں چونکہ قرآن کریم کے مفہوم کو کھول کر بیان کیا جاتا ہے، اس لئے اسے ”علم تفسیر“ کہتے ہیں۔

چنانچہ قدیم زمانے میں تفسیر کا اطلاق قرآن کریم کی تشریح پر ہی ہوتا تھا، اور عہد رسالت ﷺ سے قرب اور علوم کے اختصار کی بناء پر اس علم میں زیادہ شاخیں نہیں تھیں۔

لیکن جب اس نے باقاعدہ ایک مدون علم کی صورت اختیار کی اور مختلف پہلوؤں سے اُس کی خدمت کی گئی تو یہ ایک انتہائی وسیع اور پہلودار علم بن گیا، اور زمانے کے تقاضوں کے مطابق اس میں تفصیلات کا اضافہ ہوتا چلا گیا۔

اب علم تفسیر جن تفصیلات کو شامل ہے اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے:

”علم يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها واحكامها الالفاظية

والتركيبية ومعانيها التي تحمل عليها حالة التركيب وتعامت لذلك“۔<sup>۱</sup>

یعنی علم تفسیر وہ علم ہے جس میں الفاظ قرآن کی ادائیگی کے طریقے، اُن کے مفہوم، اُن کے افراد اور ترکیبی احکام اور اُن معانی سے بحث کی جاتی ہے جو اُن الفاظ سے ترکیبی حالت میں مراد لئے جاتے ہیں، نیز اُن معانی کا کلمہ، ناخ و منسوخ، شان نزول اور مبہم قصوں کی توضیح کی شکل میں بیان کیا جاتا ہے۔

### تفسیر اور تاویل

قدیم زمانے میں ”تفسیر“ کے لئے ایک اور لفظ ”تاویل“ بھی بکثرت استعمال ہوتا تھا اور خود قرآن کریم نے بھی اپنی تفسیر کے لئے یہ لفظ استعمال فرمایا ہے:

## ﴿وَمَا يَفْقَهُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ ۱

ترجمہ: حالانکہ ان آیتوں کا ٹھیک ٹھیک مطلب اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

اس لئے بعد کے علماء میں یہ بحث چھڑ گئی کہ آیا یہ دونوں لفظ بالکل ہم معنی ہیں، یا ان میں کچھ فرق ہے؟ امام ابو عبیدہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں لفظ بالکل مرادف ہیں اور دوسرے حضرات نے ان دونوں میں فرق بیان کرنے کی کوشش کی ہیں، لیکن دونوں میں فرق بتانے کے لئے اتنی مختلف آراء ظاہر کی گئی ہیں کہ ان سب کو نقل کرنا بھی مشکل ہے۔ ۲

## کتاب التفسیر کا آغاز حقیقی

﴿الرحمن الرحيم﴾: أسمان من الرحمة. الرحيم والراحم بمعنى واحد،

كالعليم والعالم.

ترجمہ: رحمن اور رحیم دونوں رحمت سے بنے ہیں، اور دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، یعنی مہربان جیسے علیم اور عالم کے ایک معنی ہیں جاننے والا۔  
امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب التفسیر کا حقیقی آغاز ”الرحمن والرحيم“ سے شروع کیا ہے۔

## ”رحمن“ اور ”رحيم“ میں فرق

”رحمن“ اور ”رحيم“ دونوں لفظ ”رحمت“ سے بنے ہیں اور دونوں کے ایک ہی معنی ہیں یعنی ”مہربان“ جیسے ”علیم“ اور ”عالم“ کے ایک ہی معنی ہیں یعنی ”جاننے والا“۔  
بعض حضرات تفسیرین کہتے ہیں کہ ”الرحمن الرحيم“ دونوں ایک ہی معنی میں ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

جبکہ دوسرے حضرات نے فرق بیان کیا کہ ”راحم“ میں معنی حدوث پائے جاتے ہیں اور ”رحيم“ کے معنی میں ثبوت ہے۔

۱ [آل عمران: ۷۰]

۲ الاتقان للسیوطی، ص: ۱۷۳، ج: ۲، ماحوذ از علوم القرآن، ص: ۳۲۵

”رحیم“ اس وقت کہا جائے گا کہ جب آدمی رحم کر رہا ہو، اور ”الرحیم“ یہ صفت مشبہ ہے اس کے معنی ہیں کہ رحم اس کی صفت ہے اور وہ عام طور سے رحم کرتا ہے، دونوں میں یہ فرق ہے۔

”کالعلیم والعالم“ اور ”الرحمن“ اور ”الرحیم“ میں بہت سے لوگوں نے فرق بیان کئے ہیں، اس میں راجح یہ ہے کہ ”رحمن“ کے معنی ہیں ”عام الرحمة“ اور ”رحیم“ کے معنی ہیں ”تام الرحمة“۔

”رحمن“ میں مبالغہ ہے، ”رحیم“ میں بھی مبالغہ ہے لیکن ”رحمن“ میں بحیثیت عموم کے مبالغہ ہے، یعنی جو سب کے لئے رحم والا ہے اور ”رحیم“ کے معنی ہیں ”تام الرحمة“ یعنی نفس رحمت کے اندر مبالغہ ہے کہ نفس رحمت اس کی زائد اور تام ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ”رحمن الدلیہا ورحیم الآخرۃ“ کہ دنیا کے اندر رحمن اور آخرت میں رحیم۔

دنیا کے واسطے رحمن اس واسطے کہ یہاں جو اس کی رحمت ہے اس میں مؤمن و کافر سب شامل ہیں جیسے مؤمن کو دے رہا ہے اسی طرح کافر کو بھی دے رہا ہے، تو رحمت عام ہے، اور آخرت میں رحیم ہے کہ وہ رحمت کافروں کیلئے نہیں ہے لیکن جنتی مسلمانوں کیلئے ہے وہ تام ہے وہ رحمت تام ہے۔ ج

## (۱) سورة الفاتحة

## سورة فاتحه کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

## (۱) باب ما جاء في فاتحة الكتاب

## سورة فاتحه کی تفسیر اور فضیلت کا بیان

وسمیت أم الكتاب: انه يبدأ بكتابتها في المصاحف. ويبدأ بقراءتها في الصلاة. ﴿الذین﴾: الجزء في الخير والشر، كما تدین ثدان. وقال مجاهد: ﴿بالحقین﴾: الماعون [۱]: بالحساب. ﴿مُذِنبِينَ﴾: [والوالة: ۸۱]: محاسبین.

ترجمہ: اس (سورة الفاتحه) کو ام الکتاب بھی کہتے ہیں، اس لئے کہ یہ سب سورتوں سے پہلے لکھی جاتی ہے اور نماز میں بھی سب سے پہلے اسی کو پڑھتے ہیں، اور ”الذین“ کے معنی ہیں ”العجزاء“ یعنی بدلہ اچھا ہوا برا ہو، جس طرح کہتے ہیں کہ جیسا کرے گا ویسا بھرے گا۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ﴿بالحقین﴾ کے معنی حساب کے ہیں، اسی طرح ﴿مُذِنبِينَ﴾ کے معنی ہیں حساب کئے گئے۔

## اُم الکتاب کی وجہ تسمیہ

امام بخاری رحمہ اللہ آغاز کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”وسمیت أم الكتاب“ سورة الفاتحة کا نام ”ام الکتاب“ بھی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ ام الکتاب کی وجہ تسمیہ یہ بیان فرما رہے ہیں کہ ”انه يبدأ بكتابتها في المصاحف ويبدأ بقراءتها في الصلوة“ مصحف میں سب سے پہلے اسی کو لکھنا شروع کیا گیا اور نماز میں قرأت بھی اسی سے شروع کی جاتی ہے۔

کیونکہ ”ام“ سے آغاز ہوتا ہے، پھر بچے پیدا ہوتے ہیں تو ”ام“ سے ہوتے ہیں، اس لئے ابتداء اس

سے کی گئی اسی لئے اس کو ”ام الکتاب“ کہا گیا۔

دوسرے حضرات نے ”ام الکتاب“ کہنے کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ ”ام“ جو ہے وہ اصل و بنیاد کو کہتے ہیں، اور سارا قرآن کریم درحقیقت سورۃ فاتحہ کی تفسیر ہے، کیونکہ ﴿إِنَّا هَذَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ اس میں کہا گیا اور صراط مستقیم کی ہدایت مانگی گئی تو پورا قرآن کریم اس کا جواب ہے کہ صراط مستقیم یہ ہے۔  
تو یوں سورۃ الفاتحہ ”ام الکتاب“ ہوئی اور پورا قرآن مجید اس کا تشریح و تفسیر ہوا۔

### سورۃ الفاتحہ کے مختلف دیگر اسماء اور وجوہ تسمیہ

شراح بخاری علامہ بدر بنی رحمہ اللہ نے سورۃ الفاتحہ کے تیرہ اسماء بیان کئے ہیں:

- ۱۔ فاتحة الكتاب: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ قرآن کریم کی ابتداء اسی سورت سے ہوتی ہے، اور بعض حضرات اس کی وجہ تسمیہ یہ بیان کرتے ہیں کہ نزول کے اعتبار سے بھی یہ سب سے پہلی سورت ہے۔
- ۲۔ ام القرآن: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ ام اصل کو کہتے ہیں۔ ام کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے۔
- ۳۔ سورة الكثر: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ کثر اس خزانہ اور مال کو کہتے ہیں جو حفاظت کی غرض سے زمین میں دفن کر دیا جاتا ہے اور قرآن کریم کے خزانہ اسی سورت میں پوشیدہ ہیں۔
- ۴۔ سورة الوافية: اس لئے کہتے ہیں کہ سورۃ الفاتحہ کی نماز میں دورانِ قرأت دوسری سورتوں کی طرح تصنیف و تقسیم نہیں ہوتی بلکہ اس سورت کو نماز میں مکمل پڑھا جاتا ہے، اور قرآن کریم کے سارے مضامین پر مشتمل ہونے کی وجہ سے بھی کہا جاتا ہے۔

۵۔ سورة الحمد: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ سورۃ الفاتحہ کی ابتداء اللہ تعالیٰ کی حمد سے ہوتی ہے۔

۶۔ سورة الصلاة: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ ہر نماز میں اس کی تلاوت ہوتی ہے۔

۷۔ السبع مٹالی: یہ دو الفاظ کا مرکب ہے۔

سچ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ سورۃ الفاتحہ کے اندر بلا اتفاق سات آیات ہیں۔

مثانی: ثنیٰ کی جمع ہے معنی ہے مکرر بار بار کی ہوئی چیز، سورۃ الفاتحہ کو مثانی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ نماز میں بار بار پڑھی جاتی ہے یا اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس سورۃ کا نزول دوسرے ہر ایک مرتبہ کے معجزہ میں فرضیت نماز کے وقت اور دوسری مرتبہ مدینہ منورہ میں تحویل قبلہ کے وقت ہوا۔ ۵

۸۔ سورۃ الشفاء والشفاء: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس سورۃ میں شفاء ہے۔

حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ سورۃ الفاتحہ میں ہر بیماری کا علاج ہے۔ ۱

۹۔ سورۃ الکافیۃ: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ سورۃ الفاتحہ تمام قرآن کے مضامین کو احاطہ کرتی ہے۔

۱۰۔ سورۃ الاماس: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ قرآن کی اساس و بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے۔

۱۱۔ سورۃ الموال: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس سورۃ میں بندہ اپنے رب سے سوال کرتا ہے۔

۱۲۔ سورۃ الشکر: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس سورۃ میں جو اللہ رب العزت کی حمد و تعریف بیان کی گئی ہے

یہ تعریف اللہ رب العزت کی نعمت و ربوبیت اور رحمت کے مقابلہ میں بیان کی گئی ہے۔

۱۳۔ سورۃ الدعاء: اس سورۃ میں ہدایت و رہنمائی کے راستے پر چلنے کی دعاء مانگی گئی ہے، ﴿وَاغْنِنَا

الْعُرَاةَ الْمُشْتَغِبِينَ﴾ اس وجہ سے اس کو سورۃ الدعاء بھی کہتے ہیں۔ ۲

﴿وَالدِّينِ﴾: الجزء فی الخیر والشر، کما تدین ثندان

اس کے معنی ہیں ”الجزء فی الخیر والشر“ یعنی بدے کو کہتے ہیں چاہے وہ بد لدا چھا ہو یا برا، یعنی

سزا ہو یا جزا ہو۔

اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ ”کما تدین ثندان“، یعنی جیسا کرے گا دیا بھرے گا، یہ اسی سے ہے۔

لہذا اگر کسی کو سزا دی جا رہی ہے تو اس کو بھی کہا جائے گا ”دین“ یعنی اس کو سزا دی گئی۔

”وقال مجاهد: بالدين بالحساب ﴿مدینین﴾: محاسبین۔“

اب ”مالک یوم الدین“ سے نکل ہو گئے ”أريت الذي يكذب بالدين“ کی طرف۔ اس کی

تفسیر حضرت مجاہد رحمہ اللہ کے حوالے سے نکل کر دی کہ ”بالدين“ کے معنی ہیں ”بالحساب الذي يكذب

بالدين يكذب بالحساب“ تو دین یہاں حساب کے معنی میں آیا ہے، ”خبر مدینین“ اب اس کی طرف

نکل ہو گئے، اس کے معنی ہیں۔ محاسبین یعنی جن کا حساب لیا جائے گا۔

۳۷/۴۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن شعبة، قال: حدثني عبيد بن عبد الرحمن،

عن حلف بن عاصم، عن أبي سعيد بن المعلى قال: كنت أصلي في المسجد فدخلني

رسول الله ﷺ فلم أجبه فقلت: يا رسول الله، إني كنت أصلي فقال: ﴿وَألم يقل الله:

۱۔ أخبرنا قبيصة، أخبرنا سفيان، عن عبد الملك بن عمير، قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿وفي فاتحة الكتاب شفاء من كل

داء﴾۔ سنن الدارمی، کتاب فضائل القرآن، باب: فضل فاتحة الكتاب، رقم: ۳۴۱۳

۲۔ عمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۱۳



﴿اسْتَجِیْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاكُمْ﴾ (الانفال: ۲۴) ﴿لَمْ قَالَ لٰی:﴾ (لَا عَلَمْتُكَ سُوْرَةُ هٰی اَعْظَمُ السُّوْرِ فِی الْقُرْآنِ لِیْلٍ اَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ)۔ ثم اخذ بیدی للما اراد ان یخرج قلت له: الم تقل: ﴿لَا عَلَمْتُكَ سُوْرَةُ هٰی اَعْظَمُ سُوْرَةٍ فِی الْقُرْآنِ؟﴾ قال: ﴿الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ﴾ ہی السبع المثانی والقرآن العظیم الذی اوتیہ)۔ [انظر: ۳۶۳، ۴۰۳، ۵۰۶، ۵۰۷] ۵

ترجمہ: عاصم بن حفص رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید بن معلیؓ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں ایک دن نماز ادا کر رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے طلب فرمایا، میں نماز سے فارغ ہو کر حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں نماز میں تھا، اس لئے حاضر ہونے میں تاخیر ہوئی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نہیں دیا کہ

﴿اسْتَجِیْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاكُمْ﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور رسول کا جس وقت بلائے تم کو۔ ۹

پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قبل اس سے کہ میں مسجد سے جاؤں تم کو قرآن پاک کی ایک ایسی سورت بتاؤں گا جو ثواب کے لحاظ سے سب سے بڑی ہے، پھر آپ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا، اور باہر جانے لگے، میں نے یاد دہانی کرائی، تو ارشاد فرمایا کہ وہ ﴿الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ﴾ ہے، اور اس میں سات آیات ہیں، اس کو ہر رکعت میں پڑھتے ہیں، ان آیات کو سب مثنیٰ کہتے ہیں اور یہی قرآن عظیم ہے جو مجھے عطا فرمایا گیا۔

۵ وفی سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب فاتحة الكتاب، رقم: ۱۳۵۸، وسنن النسائی، کتاب الافتاح، باب فأویل قول الله عزوجل: ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ شَيْعًا مِّنَ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ﴾ [الحجر: ۸۷]، رقم: ۹۱۳، وسنن ابن ماجہ، کتاب الادب، باب ثواب القرآن، رقم: ۳۷۸۵، ومسند احمد، مسند المکین، حلیث ابی سعید بن المعلی عن النبی ﷺ، رقم: ۱۷۸۵۱، وسنن الدارمی، کتاب الصلاة، باب ام القرآن، ہی: سبع المثانی، رقم: ۱۵۳۳، ومن کتاب فضائل القرآن، باب: فضل فاتحة الكتاب، رقم: ۳۳۱۳

۹ [یعنی خدا اور رسول تم کو جس کام کی طرف دعوت دیتے ہیں (مثلاً جہاد وغیرہ) اس میں از سر تا پا تمہاری بھلائی ہے۔ ان کا دعویٰ پیغام تمہارے لئے دعا میں عزت و اطمینان کی زندگی اور آخرت میں حیات ابدی کا پیغام ہے، پس مؤمنین کی شان یہ ہے کہ خدا اور رسول کی نیکار پر فوراً لبیک کہیں، جس وقت وہ چہرہ ملائیں سب اشغال چھوڑ کر ادھر ہی پہنچیں۔ یعنی حکم بھالانے میں دیر نہ کرو، شاید تمہاری دیر بعد دل ایسا نہ رہے اپنے دل پر آدمی کا قبضہ نہیں بلکہ دل خدا کے ہاتھ میں ہے۔ ہر چہ یہ سمجھ دے۔ بیچک وہ اپنی رحمت سے کسی کا دل ابتداء نہیں روکتا اس پر چمکرتا ہے۔ ہاں جب بندہ اتنا دل احکام میں سستی اور کاٹتی کرتا رہے تو اس کی جزا میں روک دیتا ہے۔ یا حق پرستی چھوڑ کر ضد و مذکورہ کو شیوہ بنا لے تو ہر کردار ہے۔ (فائدہ نمبر: ۳۲۴، الانفال: ۲۴۳، ۲۴۸، تفسیر مثنیٰ)]

حالت نماز میں نبی ﷺ کو جواب دینے کا مسئلہ  
اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ جب کسی مسلمان کو پکاریں تو اس پر جواب دینا  
فرض ہے، اگرچہ وہ نماز کی حالت میں ہو۔  
حضور اقدس ﷺ کو جواب دینے سے نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے۔

امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ کا استدلال  
اس روایت سے امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اگر نبی  
کریم ﷺ نماز کے دوران پکاریں تو نہ صرف یہ کہ جواب دینا جائز ہے بلکہ نماز فاسد بھی نہیں ہوگی۔ لا  
اب یہ مسئلہ تو انتہاء نبوت سے ختم ہو گیا۔

### خفیہ کا قول

اصحاب خفیہ کہتے ہیں جواب دینا واجب ہے لیکن اسکے نتیجے میں نماز ختم ہو جائے گی، پھر سے اعادہ کرنا  
ہوگا۔ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے فساد کے بارے میں کوئی بات ارشاد نہیں فرمائی بلکہ یہ بتایا کہ جواب دینا چاہئے تھا۔ لا  
یہ مسئلہ پہلے گزر چکا ہے ابن جریج راہب کے سلسلے میں کہ ماں اگر پکارے تو جواب دینے کے باوجود  
کیا حکم ہوگا۔ لا

### عظیم سورت

”((لَاعْلَمَنَّكَ سُورَةُ هِيَ اعْظَمُ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ؟)) الْخ“

تلخیص الباری، ج: ۸، ص: ۱۵۷

الولیل صاحب (التوضیح): و صرح اصحابنا للآلوا: من عند الله النبی ﷺ، انه لودعا السألاً وهو فی الصلاة وحب  
عليه الاجابة ولا یبطل صلاته. عمدة القاری، ج: ۵، ص: ۲۰۶

لام جریج کے والدے کی تمسیل کیلئے لاخضر مائیں: انعام الباری شرح صحیح البہاری، کتاب العمل فی الصلاة، باب من

رجع للہقری فی الصلاة او تقدم باسم یزل به، ج: ۳، ص: ۳۶۵۔ ۳۶۳

سب سے عظیم سورۃ کس لحاظ سے ہے؟

بعض نے کہا اس کا ثواب عظیم ہے، بعض نے کہا کہ اس کا درجہ عظیم ہے۔

جن لوگوں نے کہا کہ ثواب عظیم ہے، اس سے وہ حضرات مراد ہیں جو کہتے ہیں کہ قرآن کریم کی ایک آیت کو دوسری آیت پر کوئی فضیلت نہیں دی جاسکتی، درجہ کے اعتبار سے سارا قرآن برابر ہے۔ اس ثواب میں اللہ ﷻ فرق عطا فرماتے ہیں کہ ایک سورۃ کی تلاوت پر زیادہ ثواب ہو اور دوسری سورۃ کے تلاوت پر کم ثواب ہو، تو یہ ہو سکتا ہے لیکن درجہ میں سب مساوی ہیں۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ درجات میں بھی فرق ہے، وہ کہتے ہیں کہ اعظم سورۃ کے معنی یہ ہیں کہ یہ درجہ کے اعتبار سے دوسری سورتوں پر فوقیت رکھتی ہے۔ ۳۱

## سبع مثانی سے مراد

”ہی السبع المثانی والقرآن العظیم الذی اوتینہ“

اس ارشاد سے اشارہ فرمایا اس آیت کریمہ کی طرف کہ

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَكَ مَبْعَأً مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنِ

الْعَظِيمِ﴾ ۳۲

ترجمہ: اور ہم نے تجھیں سات ایسی آیتیں دے رکھی ہیں جو بار بار پڑھی جاتی ہیں، اور عظمت والا قرآن عطا کیا۔

اشارہ اس بات کی طرف فرمادیا کہ ”السبع المثانی“ سے مراد یہ سورۃ فاتحہ ہے یعنی وہ سات آیتیں جو بار بار نمازوں کے اندر پڑھی جاتی ہیں اور وہ بھی سورۃ فاتحہ ہے۔

سات آیتوں پر کون کون سی سورتیں مشتمل ہیں؟

۳۱ قولہ: ((اعظم سورۃ فی القرآن)) قال ابن بطال: یحتمل ان یمکن ان یکون اعظم بمعنی عظیم، وقال ابن المعین: معناه ان لربها اعظم من غیرها، واستدل به علی جواز تفضیل بعض القرآن علی بعض، وقد منع ذلک الاخری وجماعة لان المفسرین نالین عن درجۃ الافضل، واسماء اللہ وصفاته وکلامہ لا نقص فیہا، وأجیب عن هذا بان الافضلۃ من حیث الثواب والنفع للمعتدین لا من حیث المعنی والصفة. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۱۱۵

سارے قرآن میں صرف دو سورتیں ہیں جو سات آیتوں پر مشتمل ہیں:

ایک: ”سورة الفاححة“ اور دوسری: ”سورة الماعون“

ان میں سورة الفاححة کو ممتاز کرنے کے لئے مثانی فرمادیا کہ سات آیتیں جو بار بار پڑھی جاتی ہیں اور جبکہ سورة الماعون بار بار نہیں پڑھی جاتی، لیکن سورة فاتحہ بار بار پڑھی جاتی ہے، اس واسطے اس کو سبع مثانی کہا گیا۔

آپ ﷺ نے یہ فرما کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ دو ایہاں مغفیرت کے لئے نہیں ہے سبع مثانی کوئی اور چیز ہو اور قرآن عظیم کوئی اور چیز ہو، بلکہ ”تعمیم بعد التحضیض“ ہے۔

سورة فاتحہ کی فضیلت اور اس کے درجے کی وجہ سے اس کو پورے قرآن عظیم کا اطلاق کر دیا گیا ہے۔ ۱۵

## (۲) باب: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾

باب: ”نہ کہ ان لوگوں کے راستے جن پر غضب نازل ہوا، اور نہ ان کے راستے جو بھٹکے ہوئے ہیں“۔

۳۴۷۵۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن سمي، عن أبي صالح، عن

أبي هريرة ؓ: أن رسول الله ﷺ قال: ((إذا قال الامام: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾

فقلوا: آمين، فمن وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه)). [راجع: ۷۸۲]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ، انہوں نے بیان کیا کہ، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

جب امام ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہے تو تم کو ”آمین“ کہنا چاہئے، جس کا آمین فرشتوں کے آمین سے مل جائیگا اس کے بچنے کا گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

## لفظ ”غَيْرِ“ کی تفصیل

لفظ ”غَيْرِ“ = ﴿حَسْرَةً الْيَقِينِ أَنْفَعَتْ عَلَيْهِمْ﴾ کے ”الین“ مضاف الیہ سے بدل ہونے کی بنا پر

مجروح ہے اور یہی جمہور کی قرأت ہے اور ”لا“ نفی کی تاکید کے لئے ہے جو غیر سے مفہوم ہو رہا ہے تاکہ یہ دو دم

بگمان نہ ہو کہ ”الضَّالِّينَ“ کا عطف ”أَنْفَعَتْ عَلَيْهِمْ“ پر ہے۔

## (۲) سورۃ البقرہ

## سورہ بقرہ کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نزول کے مختلف ادوار

یہ سورت ہجرت کے بعد نازل ہوئی۔

رسول اللہ ﷺ کے مدینہ منورہ ہجرت کرنے کے بعد سب سے پہلے اس سورت کا نزول شروع ہوا اور مختلف اوقات میں مختلف آیتیں نازل ہوتی رہیں، یہاں تک کہ رباعینی سود کے متعلق جو آیات ہیں وہ آنحضرت ﷺ کی آخری عمر میں فتح مکہ کے بعد نازل ہوئیں اور اسی طرح اس سورت کی ایک آیت ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُزْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ ۱۱ تو قرآن حکیم کی آخری آیت ہے، جو اھ میں حجۃ الوداع کے موقع پر مکی میں نازل ہوئی۔

## وجہ تسمیہ

اس سورت کا نام سورت بقرہ ہے، چونکہ اس سورت میں ایک واقعہ کے متعلق بقرہ بگائے کا ذکر آیا ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص عامل نامی مارا گیا تھا اور اس کے قاتل معلوم نہیں ہو رہا تھا کہ کون ہے، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے لوگوں سے فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ ایک گائے ذبح کر کے اس کا ایک کھڑا مردے پر مار دو وہ جی اٹھے گا، اور آپ اپنے قاتل کو بتا دے گا۔“ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح اس مردے کو زندہ کیا اور اس نے قاتل کو بتا دیا کہ اس کے وارثوں نے ہی بطمع مال اس کو قتل کیا تھا۔ ۱۱

[۱] البقرہ: ۲۸۱

۱۱ [سورۃ البقرہ آیت ۶۷-۷۳ میں یہ واقعہ بیان کیا گیا ہے۔]



الجنة. ثم اعود إليه فإذا رأيت ربى، مثله، ثم اضع لبيحى لى حدا فادخلهم الجنة. ثم اعود الرابعة فاقول: ما بقى فى النار إلا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود)). قال ابو عبد الله: إلا من حبسه القرآن: يعنى قول الله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾. [راجع: ۴۴]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے روز مسلمان آپس میں کہتے ہوں گے، کہ اللہ ﷻ کی بارگاہ میں کس کی سفارش لائی جائے، لہذا سب مل کر حضرت آدم علیہ السلام کے پاس جائیں گے، اور ان سے کہیں گے کہ آپ تمام انسانوں کے والد ہیں، اللہ ﷻ نے تمہیں خود اپنے ہاتھ سے بنایا، ملائکہ سے سجدہ کرایا، اور پھر تمام اشیاء کے نام آپ کو سکھائے، لہذا آپ اللہ ﷻ کی بارگاہ میں ہم سب کی سفارش فرمائیں، تاکہ یہ مصیبت ختم ہو کر جہنم حاصل ہو۔ حضرت آدم علیہ السلام فرمائیں گے، آج مجھے اپنا گناہ یاد آرہا ہے، مجھے پروردگار کی بارگاہ میں جاتے ہوئے حجاب معلوم ہوتا ہے، لہذا تم سب حضرت نوح علیہ السلام کے پاس جاؤ، وہ اللہ ﷻ کی طرف سے زمین میں پہلے نبی بنائے گئے تھے۔ چنانچہ سب ان کی خدمت میں پہنچیں گے اور اپنی درخواست پیش کریں گے، وہ کہیں گے کہ آج مجھ میں یہ ہمت نہیں ہے، میں خود اس کی بارگاہ میں شرم محسوس کر رہا ہوں، لہذا تم سب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں جاؤ، سب ظلیل اللہ کے پاس پہنچیں گی اور ان سے اپنی حاجت بیان کریں گے۔ وہ فرمائیں گے، میں اس قابل کہاں، تم سب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں جاؤ، وہ کلیم اللہ ہیں، خدا نے انہیں تورات دی ہے، تو سب لوگ حاضر خدمت ہوں گے۔ وہ کہیں گے کہ آج مجھ میں یہ ہمت نہیں ہے، مجھے ایک آدمی کے خون ناحق کا خیال بارگاہ الہی میں جانے سے مانع ہے، لہذا تم سب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ، وہ روح اللہ ہیں، اللہ کے بندے، رسول اور کلمۃ اللہ ہیں، سب ان کے پاس جائیں گے۔ وہ کہیں گے کہ میں اس لائق نہیں، تم سب محمد ﷺ کے پاس جاؤ، کہ اللہ ﷻ نے ان کے گلے پچھلے سب گناہ معاف فرمادیئے ہیں۔ تو میں سب کو لے کر اللہ ﷻ کی بارگاہ میں حاضر ہونے کی اجازت چاہوں گا، اجازت ملنے پر سجدہ میں گر پڑوں گا اور جب تک خدا چاہے گا، سجدہ میں رہوں گا، حکم الہی ہوگا، اے محمد! سر کو سجدہ سے اٹھاؤ، مانگو کیا ملتے ہو، ہم نہیں گے اور تمہاری سفارش قبول کریں گے، میں سر اٹھاؤں گا اور اللہ ﷻ کی وہ تعریف کروں گا جو مجھے اس کی طرف سے سکھائی جائے گی، اس کے بعد سفارش کروں گا جس کی حد مقرر کر دی جائے گی۔ میں ایک مردہ کو بہشت میں داخل کر کے آؤں گا، پھر سجدہ میں گر جاؤں گا، اور وہی کیفیت ہوگی جو پہلے ہوئی تھی، پھر ایک مردہ کو بہشت میں داخل آؤں گا، پھر تیسری مرتبہ بھی داخل کروں گا، پھر چوتھی مرتبہ بھی سفارش کروں گا۔ پھر اپنے رب سے عرض کروں گا کہ اب تو وہی باقی رہ گئے ہیں، جن کو قرآن نے منع کیا ہے، اور وہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں رہنے والے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دوزخ میں وہ ہی لوگ ہمیشہ رہیں گے جن کے لئے قرآن میں

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ وارد ہوا ہے۔

### مقصود امام بخاری رحمہ اللہ

یہ حدیث، حدیث شفاعت ہے اور یہاں پر لانے کا منشا صرف یہ جملہ ہے کہ روز قیامت جب لوگ حضرت آدم عليه السلام کے پاس جائیں گے تو کہیں گے کہ ”علمک اسماء کل شئی“ اور یہ اشارہ ہے ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ کی طرف۔

اور یہ بات آپ تفسیر کے اندر پڑھ چکے ہیں کہ اسماء کی تعلیم سے مراد جو چیزیں دنیا کے اندر پیش آنے والی تھیں ان کا علم اللہ ﷻ نے حضرت آدم عليه السلام کو عطا فرمایا تھا کیونکہ وہ ابو البشر تھے تو بشر کو ضرورت تھی کہ دنیا میں آنے کے بعد اس کا علم حاصل کرے وہ دینا مقصود ہے۔

”کُلُّهَا“ جو ہے یہ ”کُلُّ“ بمعنی اکثر کے ہے، یہ ضروری نہیں کہ جو چیز قیامت تک پیدا ہونے والی ہے وہ سب اس کے اندر مراد ہو۔ بالکل اسی طرح جیسے سورۃ النمل میں حضرت سلیمان عليه السلام کے قصہ میں دربار میں ہر پندے نے ملکہ بلقیس کے بارے میں خبر دی کہ

﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ ۱۹

ترجمہ: اور اُس کو ہر طرح کا ساز و سامان دیا گیا ہے، اور اُس کا ایک شاندار تخت بھی ہے۔

### شفاعت کا بیان

اس حدیث شفاعت میں آیا ہے کہ لوگ مختلف انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس جائیں گے اور کہیں گے کہ ہماری شفاعت کریں، لیکن تمام انبیاء کرام علیہم السلام اپنی عاجزی کا اظہار فرمائیں گے، پھر بالآخر نبی کریم ﷺ کے پاس جائیں گے تو آپ شفاعت فرمائیں گے۔

### شفاعت کے معنی

شفاعت کا لفظ ”شفع“ سے نکلا ہے جس کے اصل معنی جوڑنے کے ہیں، کسی چیز کو ساتھ ملانے کے ہیں۔



یہاں پر شفاعت کا مطلب یہ ہے کہ شفاعت کرنے والا جرم و گناہ کرنے والے کی معافی کی درخواست و سفارش پیش کرے گا یا خود کو اس مجرم و گناہ گار کے ساتھ ملا لے۔

### شفاعتِ کبریٰ

شفاعتِ کبریٰ وہ ہے جو آپ ﷺ تمام مخلوق کے سلسلے میں فرمائیں گے اور یہ شفاعت کرنے کا حق صرف اور صرف حضور اقدس ﷺ کو حاصل ہوگا، دوسرے انبیاء کرام علیہم السلام میں سے کسی کو اس شفاعت کی مجال و جرات نہیں ہوگی۔

شفاعتِ کبریٰ کا مقصد یہ ہے کہ روزِ محشر حضور اقدس ﷺ میدانِ حشر کی تختیوں اور ہولناکیوں سے لوگوں کو راحت دینے، اس دن کی طوالت و شدت کو ختم کرنے، حساب و کتاب جلدی شروع کرنے اور اللہ ﷻ کے آخری فیصلے کو ظاہر کرنے کی سفارش فرمائیں گے۔ اس حدیث میں جو انبیاء علیہم السلام کے پاس لوگوں کے جو جانے کا ذکر ہے، اس سے شفاعتِ کبریٰ مراد ہے۔

### شفاعتِ صغریٰ

شفاعتِ صغریٰ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ ان لوگوں کی سفارش کریں جو اپنے گناہوں اور جرائم کی سزا بھگتنے کے لئے دوزخ میں داخلے کے مستحق قرار پائیں گے تو جناب رسول اللہ ﷺ ان لوگوں کے عذاب ختم کرنے اور جنت میں داخلے کی سفارش فرمائیں گے۔ اس دوسری قسم کی شفاعت کرنے کا حق انبیاء کرام، ملائکہ، شہداء اور صدیقین کو بھی حاصل ہوگا۔

اس حدیث میں اختصار ہے دونوں شفاعتوں کو اکٹھا کر کے بیان کیا گیا ہے، شروع میں شفاعتِ کبریٰ کا ذکر ہے اور آخر میں شفاعتِ صغریٰ مراد ہے۔

”ثم اشفع لى حدة“ اللہ ﷻ ایک حد مقرر فرمادیں گے، میں اس حد تک کی سفارش کروں گا۔ ”فادخلهم الجنة“ ان مؤمنین کو جنت میں داخل کراؤں گا، تین مرتبہ میں اس طرح حاضر ہوں گا اور شفاعت کروں گا اور لوگوں کو جنت میں داخل کراؤں گا۔

”ثم اعود الرابعة فالقول“ پھر جب میں چوتھی مرتبہ جاؤں گا تو اپنے رب سے عرض کروں گا کہ ”ما بقى لى النار الا من حبسه القرآن“ اب جہنم میں باقی نہیں رہا سوائے اس کے کہ جس کو قرآن کریم نے روک رکھا ہے۔

”ووجب علیہ الخلود“ اور وہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں رہنے والے ہیں۔

## ”حبسہ القرآن“ کی تفسیر

امام بخاری رحمہ اللہ آگے ”ما بقی فی النار إلا من حبسہ القرآن“ یعنی جن لوگوں کو قرآن نے روک رکھا ہے، کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں قرآن کریم میں اللہ ﷻ کا ارشاد ہے کہ ﴿عَلَدِینَ فِیْہَا﴾ یعنی وہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہیں گے اور ان کے لئے جہنم سے چھٹکارے کا کوئی طریقہ نہیں ہوگا یعنی کفار اور مشرکین۔

## (۲) باب:

یہ باب بلا عنوان ہے۔

قال مجاهد: ﴿إِلَىٰ صَبَاطِنِهِمْ﴾ [۱۴۰]: أصحابهم من المنافقين والمشرکین. ﴿مُجِنِّطًا بِالْكَافِرِينَ﴾ [۱۴۱]: الله جاعلهم. ﴿صِبْغَةً﴾ [۱۳۸]: دین. ﴿عَلَىٰ الصَّاحِبِينَ﴾ [۳۵]: علی المؤمنین حقاً.

قال مجاهد: ﴿بِقُوَّةٍ﴾ [۶۳]: يعمل بماله. وقال ابو العالیة: ﴿مرض﴾ شک ﴿وَمَا خَلَقَهَا﴾ عبرة لمن بقى ﴿لَا حِيَةَ﴾ لا باس وقال غیرہ: ﴿يَسْؤُونَكَ﴾: يولونكم. ﴿الْوَلَايَةِ﴾ مفعولة مصدر الولاء وهي الربوبية وإذا كسرت الواو فهي الإمارة وقال بعضهم الحبوب التي توكل كلها قوم وقال قتادة: ﴿قَبَاؤًا﴾ فانقلبوا وقال غیرہ: ﴿يَسْتَفْهِشُونَ﴾ يستصرون ﴿وَشُرُوا﴾ باعوا.

﴿رَاعِنًا﴾ من الرعونة إذا أرادوا أن يحملوا السنان قالوا راعنا ﴿لَا يَجْزَى﴾ لا يثني ﴿عُطُواتٍ﴾ من العطو والمعنى آثاره ﴿إِنْتَلَى﴾ انصبر.

ترجمہ و تشریح

﴿إِلَىٰ صَبَاطِنِهِمْ﴾ حضرت مجاہد رحمہ اللہ کا بیان ہے شیاطین سے منافق اور مشرک مراد ہیں۔  
﴿مُجِنِّطًا بِالْكَافِرِينَ﴾ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ ﷻ کافروں کو جمع فرمائے گا۔

﴿صِبْغَةً﴾ کے معنی دین کے ہیں۔

﴿وَعَلَى الْغَاشِيِينَ﴾ سے ایمان والے مراد ہیں۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ﴿بِقُوَّة﴾ جو کہ آیت کریمہ ﴿وَعُدُّوْا مَا آتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ میں آیا ہے، یہاں ”قوة“ سے عمل مراد ہے۔

حضرت ابو عالیہ رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ ﴿مَرْضً﴾ کا معنی شک کا ہے۔

﴿وَمَا خَلَقْنَاهَا﴾ سے مراد یہ ہے کہ پچھلے لوگوں کے لئے عبرت ہے جو قائم رہے۔

﴿وَلَا يَمِيَّةٌ﴾ کا معنی ہے سفیدی نہیں۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ ﴿يَسْؤُكُمْ﴾ جو اس آیت میں ہے ﴿يَسْؤُكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ یعنی بنی اسرائیل کو خطاب کرتے ہوئے کہا کہ فرعون کے لوگ تم کو بہت بری تکلیفیں پہنچایا کرتے تھے۔

تو یہاں اس لفظ ”يسوموكم“ کی تفسیر کر دی ”يولولكم“ سے اور یہ ”ولامة“ سے نکلا ہے۔

”الولاية“ اگر یہ ”مفعول الواو“ ہو تو اس کے معنی ربوبیت کے ہوتے ہیں اور اگر ”مكسور الواو“ ہو تو اس کے معنی ”الإمارة“ کے آتے ہیں تو امیر بھی امارت کے معنی میں ہوتا ہے۔

تو ”يولولكم“ کی جو تفسیر کی ہے اس کے معنی ہے کہ وہ تمہیں دکھ پہنچایا کرتے تھے اور تمہاری پرورش بُرے عذاب کے ساتھ کیا کرتے تھے، یہ تفسیر حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ نے کی ہے۔

اور دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ ”مسام۔ يسوم“ کے معنی ”مقصودون“ کے ہیں کہ وہ قصد کرتے تھے تمہاری طرف بُرے عذاب کے ساتھ یعنی برا عذاب تم کو پہنچایا کرتے تھے۔

”وقال بعضهم الحبوب التي تاكل كلها قوم“ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ جتنے بھی کھانے والے غلے راجتاں ہیں وہ سب ”قوم“ ہیں، یہی حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ کا قول ہے، ورنہ عام طور سے ”قوم“ لہسن اور گندم کو کہتے ہیں۔

﴿فَلَمَّا وَاقَا﴾ قادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ بمعنی ”انقلبوا“ کے ہے معنی وہ لوگ پھرائے، دوبارہ لوٹے۔

﴿يَسْتَفْتِحُونَ﴾ کے معنی ہیں کہ وہ لوگ مدد مانگتے تھے۔

﴿وَسُرُوا﴾ کے معنی ڈالنے کے معنی میں ہے۔

﴿وَرَاعَنَا﴾ رعوت سے شتن ہے یعنی بیوقوف، یہود جب کسی کو احق کہتے تو ”واعنا“ کہتے تھے۔

﴿وَلَا يَجْزِي﴾ کا معنی کچھ کام نہ آئے گی۔

﴿وَعَطَوَاتٍ﴾ خطوہ کی جمع ہے، اس کا معنی ہے قدموں کے نشانات۔

﴿وَالْخَلَى﴾ کے معنی آزمائش کے ہیں۔



رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ ”اِنْ تَجْعَلِ لَّهِ لَدَاْ وَهُوَ خَلْفُكَ“ تم کسی کو اللہ ﷻ کا شریک ٹھہراؤ، اس کے جیسا یا اس کے مقابل کسی کو معبود بناؤ، حالانکہ اللہ ﷻ نے ہی تم پیدا کیا ہے۔  
ترجمہ الباب میں جو آیت مبارکہ بیان کی گئی ہے اس میں ”اَنْذَادًا“ کی جمع ”لَدَا“ اس کا معنی ہیں کسی بھی چیز کا نظیر یا اس کا مقابل۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے کہا کہ ”اِنْ ذٰلِكَ لِعَظِيْمٌ“ بے شک یہ تو سب سے بڑا گناہ ہے۔

حضرت لقمان حکیم نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے شرک کو ظلم قرار دیا تھا۔  
”ظلم“ کے معنی یہ ہیں کہ کسی کا حق چھین کر دوسرے کو دے دیا جائے۔  
شرک اس لحاظ سے واضح طور پر بہت بڑا ظلم ہے کہ عبادت اللہ ﷻ کا خالص حق ہے، شرک کرنے والے اللہ ﷻ کا یہ حق اُس کو ادا کرنے کے بجائے خود اُسی کے بندوں اور اُسی کی مخلوق کو دیتے ہیں۔ ۱

### پرورش کے خوف سے اولاد کا قتل گناہ عظیم

فرماتے ہیں میں نے پھر عرض کیا کہ اس کے بعد کون سا گناہ ہے جو اللہ ﷻ کے ہاں سب سے بڑا ہے؟  
رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”وَاِنْ تَقْتُلْ وَلَدَكَ خِيفَ اَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ“ تم اپنی اولاد کو اس خوف سے مار ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گا اور اس کی پرورش تمہارے ذمہ ہوگی۔  
اپنے ہی بیٹے کو قتل کرنا یہ صرف ایک گناہ نہیں بلکہ یہ کئی گناہوں پر مشتمل ہے، ناحق قتل کرنا، اپنے ہی بیٹے کو قتل کرنا، ایسے انسان کو قتل کرنا جو اس حالت میں ہے کہ وہ اپنی مدافعت بھی نہیں کر سکتا، اس خوف کی وجہ سے قتل کرنا کہ ہمارے ساتھ کھائے گا، گویا خود پرورش کرنے والا ہے، اللہ ﷻ کے رازق ہونے پر توکل نہیں۔

### پڑوسی کی بیوی سے زنا، تیسرا بڑا گناہ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے پھر سے عرض کیا کہ اس کے بعد کون سا گناہ ہے؟  
رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”اِنْ تَزَاوَنِي حَلِيْلَةٌ جَارِيْكُ“ تیسرا بڑا گناہ یہ ہے کہ تم اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرو۔

لفظ ”عسالی“ یہ ماخوذ ہے ”مزانۃ“ سے جو باب مفاعلہ کا مصدر ہے، جس کا مطلب ہے مشارکت کرنا، یہاں اس کا مطلب ہے اپنے پڑوسی کی بیوی بہکا کر، درغلا کر اس کو زنا پر آمادہ کرنا۔ پڑوسی کی بیوی کے ساتھ زنا کرنا یہ گناہ بھی درحقیقت کئی ایک گناہوں پر مشتمل ہے، زنا کرنے کا گناہ ہے، کسی دوسرے کی بیوی کو بہکانا، اپنے پڑوسی کو ساتھ خیانت کرنا حالانکہ پڑوسی یہ سمجھتا ہے کہ اس کو اپنے ساتھ والے سے کوئی تکلیف نہیں پہنچے گا اور اس کی جان، مال اور عزت کی پڑوسی ہونے کی ناطے حفاظت کرے گا، زنا کے نتیجے میں کسی کے نسب کو خراب کرنا، یہ سب گناہ ہیں جو اس میں جمع ہو گئے ہیں۔

### (۴) باب: ﴿وَعَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّٰ وَالسَّلْوٰ﴾ الیٰ ﴿يُظْلِمُونَ﴾ [۵۷]

باب: ”اور ہم نے تم کو بادل کا سایہ عطا کیا، اور تم پر من و سلویٰ نازل کیا“ آیت کے آخر تک

### من و سلویٰ: بنی اسرائیل پر اللہ کی نعمت کی بارش

بنی اسرائیل نے جہاد کے ایک حکم کی نافرمانی کی تھی جس کی یاداش میں انہیں صحرائے سینا میں مقید کر دیا گیا تھا، لیکن اس سزا یابی کے دوران بھی اللہ ﷻ نے انہیں جن نعمتوں سے نوازا یہاں اُن کا ذکر ہو رہا ہے۔ صحراء میں چونکہ کوئی چھت ان کے سروں پر نہیں تھی اس لئے ان کو دھوپ کی تمازت سے بچانے کے لئے اللہ ﷻ نے یہ انتظام فرمایا کہ ایک بادل ان پر مسلسل سایہ کئے رہتا تھا۔ اسی صحراء میں جہاں کوئی غذا دستیاب نہیں تھی، اللہ ﷻ نے غیب سے من و سلویٰ کی شکل میں انہیں بہترین خوراک مہیا فرمائی۔ بعض روایتوں کے مطابق من سے مراد ترجمین ہے جو اس علاقے میں افراط سے پیدا کردی گئی تھی، اور سلویٰ سے مراد شیریں ہیں جو بنی اسرائیل کی قیام گاہوں کے آس پاس کثرت سے منڈلاتی رہتیں، کوئی انہیں کچڑا نہ چاہتا تو بالکل مزاحمت نہیں کرتی تھیں۔

لیکن انہوں نے ان تمام نعمتوں کی بُری طرح ناقدری کی اور اس طرح خود اپنی جانوں پر ظلم کیا۔ ۲۲  
وقال مجاهد: المن: صمغہ و السلوی: الطیر۔

ترجمہ: مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں ”من“ وہ گوند جو درختوں پر آتی ہے اور ”سلوی“ پرندے کو کہتے ہیں۔

۴۳۷۸۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا سليمان، عن عبد الملك، عن عمرو بن حريث، عن سعيد بن زيد رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: ((الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين)). [انظر: ۴۶۳۹، ۵۷۰۸] ۳

ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کھلی (یعنی ترنجبین ایک قسم کا گوند ہے جو درختوں سے نکالا جاتا ہے) اس کا پانی آنکھوں کی بیماریوں کے لئے مفید ہے۔

### آنکھوں کی بیماریوں کیلئے مفید دوا

”الكفاة من المن“۔ کھلی ”من“ کا حصہ ہے یعنی یہ جو ”من“ نازل کیا گیا تھا اس میں شامل تھی یا یہ کہ جس طرح ”من“ بنی اسرائیل کو بطور احسان دیا گیا تھا، بکثرت پایا جاتا تھا بغیر محنت و مشقت کے ان کو مل جاتا تھا۔ اسی طرح یہ ”الكفاة“۔ کھلی بھی ہمارے لئے بغیر کسی مشقت کے اللہ ﷻ نے پیدا فرمادیا ہے اور اس کا پانی آنکھوں کی بیماریوں کیلئے مفید ہے۔

(۵) باب: ﴿وَإِذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَاَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ﴾ (۵۸) البقرة

باب: ”اور (وہ وقت بھی یاد کرو) جب ہم نے کہا تھا کہ: اس بستی میں داخل ہو جاؤ اور اس میں جہاں سے چاہو جی بھر کر کھاؤ“

### بنی اسرائیل کی ناشکری

بنی اسرائیل من و سلوٹی سے بھی اکتا گئے تو انہوں نے یہ مطالبہ کیا کہ ہم ایک ہی قسم کے کھانے پر گزارہ نہیں کر سکتے۔ ہم زمین کی ترکاریاں وغیرہ کھانا چاہتے ہیں، اس موقع پر ان کی یہ خواہش بھی پوری کی گئی۔

۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الطب، باب المن من شفاء للعين، رقم: ۵۷۰۸، وكتاب الاطعمة، باب لعل الكفاة، وصداؤا العين بها، رقم: ۲۰۳۹، وسنن الترمذی، أبواب الطب، باب ما جاء في الكفاة والعجوة، رقم: ۲۰۶۷، وصن ابن ماجه، كتاب الطب، باب الكفاة والعجوة، رقم: ۳۳۵۳، ومسند أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، مسند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل رضی اللہ عنہ، رقم: ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵

اور یہ اعلان فرمایا گیا کہ اب تمہیں صحراء کی خاک چھانسنے سے نجات دی جاتی ہے، سامنے ایک شہر ہے اس میں چلے جاؤ لیکن اپنے گناہوں پر ندامت کے اظہار کے طور پر سر جھکائے ہوئے اور معافی مانگتے ہوئے شہر میں داخل ہو، وہاں اپنی رغبت کے مطابق جو حلال غذا چاہو کھا سکو گے۔

لیکن ان خالموں نے پھر ضد اور سرکشی کا مظاہرہ کیا، بجائے یہ کہ شہر میں داخل ہوتے ہوئے سر کو جھکاتے عاجزی اور ندامت کے مارے، بلکہ سینے تان تان کر شہر میں داخل ہوئے، معافی کے مانگنے کے لئے انہیں جو الفاظ کہنے کی تلقین کی گئی تھی ان کا مذاق بنا کر ان سے ملنے جلتے ایسے نعرے لگاتے ہوئے داخل ہوئے جن کا مقصد مسخرہ پن کے سوا کچھ نہ تھا۔ ۳۳

﴿وَرَعِدَا﴾: واسعاً کثیراً۔

ترجمہ: ”وَرَعِدَا“ فراغت، وسعت کو کہتے ہیں۔

۳۴۷۹۔ حدثنا محمد: حدثني عبد الرحمن بن مهدي، عن ابن المبارك، عن معمر عن همام بن منبه، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: ((قيل لبنى إسرائيل: ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ مُسَجِّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ فدخلوا يزحفون على أستاههم فبدلوا وقالوا: حطة: حبة في شعرة)). [راجع: ۳۴۰۳]

ترجمہ: ہام بن منہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ ؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل کو کہا گیا تھا کہ ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ مُسَجِّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾۔ ”تم دروازے سے سجدہ کرتے ہوئے داخل ہواور یہ کہتے ہوئے کہ ”حطہ“ (یعنی اے اللہ! ہمارے گناہوں کو چھا ڈو)۔ تو وہ لوگ اس طرح داخل ہوئے کہ اپنی سریوں کو زمین پر گھسٹ رہے تھے، اور بدل ڈال ”حِطَّة“ کو اور کہنے لگے کہ ”حبة“ گندم کا دانہ۔

## الفاظ کی تشریح

”اسعاف“ جمع ہے ”است“ کی، یعنی سریوں کے بل۔

”وبدلوا“ اور کلمہ بھی بدل دیا ”حطہ“ کے ساتھ ”حبة فی شعرة“ یعنی گندم کا دانہ بالی کے اندر۔ بعض روایتوں میں ”حبة“ کے بجائے ”حِطَّة“ آیا ہے یعنی ”حِطَّة حبة فی شعرة“۔



## (۶) بَابُ: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ [۶۷]

باب: ”اگر کوئی شخص جبرائیل کا دشمن ہے۔“

وقال عكرمة: جبر، وميك، وسراف: عهد، ايل: الله.  
ترجمہ: حضرت عکرمہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جبر، میک اور سراف کے معنی ہیں بندہ، ایل کے معنی ہیں اللہ  
یعنی اللہ کا بندہ۔

## مقرب فرشتوں کا اسماء کا مطلب

اس آیت کا شان نزول بعد میں حدیث میں بیان کیا جا رہا ہے۔ اس سے پہلے امام بخاری رحمہ اللہ نے  
حضرت عکرمہ رحمہ اللہ کا قول نقل کیا کہ ”جبر“ و ”میک“ اور ”سراف“ تینوں کے معنی عبرانی زبان میں  
”عهد“۔ بندہ کے ہیں اور ”ایل“ کے معنی اللہ کے ہیں، تو جبرائیل کے معنی ہوئے ”اللہ کا بندہ“ اور میکائیل کے  
بھی یہی ہوئے اور اسرافیل کے بھی یہی معنی ہوئے۔

بعض لوگوں نے دوسری تفسیر کی ہے، مثلاً انہوں نے کہا کہ ”جبر“ پیغام کو کہتے ہیں تو ”جبرائیل“  
کے معنی اللہ کا پیغام، اور ”میک“ بارش کو کہتے ہیں تو ”میکائیل“ کے معنی اللہ کی طرف سے بارش لانے والا،  
اور ”سراف“ ”صور“ کو کہتے ہیں تو اس کے معنی اللہ کا صور پھونکنے والا۔ واللہ اعلم۔

۴۴۸۰۔ حدثنا عبدالله بن منير: سمع عبدالله بن بكر، حدثنا حميد، عن أنس قال:  
سمع عبدالله بن سلام بقدم رسول الله ﷺ وهو في أرض يعترف، فأتى النبي ﷺ فقال: إني  
سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي، فما أول أشراف الساعة؟ وما أول طعام أهل الجنة؟  
وما ينزع الولد إلى أبيه أوالى أمه؟ قال: ((أخبرني بهن جبريل أنفا))، قال: جبريل؟ قال:  
((نعم))، قال: ذاك عدو اليهود من الملائكة. فقرأ هذه الآية ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ  
لَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ أما أول أشراف الساعة فسار كعشر الناس من المشرق إلى  
المغرب، وأما أول طعام أهل الجنة فزيادة كبد الحوت، وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة

نزع الولد، وإذا سبق ماء المرأة لزعت)). قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أنك رسول الله. يا رسول الله، إن اليهود قوم بهت، وإنهم إن علموا بإسلامي قتل أن تسألهم بهيولتي. فجاءت اليهود، فقال النبي ﷺ: ((أرى رجل عبد الله فيكم؟)) قالوا: خبرنا وابن خبرنا، وسيدنا وابن سيدنا. قال: ((أرايتم إن أسلم عبد الله بن سلام؟)) فقالوا: أعاده الله من ذلك. فخرج عبد الله فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. فقالوا: شربنا وابن شربنا، والتقصوه. قال: فهذا الذي كنت أخاف يا رسول الله. [راجع: ۳۳۲۹]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہودی عالم عبد اللہ بن سلام باغیچے میں میوہ توڑ رہے تھے کہ ان کو نبی ﷺ کے مدینہ تشریف لانے کی خبر ہوئی، وہ فوراً حاضر خدمت ہوئے، اور رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں آپ سے تین باتیں معلوم کرنا چاہتا ہوں، جن کو ماسوائے نبی کے اور کوئی نہیں بتا سکا، ایک یہ کہ قیامت کی پہلی علامت کیا ہوگی؟ دوسرے یہ کہ جتنی سب سے پہلے کیا چیز کھائیں گے؟ تیسرے یہ کہ بچہ اپنے باپ یا ماں کے مشابہ کس وجہ سے ہوتا ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا مجھے ابھی حضرت جبرائیل علیہ السلام بتا کر گئے ہیں، عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ جبرائیل! وہ تو یہودیوں کا سب پرشتوں میں سب سے بڑا دشمن ہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی **هَٰذَا نَبِيُّكُم مِّنْكُمْ** عَلِمُوا لِيَجِيبُنَّ لَهُ نِزْلَةَ عَلَى الْقَلْبِ، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا، قیامت کی پہلی نشانی یہ ہے کہ ایک آگ اٹھے گی جو آدمیوں کو مشرق سے مغرب کی طرف بھاگا کر لے جائے گی، اور جنتیوں کو سب سے پہلے پھلی کا جگر کھانے کو ملے گا، اور بچہ کے مشابہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مرد عورت میں سے جس کا مادہ منویہ غالب رہتا ہے، بچہ اسی کے مشابہ ہوتا ہے، اگر ماں کا غالب ہے تو ماں سے، اگر باپ کا غالب ہے تو باپ سے۔

عبد اللہ بن سلام نے اس کے بعد کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے سچے رسول ہیں، اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، ابن سلام نے کہا کہ اے اللہ کے! یہودی بڑی جھوٹی قوم ہے، ان کو میرا مسلمان ہونا بہت ناگوار ہوگا، اور وہ بڑے بہتان میرے اوپر تراشیں گے، اتنے میں کچھ یہود آپ ﷺ کے پاس آئے، ابن سلام نے کہا کہ آپ میرے متعلق ان سے سوال کریں، اور خود اڑیں ہو گئے، پھر آپ ﷺ نے یہودیوں سے پوچھا کہ تم ابن سلام کو کیسا جانتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ وہ بہت اچھا آدمی ہے، اور اچھے آدمی کا بیٹا ہے، ہمارا سردار ہے اور سردار کا فرزند ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اگر وہ مسلمان ہو جائے، یہود نے کہا خدا اسے اس سے پناہ دے۔

ابن سلام سن کر ہار نکل آئے اور کہا کہ **أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله** یہودیوں نے یہ دیکھ کر کہا، ابن سلام ہم میں بہت ذلیل اور ذلیل آدمی کا فرزند ہے، اور بہت سی برائیاں کرنے

لگے، عبداللہ بن سلام نے کہا یا رسول اللہ! مجھے تو پہلے ہی ڈر تھا کہ یہ لوگ برا کہنے لگیں گے۔

## عبداللہ بن سلام کے اسلام لانے کا واقعہ

حضرت عبداللہ بن سلام ؓ تو ریت کے بڑے زبردست عالم تھے، حضرت یوسفؑ کی اولاد میں سے تھے۔ آپ کا اصل نام حصین تھا، اسلام لانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ان کا عبداللہ رکھا۔

اس روایت میں حضرت انس ؓ نے حضرت عبداللہ بن سلام ؓ کے اسلام لانے کا واقعہ بیان فرمایا ہے، جب نبی کریم ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے، جب حضرت عبداللہ بن سلام ؓ نے رسول اللہ ﷺ کی تشریف آوری کی خبر سنی تو اس وقت وہ اپنی زمین میں تھے اور درختوں سے پھل توڑ رہے تھے۔ ”اعصوف“ کے معنی پھل توڑنا۔

خبر سننے ہی ہی حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آکر عرض کیا کہ ”اِنْسِیْ مَالِکَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا یَعْلَمُہُنَّ اِلَّا ہِیْ“ میں آپ سے تین باتیں پوچھنا چاہتا ہوں، وہ تین باتیں ایسی ہیں کہ سوائے نبی کے اور کوئی نہیں جانتا، لہذا اگر آپ نے بتا دیا تو پتہ چل جائے گا کہ آپ نبی ہیں۔

ایک سوال یہ ہے کہ ”فَمَا اَوَّلُ اَشْرَاطِ السَّاعَةِ؟“ یعنی قیامت کی پہلی علامت کیا ہے؟

دوسرا سوال یہ ہے کہ ”وَمَا اَوَّلُ طَعَامِ اَهْلِ الْجَنَّةِ؟“ یعنی جنت کا سب سے پہلا کھانا کونسا ہوگا؟

تیسرا سوال یہ ہے کہ ”وَمَا یَنْزِعُ الْوَلَدُ اِلٰی اَبِیْہِ اَوْ اِلٰی اُمِّہِ؟“ وہ کوئی چیز ہے جو اولاد کو کھینچے جاتی ہے اپنے باپ یا ماں کی طرف یعنی مشابہت جو پیدا ہوتی ہے باپ یا ماں کی وہ کس وجہ سے پیدا ہوتی ہے؟

عبداللہ بن سلام کے یہ سوالات سن کر نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”اَعْبُرْنِیْ بِہِمْنَ جَبْرِیْلُ الْاَلَا“ یہ بات ابھی ابھی حضرت جبرئیلؑ نے مجھے بتائی ہے۔

عبداللہ بن سلام نے یہ سن کر دریافت کیا کہ ”فَاِلَ جَبْرِیْلُ؟“ جبرائیل نے بتایا ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہاں! انہوں نے بتایا ہے۔

عبداللہ بن سلام نے کہا کہ ”ذَاکَ عَدُوُّ الْیَہُودِ مِنَ الْمَلَائِکَةِ“ وہ تو ملائکہ میں سے یہودیوں کے دشمن ہیں یعنی اگر آپ اور کسی فرشتے کا نام لے لیتے تو تسلی ہوتی لیکن یہ تو آپ نے ہمارے دشمن کا نام لے لیا۔ تو حضور اقدس ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیْلَ فَلِیْئَہُ نَزْلُہُ عَلٰی قَلْبِکَ﴾

اس سے پتا چلتا ہے کہ یہ آیت اس واقعہ سے پہلے نازل ہو چکی تھی، اور اس موقع پر آپ ﷺ نے پڑھی۔

چنانچہ مسند احمد وغیرہ میں جو روایت آئی ہے اس میں ذکر ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ میں رونق افروز ہوئے تو چند یہودی علماء خاص طور حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں آئے تھے اور اس وقت پوچھا کہ آپ کے پاس وہی کون لیکر آتا ہے؟

تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ جبرائیل لیکر آتے ہیں، تو اس پر انہوں نے کہا کہ اسرائیل یا میکائیل لیکر آتے تو ہم مان لیتے، جبرائیل تو ہمارے دشمن ہیں، تو اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تھی اس کو آپ نے اس موقع پر دوبارہ دہرایا۔ ۲۶

اس کے بعد حضور اقدس ﷺ نے عبداللہ بن سلام کے سوالات کے جوابات کرتے ہوئے فرمایا کہ ”اما اول اشراف الساعة فاعلموا تحشر الناس من المشرق إلى المغرب“ علامت قیامت میں سے پہلی علامت وہ آگ ہوگی جو لوگوں کو مشرق سے مغرب تک ہٹکا کے لے جائے گی۔  
”واما اول طعام أهل الجنة فزيادة كبد الحوت“ اور جہاں تک سوال ہے کہ جنتیوں کا سب سے پہلا کھانا جو جنتی کھائیں گے وہ بھلی کے جگر کا حصہ کھائیں گے۔

اور تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ ”وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد“ اگر مرد کی مٹی عورت کی مٹی پر مقدم ہو جائے یعنی پہلے انزال ہو تو ”نزع الولد“ تو وہ ولد کو اپنی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے یعنی مشابہت باپ کی پیدا ہوتی ہے۔ ”وإذا سبق ماء المرأة نزع“ اور اگر عورت کی مٹی مقدم ہو جائے تو وہ ”نزع“ یعنی وہ اپنی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے یعنی مشابہت ماں کی پیدا ہوتی ہے۔

جب یہ تینوں جوابات عبداللہ بن سلام نے سنے تو فوراً اسلام کی حقانیت کا اعتراف کیا اور کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔  
اسلام قبول کرنے کے بعد عبداللہ بن سلام ﷺ نے عرض کیا کہ ”إن اليهود قوم بهت“ اے اللہ کے رسول! یہ یہودی بہت بہتان تراش حسم کے لوگ ہیں۔

”بہت“ یعنی بہتان لگانے والے، الزام تراشیاں کرنے والے لوگ ہیں۔

”والہم إن یعلموا یا اسلامی قبل أن تسألہم یہودی“ اور اگر ان کو آپ سے سوال کرنے سے پہلے میرے اسلام لانے کا پتہ چلا تو وہ میرے اوپر بہتان لگائیں گے یعنی میرا حال میرے اسلام ظاہر ہونے سے پہلے ان سے پوچھے تو جھوٹ بولیں گے۔

تھوڑی دیر کے بعد چند یہودی نبی کریم ﷺ کے پاس آئے تو آپ نے ان یہودیوں سے پوچھا کہ ”ای رجل عبد الله ليحكم؟“ عبد اللہ بن سلام تم لوگوں میں کیسے آدمی ہیں؟

ان یہودیوں نے کہا کہ ”عمرونا وابن عمرونا، وسيدنا وابن سيدنا“ پہلے ہم میں سے سب سے بہتر اور ہم میں سے سب سے بہتر شخص کا بیٹا ہے، ہمارے سردار ہیں اور ہمارے سردار کے صاحبزادے ہیں۔

جب آپ ﷺ نے عبد اللہ بن سلام کی اچھائیوں کا اعتراف ان یہودیوں سے کروایا تو ان سے فرمایا کہ ”ارأيتم ان اسلم عبد الله بن سلام؟“ کہ اگر عبد اللہ بن سلام اسلام لے آئیں تو کیا خیال ہے؟ تو ان یہودیوں نے کہا کہ ”اعاذه الله من ذلك“ اللہ انہیں اس سے پناہ میں رکھے۔

”فخرج عبد الله“ یہ سن کر عبد اللہ بن سلام باہر نکل آئے اور ان یہودیوں کے سامنے اپنے اسلام لانے کا اعلان کیا۔

یہودیوں نے یہ دیکھ کر کہا کہ ”شرنا وابن شرنا، وانتقصوه“ ابن سلام ہم میں بہت بُرا آدمی ہے اور بُرے آدمی کا فرزند ہے اور بہت سی برائیاں کرنے لگے۔

عبد اللہ بن سلام ﷺ نے یہ سن کر کہا کہ ”لهذا الذي كنت أعاف“ اے اللہ کے رسول! مجھے تو پہلے ہی ڈرتھا کہ یہ لوگ میری برائی کرنے لگیں گے۔

(۷) باب قوله: ﴿مَنْ تَنَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسِيَهَا نَاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ فِئْلَهَا﴾ [۱۰۶]

اس ارشاد کے بیان میں کہ: ”ہم جب بھی کوئی آیت منسوخ کرتے ہیں یا اسے بھلا دیتے ہیں تو اُس سے یا اُسی جیسی (آیت) بھی لے آتے ہیں۔“

یہود کا اعتراض و طعن

یہ بھی یہود کا طعن تھا کہ تمہاری کتاب میں بعض آیات منسوخ ہوتی ہیں، اگر یہ کتاب من جانب اللہ ہوتی تو جس عیب کی وجہ سے اب یہ آیتیں منسوخ ہوئی اُس عیب کی خبر کیا اللہ کو پہلے نہیں تھی؟ اللہ نے ان کے اس طعن کا جواب دیا کہ عیب نہ تو پہلی بات میں تھا نہ بجھلی میں، لیکن حاکم مناسب وقت دیکھ کر جو چاہے حکم کرے، اُس وقت وہی مناسب حکم تھا اور اب دوسرا حکم مناسب ہے۔ ۱۱۰

## نسخ کی حکمت

اللہ تعالیٰ کی یہ سنت رہی ہے کہ وہ مختلف زمانوں کے حالات کی مناسبت سے شریعت کے فروعی احکام میں تبدیلی فرماتے رہے ہیں۔ اگرچہ دین کے بنیادی عقائد مثلاً توحید، رسالت، آخرت وغیرہ ہر دور میں ایک رہے ہیں جو عملی احکام حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیئے گئے تھے ان میں سے بعض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دور میں تبدیل کر دیئے گئے، اور آنحضرت ﷺ کے زمانے میں ان میں مزید تبدیلیاں واقع ہوئیں۔

اسی طرح جب آنحضرت ﷺ کو شروع میں نبوت عطاء ہوئی تو آپ کی دعوت کو مختلف مراحل سے گزرنا تھا، مسلمانوں کو طرح طرح کے مسائل درپیش تھے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے احکام میں تدریج اختیار فرمائی۔ کسی وقت ایک حکم دیا گیا، بعد میں اس کی جگہ دوسرا حکم آگیا، جیسا کہ قبلے کے تعین کے احکام بدلے گئے جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

فروعی احکام میں ان کیسے تبدیلیوں کو اصطلاح میں ”نسخ“ کہتے ہیں۔ ۳۸

۳۸۱۔ حدثنا عمرو بن علی: حدثنا يحيى: حدثنا سفیان، عن حبيب، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس قال: قال عمر رضی اللہ عنہ: أقرؤنا أبي، وأقضانا علي. وإنا لنُدع من قول أبي وذاك أن أبا يقول: لا أَدْعُ شيئاً سمعته من رسول الله ﷺ. وقد قال الله تعالى: ﴿مَا لَنَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾. [النظر: ۵۰۰۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ ہم سب میں قرآن کے بہترین قاری حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں، اور دینی احکام کو حضرت علی رضی اللہ عنہ زیادہ جانتے ہیں، مگر اس کے باوجود ہم ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی اس بات کو تسلیم نہیں کر سکتے کہ میں قرآن کریم کی کسی آیت کی خلاف ورزی نہیں چھوڑوں گا، جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، حالانکہ خود اللہ ﷻ نے یہ فرمایا کہ ﴿مَا لَنَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا﴾۔

## نسخ آیات کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور جمہور کا موقف

﴿نُنْسِهَا﴾ میں ایک قرأت ”ننساھا“ ہے، ”ننساھا“ کے معنی ”نو جلھاؤ اور غورھا“ ہے، یہ بھی

ایک قرأت ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ ہم میں سے زیادہ قرآن کو جاننے والے حضرت ابی ابن کعب ؓ ہیں اور سب سے زیادہ قضاء کے جاننے والے حضرت علی ؓ ہیں، لیکن ہم کبھی ابی ابن کعب ؓ کے قول کو چھوڑ دیتے ہیں، جو بات وہ کہتے ہیں اس کو ہم نہیں مانتے، اس پر عمل نہیں کرتے۔

اور اس کی وجہ یہ ہے ”ان ابیاً بقول“ کہ حضرت ابی بن کعب ؓ یہ کہتے ہیں ”لا ادع شیئاً سمعته من رسول اللہ ﷺ“ کہ جو کچھ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے وہ کبھی نہیں چھوڑوں گا۔ حالانکہ اللہ ﷻ نے فرمایا ہے کہ

﴿مَنْ لَنَسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا لَأَنْبَاءٌ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾

جب آیت کریمہ یہ کہہ رہی ہے کہ بعض اوقات احکام بعد میں منسوخ ہو جاتے ہیں اور آیتیں بھی بعض اوقات منسوخ ہوئی ہیں لیکن حضرت ابی بن کعب ؓ یہ کہتے ہیں کہ میں کوئی بھی بات جو رسول اللہ ﷺ سے سنی ہو کبھی نہیں چھوڑوں گا، گویا کہ وہ نسخ کے قائل نہیں۔

حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ اس واسطے بعض اوقات ہم کسی ایسی بات کے قائل ہو جاتے جو منسوخ ہو چکی تو ہم ایسے میں ان کے قول کو اختیار نہیں کرتے ان کے قول کو چھوڑ دیتے ہیں۔

اس سے پتہ چلا کہ قرآن کریم کی آیت میں نسخ ہوا ہے، لہذا وہ بعض معتزلہ کا جیسے ابوسلم اصہبانی وغیرہ کا یہ کہنا کہ آیت قرآنی میں نسخ نہیں ہوا، اس قول کی اس سے تردید ہو جاتی ہے۔

## (۸) باب: ﴿وَلَا تُلْزِمُوا اللَّهَ وَكُلُوا مِمَّا حَلَلَهُ﴾ [۱۱۶]

باب: ”یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ نے کوئی بیٹا بنایا ہوا ہے، (حالانکہ) اسکی ذات (اس قسم کی چیزوں سے) پاک ہے۔“

اللہ تعالیٰ کے صاحبِ اولاد ہونے کی نفی

بعض یہودی حضرت عزیر ؑ کو خدا کا بیٹا کہتے تھے، اور نصاریٰ حضرت عیسیٰ ؑ کو خدا کا بیٹا کہتے تھے، اور مشرکین عرب ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں، جیسا کہ مختلف آیات میں ان اقوال کی خبر دی گئی ہے۔

تو یہاں پر اس آیت میں اور قرآن کریم میں دیگر کئی مقامات پر حق تعالیٰ اس قول کی قیاحت اور بطلان کا بیان فرماتے ہیں۔ ۵۸

۴۳۸۲۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن عبد اللہ بن ابی حمزہ: حدثنا نافع بن جبیر، عن ابن عباس وحسب اللہ عنہما عن النبی ﷺ قال: (( قال اللہ: کلہنی ابن آدم ولم یکن لہ ذلک، وشعمنی ولم یکن لہ ذلک. فاما تکذیبہ اہای فزعم ائی لا اقدر ان اعبده کما کان. واما شعمہ اہای فقلو لہ لی ولد فسبحانی ان اتخذ صاحبہ او ولدا)). ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ فرماتا ہے کہ نبی آدم مجھے جھٹلاتا ہے، حالانکہ اس کو یہ نہیں کرنا چاہئے تھا۔ مجھے جھٹلاتا تو یہ ہے کہ وہ یہ کہتا ہے کہ میں مارنے کے بعد زندہ نہیں کر سکتا ہوں اور گالی یہ ہے کہ آدمی کہتا ہے کہ خدا کے اولاد ہے، حالانکہ میری ذات اس سے بالکل پاک ہے کہ کسی کو بیوی اور کسی کو اولاد دیتاؤں۔

## (۹) باب: ﴿وَاقْبَلُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [۱۲۵]

### باب: ”اور تم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بناؤ۔“

### مقام ابراہیم کی اہمیت و مقام

آیت مذکورہ میں مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانے کا حکم ہے۔ اس کی وضاحت خود رسول کریم ﷺ نے حینہ الوداع کے موقع پر اپنے قول و فعل سے اس طرح فرمادی کہ آپ ﷺ طواف کے بعد مقام ابراہیم کے پاس پہنچے جو بیت اللہ کے سامنے ٹھوڑے فاصلے سے رکھا ہوا ہے، وہاں پہنچ کر یہ آیت تلاوت فرمائی اور مقام ابراہیم کے پیچھے اس طرح دو رکعت نماز پڑھی کہ مقام ابراہیم کو درمیان میں رکھتے ہوئے بیت اللہ کا استقبال ہو جائے۔ اسی لئے فقہائے امت نے فرمایا ہے کہ جس شخص کو مقام ابراہیم کے پیچھے حصلاً جگہ نہ ملے، وہ کتنے ہی فاصلے پر بھی جب اس طرح کھڑا ہو کہ مقام ابراہیم بھی اس کے سامنے رہے، اور بیت اللہ بھی تو اس حکم کی پوری قیمل ہو جائے گی۔ ۵۹

۵۸ حارف القرآن، ج: ۱، ص: ۳۰۳، عمدۃ القاری، ج: ۱۸، ص: ۱۳۰

۵۹ عمدۃ القاری، ج: ۱۸، ص: ۱۳۱



﴿مَثَابَةٌ﴾: یھویون: یوجعون۔

ترجمہ: ﴿مَثَابَةٌ﴾ مصدر ہے ”یھویون“ کا، بمعنی اونٹنے کی جگہ۔

۴۴۸۳۔ حدثنا مسدد: عن يحيى بن سعيد، عن حميد، عن أنس قال: قال عمر رضي الله عنه: والمقت الله في ثلاث، أو والفني ربي في ثلاث. قلت: يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلی، وقلت: يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله آية الحجاب. قال: وبلغني معاذة النبي ﷺ بعض لسانه فدعلت عليهن قلت: إن انتهين أو لبدلن الله رسوله ﷺ خيراً منك حتى أتيت إحدى لسانه قالت: يا عمر، أما في رسول الله ﷺ ما يعظ لساءه حتى تعظهن أنت؟ فأنزل الله ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ﴾ [النجم: ۵] الآية. [راجع: ۴۰۲]

وقال ابن أبي مریم: أخبرنا يحيى بن أيوب: حدثني حميد: سمعت أنسا، عن عمر.

ترجمہ: حضرت انس رضي الله عنه سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضي الله عنه نے فرمایا تین باتیں میری ایسی ہیں جو وحی الہی کے موافق ہوں گی، یا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے میری تین باتوں سے اتفاق کیا، میں نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ آپ طواف کے بعد مقام ابراہیم میں نماز ادا کریں، چنانچہ اس کے موافق مقام ابراہیم میں نماز کا حکم ہوا، دوسری بات یہ ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول! آپ کے پاس ہر طرح کے نیک اور بُرے لوگ آتے ہیں، اچھا ہوا اگر آپ ازواج مطہرات کو پردہ کا حکم فرمائیں تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو حجاب نازل فرمائی، تیسری یہ کہ مجھے معلوم ہوا آنحضرت ﷺ بیویوں سے ناراض ہیں، تو میں ان کے پاس پہنچا اور کہا کہ دیکھو تم آنحضرت ﷺ کو ناراض نہ کرو، ورنہ اللہ تعالیٰ تم سے بہتر عورتیں اپنے رسول کو عطا فرما سکتا ہے، مگر ایک بیوی نے کہا کہ اے عمر! کیا حضور ﷺ ہم کو نصیحت نہیں کر سکتے، جو تم نصیحت کرنے آئے ہو، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ﴾ یعنی کوئی تعجب نہیں کہ رسول تم کو طلاق دیدے، اور اللہ تعالیٰ تمہارے بدلے میں تم سے بھی بہتر بیویاں ان کو عطا فرمائے۔

ابن ابی مریم کہتے ہیں کہ یہی حدیث یحییٰ بن ایوب، حمید، حضرت انس رضي الله عنه سے اور وہ حضرت عمر رضي الله عنه سے روایت کرتے ہیں۔

موافقاتِ عمر بن خطاب رضي الله عنه

اس حدیث میں تین موافقاتِ عمر کا ذکر ہے:

ایک مقام ابراہیم کے بارے میں سیدنا عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے خواہش کا اظہار کیا کہ اے اللہ کے رسول! کاش آپ مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا لینے تو یہ آیت ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ نازل ہوئی، جس میں اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق، طواف کے بعد مقام ابراہیم کے سامنے نماز پڑھنے کا حکم دیا۔

دوسرا ازواج مطہرات کو حجاب کا حکم دیا گیا ہے، نبی کریم ﷺ کی خدمت میں چونکہ ہر طرح کے لوگ آتے تھے، متقی لوگ، اور فاسق و فاجر و منافق لوگ بھی تو حضرت عمرؓ نے اس بات کی خواہش ظاہر کی کہ اے اللہ کے رسول! کاش آپ امہات المؤمنین کو حجاب پر پردہ کا حکم دیتے، تو اس موقع پر حضرت عمرؓ کی خواہش کے موافق آیت الحجاب نازل ہوئی ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّلْأَوَّامِ الْبَاتِ﴾ [احزاب: ۵۹] جس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے امہات المؤمنین کو پردہ کا حکم دیا گیا۔

تیسرا واقعہ جہاں حضرت عمرؓ کے موافق حکم نازل ہوا۔ اس کی تفصیل حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی بعض ازواج مطہرات یعنی عائشہ رضی اللہ عنہا اور حفصہ رضی اللہ عنہا سے آپ کی ناراضگی کا معلوم ہوا تو میں انکے پاس گیا اور ان سے کہا کہ دیکھو! تم آنحضرت ﷺ کو ناراض کرنے سے باز آ جاؤ، ورنہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول ﷺ کو تم سے بہتر ازواج عطا فرما سکتا ہے۔

پھر میں آپ ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے ایک دوسری زوجہ کے پاس گیا، دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں، انہوں نے کہا ”اَنَا فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا يَعْطِ نِسَاءً ه حَتَّى تَعْطَيْنَ اَنَا“ اے عمر! رسول اللہ ﷺ کو اتنی طاقت نہیں ہے کہ وہ اپنی ازواج کو نصیحت کر سکیں جو آپ ہمیں نصیحت کرنے آ گئے ہیں یعنی کوئی بات ہماری ایسی ہوتی تو حضور ﷺ خود نصیحت فرماتے آپ نصیحت کرنے کیوں آ گئے ہیں۔

پھر اس وقت حضرت عمر رضی اللہ کی بات کے موافق اللہ تعالیٰ کا یہ حکم نازل ہوا ﴿عَسَىٰ ذُنُوبُهُ﴾ طَلَقْنَهُ اَنْ يُبَدِّلَهُ اَوْ اَوْجِبَ غَيْرًا مِنْكُمْ مُسْلِمَاتٍ﴾ [النکاح: ۵]۔

اس روایت میں یہ تین بیان فرمائی ہیں جن میں موافقت عمر کا ذکر ہے۔

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قرآن وحدیث کے تتبع وتلاش سے بکثرت موافقات عمر رضی اللہ عنہ کا ثبوت ملتا ہے، بعض بزرگوں نے بیس کے قریب مقامات میں موافقات عمر کو بیان کیا ہے۔ ۲۰

۲۰ حکم ذکر فی فیض الباری: ولقد عد العلماء موالفاته الى عشرين. ج: ۴، ص: ۱۵۷، و تاریخ الخلفاء، ج: ۱، ص: ۱۹۹، و عمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۱۳۲

(۱۰) باب: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا

إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [۱۲۷]

باب: ”اور اُس وقت کا تصور کرو جب ابراہیم بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے، اور اسماعیل بھی (ان کے ساتھ شریک تھے، اور یہ دونوں کہتے جاتے تھے کہ: اے ہمارے پروردگار! ہم سے (یہ خدمت) قبول فرمالے۔ بیشک تو، اور صرف تو ہی، ہر ایک کی سننے والا، ہر ایک کو جاننے والا ہے۔“

بیت اللہ کی تعمیر اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاء

بیت اللہ جسے کعبہ بھی کہتے ہیں درحقیقت حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے تعمیر چلا آتا ہے، لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دور میں وہ حوادث روزگار سے منہدم ہو چکا تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اسے از سر نو انہی بنیادوں پر تعمیر کرنے کا حکم ہوا تھا جو پہلے سے موجود تھیں، اور اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی آپ کو بتا دی تھیں۔ اسی لئے قرآن کریم نے یہاں یہ نہیں فرمایا کہ وہ بیت اللہ تعمیر کر رہے تھے، بلکہ یہ فرمایا ہے کہ وہ اس کی بنیادیں اٹھا رہے تھے۔

دل سے نکلی ہوئی اس دعا کی تاثیر کسی ترجمے کے ذریعے دوسری زبان میں منتقل نہیں کی جاسکتی، چنانچہ ترجمہ صرف اس کا مفہوم ہی ادا کر سکتا ہے۔ یہاں اس دعا کو نقل کرنے کا مقصد ایک تو یہ دکھانا ہے کہ انبیائے کرام اپنے بڑے سے بڑے کارنامے پر بھی مغرور ہونے کے بجائے اللہ تعالیٰ کے حضور اور زیادہ عجز و نیاز کا مظاہرہ فرماتے ہیں، اور اپنے کارنامے کا تذکرہ کرنے کے بجائے اپنی اُن کوتاہیوں پر توبہ مانگتے ہیں جو اس کام کی ادائیگی میں ان سے سرزد ہونے کا امکان ہو۔ دوسرے اُن کا ہر کام صرف اللہ کی رضا جوئی کے لئے ہوتا ہے، لہذا وہ اُس پر مخلوق سے تعریف کرانے کی فکر کے بجائے اللہ تعالیٰ سے اسکی قبولیت کی دعا مانگتے ہیں۔

القواعد: اساسه، واحلتها قاعده. ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النور: ۶۰] واحدها قاعده.

ترجمہ: ”القواعد“ کے معنی ہیں بنیاد کے، اور اس کا واحد ”قاعده“ ہے۔ اور آیت ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النور: ۶۰] میں ”القواعد“ آیا ہے، اس کا واحد ”قاعده“ ہے۔ یہاں ”القواعد“ سے مراد وہ عورت ہے جو بہت بوڑھی ہو کر بیٹھ گئی ہو۔

۳۴۸۳۔ حدثنا إسماعیل قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله: أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر أخبر عبد الله بن عمر، عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي ﷺ، أن النبي ﷺ قال: ((ألم تروى أن قومك بنوا الكعبة واقتصروا عن قواعد إبراهيم؟)) فقلت: يا رسول الله، ألا تردّها على قواعد إبراهيم؟ قال: ((لولا حدّان قومك بالكفر)). فقال عبد الله بن عمر: لأن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله ﷺ ما رى رسول الله ﷺ ترك اسلام الركبتين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يتعم على قواعد إبراهيم. [راجع: ۱۲۶]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم کو اس بات کا علم نہیں کہ تمہاری قوم کے آدمیوں یعنی قریش نے جب کعبہ کو جب اپنے وقت میں تعمیر کیا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں سے اس کو چھوٹا کر دیا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اسے پھر سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر بنادیتے، آپ نے فرمایا میں تو کر دیتا، مگر تمہاری قوم نے نیا نیا اسلام قبول کیا ہے، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس حدیث کی سماعت کے بعد کہا، کہ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آنحضرت ﷺ سے یہ بات سنی ہے تو میں خیال کرتا ہوں، کہ شاید یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان دونوں کوں کو نہیں چھوٹتے تھے، جو حطیم کے پاس ہیں، کیونکہ وہ کوئے بنیاد ابراہیمی پر نہیں بنائے گئے تھے۔ ۳۱

## (۱۱) باب: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ [۱۳۶]

باب: ”(مسلمانو!) کہہ دو کہ: ”ہم اللہ پر ایمان لائے ہیں، اور اس کلام پر بھی جو ہم اتارا گیا ہے۔“

۳۴۸۵۔ حدثنا محمد بن بشر: حدثنا عثمان بن عمر: أخبرنا علي بن المبارك، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان أهل الكتاب يقرؤن العورلة بالعربية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام. فقال رسول الله ﷺ: ((لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكتبوهم و﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ الآية)). [انظر: ۷۳۶۲، ۷۵۳۲، ۷۳] ۳۲

۳۱ بناءً اور تفسیر کے لیے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۲، ص: ۲۳۹-۲۴۰، رقم الحدیث: ۱۲۶

۳۲ الفرد بہ البخاری۔

ترجمہ: ابوسلمہ حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اہل کتاب یعنی یہودی تورات کو عبرانی زبان میں پڑھتے تھے اور مسلمانوں کے سامنے اس کی تفسیر عربی زبان میں کرتے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ان اہل کتاب کو نہ سچا کہو، اور نہ جھوٹا کہو، بلکہ تم اس طرح کہا کرو کہ **﴿فَقُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أَتَوْنٰی اِلَیْہَا﴾**۔

## اسرائیلی روایات اور ان کی اقسام

یہ حدیث اصل میں اسرائیلی روایتوں کے بارے میں ہے۔

اسرائیلی روایات اُن روایات کو کہتے ہیں جو یہودیوں یا عیسائیوں سے ہم تک پہنچی ہیں، ان میں بعض براہ راست بائبل یا تالمود سے لی گئی ہیں، بعض مشنا اور ان کی شروح سے اور بعض وہ زبانی روایات ہیں جو اہل کتاب میں سیدہ بسیدہ چلی آئی ہیں، اور عرب کے یہود و نصاریٰ میں مشہور و معروف تھیں۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ایسی روایات کی تین قسمیں بیان کی ہیں اور ہر ایک کا حکم علیحدہ ہے:

پہلی قسم: وہ اسرائیلی روایات ہیں جن کی تصدیق دوسرے خارجی دلائل سے ہو چکی ہے مثلاً فرعون کا قرباب ہونا، حضرت موسیٰ ؑ کا چادہ گردوں سے مقابلہ، کوہ طور پر جانا وغیرہ۔

ایسی روایات اس لئے قابل اعتبار ہیں کہ قرآن کریم یا صحیح احادیث نے ان کی تصدیق کر دی ہے۔

دوسری قسم: وہ اسرائیلی روایات ہیں جن کا جھوٹا ہونا خارجی دلائل سے ثابت ہو چکا ہے مثلاً یہ کہانی کہ حضرت سلیمان ؑ آخری عمر میں - معاذ اللہ - بہت پرستی میں مبتلا ہو گئے تھے، اسی طرح حضرت داؤد ؑ کے بارے میں یہ سن گھڑت کہانی کہ آپ ﷺ - معاذ اللہ - بچے سپہ سالار اور دیا کی بیوی پر فریفتہ ہو گئے تھے۔

یہ روایات اس وجہ سے قطعاً باطل ہیں قرآن کریم نے صراحتاً ان کی تردید کی ہے۔

تیسری قسم: اُن اسرائیلی روایات کی ہے جن کے بارے میں خارجی دلائل سے نہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ سچی ہیں اور نہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ جھوٹی ہیں مثلاً تورات کے احکام وغیرہ۔

خلاصہ یہ ہے کہ اسرائیلی روایتوں کے بیان کرنے میں تو کوئی مضائقہ نہیں، لیکن نہ تصدیق کی جائے گی نہ تردید کی جائے گی، ہو سکتا ہے صحیح ہو، ہو سکتا ہے کہ غلط ہو۔

البتہ کوئی اسرائیلی روایت اگر اسلامی دلائل کے خلاف ہو تو اسکی تردید کی جائے گی یعنی امت محمدیہ کی گواہی ان کی امتوں کے خلاف انبیائے کرام کے حق میں ہوگی۔

تیسری قسم کی اسرائیلی روایات کے بارے میں ہی نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ **"لا تصدقوا اہل**

الکتاب ولا تکذبوہم“ یعنی تم ان اہل کتاب کو نہ سچا کہو، اور نہ جھوٹا کہو۔  
موجودہ تورات اور انجیل کو تاریخی کتاب کی حیثیت سے سمجھ سکتے ہیں لیکن اسی شرط کے ساتھ کہ ناتوان  
کی تصدیق کریں گے کہ یہ بالکل ٹھیک ہیں، اور نہ ہی ان کی مکمل تکذیب کریں گے۔ ۳۳

### بنی اسرائیل کا خطاب

سوال: کیا بنی اسرائیل کا خطاب صرف یہودیوں کیلئے خاص ہے یا اس میں نصاریٰ بھی شامل ہیں؟  
اور کیا حضرت عیسیٰ ﷺ، حضرت موسیٰ ﷺ کی شریعت کیلئے ناسخ تھے اور یہودیوں پر ان کی اجازت  
ضروری تھی یا نہیں؟

جواب: اصل میں بنی اسرائیل میں یہود و نصاریٰ سب داخل ہیں، کیونکہ سب حضرت یعقوب ﷺ  
کی اولاد ہیں، لیکن قرآن کریم میں جہاں خطاب آتا ہے ”ہا بنی اسرائیل“ تو زیادہ تر اس سے مراد یہودی  
ہوتے ہیں، سوائے چند مواقع کے اکثر و بیشتر مواقع پر مراد یہودی ہیں۔

صحیح بات یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ ﷺ کو نئی شریعت لے کر نہیں آئے تھے زیادہ تر انہوں نے حضرت  
موسیٰ ﷺ کی شریعت پر ہی عمل کرایا۔

البتہ چند مسائل میں انکی شریعت حضرت موسیٰ ﷺ کی شریعت سے مختلف تھی، کچھ مسائل میں اللہ ﷻ  
نے تخفیف کر دی تھی یعنی جو حضرت موسیٰ ﷺ کی شریعت میں بنی اسرائیل پر سختیاں تھیں، ان کو حضرت عیسیٰ  
ﷺ کی شریعت میں کم کر دیا تھا۔

تو وہ محدود و محدود مسائل ہیں ورنہ بحیثیت مجموعی شریعت وہی ہے۔

(۱۲) قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ﴾

[۱۳۲] ۲۶۹

اس ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”اب یہ بے وقوف لوگ کہیں گے کہ آخر وہ کیا چیز ہے  
جس نے ان (مسلمانوں) کو اس قبلے سے رخ پھرنے پر آمادہ کر دیا۔“ ۳۴

۳۳ علوم القرآن، ص ۳۳۵-۳۳۶

۳۴ [اول سے آپ ﷺ کیلئے خانہ کعبہ مقرر ہوا تھا، .... ﴿بِقِبْلَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾]



(۱۳) باب قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ

عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (۱۳۳)

ارشاد باری تعالیٰ کا بیان: ”اور (مسلمانو!) اسی طرح تو ہم نے تم کو ایک معتدل امت بنایا ہے تاکہ تم دوسرے لوگوں پر گواہ بنو، اور رسول تم پر گواہ بنے۔“

### امت محمدیہ کی خصوصیات

جس طرح ہم نے آخری زمانے میں تمام دوسری جہتوں کو چھوڑ کر کعبے کی سمت کو قبلہ بننے کا شرف عطاء فرمایا اور جنہیں اسے دل و جان سے قبول کرنے کی ہدایت دی، اسی طرح ہم نے تم کو دوسری امتوں کے مقابلے میں سب سے زیادہ معتدل اور متوازن امت بنایا ہے۔ چنانچہ اس امت کی شریعت میں ایسے مناسب احکام رکھے گئے ہیں جو قیام قیامت تک انسانیت کی صحیح رہنمائی کر سکیں۔ معتدل امت کی یہ خصوصیت بھی اس آیت میں بیان فرمائی گئی ہے کہ اس امت کو قیامت کے دن انبیائے کرام کے گواہ کے طور پر پیش کیا جائے گا۔

آگے حدیث میں تفصیل آرہی ہے کہ جب پچھلے انبیاء کی امتوں میں سے کافر لوگ صاف انکار کر دیں گے کہ ہمارے پاس کوئی نبی نہیں آیا تو آئندہ محمدیہ کے لوگ انبیائے کرام کے حق میں گواہی دیں گے کہ انہوں نے رسالت کا حق ادا کرتے ہوئے اپنی اپنی امتوں کو پوری طرح اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچا دیا تھا، اگرچہ ہم خود اس موقع پر موجود نہیں تھے لیکن ہمارے نبی ﷺ نے دنی سے باخبر ہو کر ہم کو یہ بات بتلا دی تھی اور ہمیں اُن کی بات پر اپنے مشاہدے سے زیادہ اعتماد ہے۔ دوسری طرف رسول کریم ﷺ اپنی امت کی اس بات کی تصدیق خود فرمائیں گے۔

فیض مفسرین نے امت محمدیہ کے گواہ ہونے کے معنی یہ بھی بیان کئے ہیں کہ شہادت سے مراد حق کی دعوت تبلیغ ہے، اور امت پوری انسانیت کو اسی طرح حق کا پیغام پہنچائے گی جس طرح آنحضرت ﷺ نے ان کو پہنچایا تھا۔ دونوں باتیں اپنی اپنی جگہ درست ہیں اور ان میں کوئی تعارض بھی نہیں ہے۔ ۶۶

۳۴۸۷۔ حدثنا یوسف بن راشد: حدثنا جریر وأبو أسامة واللفظ لجریر، عن الأعمش،

عن أبي صالح. وقال أبو أسامة: حدثنا أبو صالح، عن أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ قال: قال



رسول اللہ ﷺ: ((بدعی روح يوم القيامة فيقول: لبيك وسعديك يا رب. فيقول: هل بلغت؟ فيقول: نعم، فيقال لامعه: هل بلغتكم؟ فيقولون: ما آتانا من لغير، فيقول: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمه، فيشهدون أنه قد بلغ ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>۱</sup> لهذا لك قوله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>۲</sup>)) والوسط: العدل. [راجع: ۳۳۹]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ ﷻ حضرت نوح علیہ السلام کو بلائیں گے، وہ آئیں گے اور عرض کریں گے کہ اے رب میں حاضر ہوں، پھر اللہ ﷻ فرمائے گا کہ کیا تم نے ہمارے احکامات لوگوں تک پہنچائے تھے؟ حضرت نوح علیہ السلام کہیں گے جی ہاں! اس کے بعد ان کی امت سے دریافت کیا جائے گا کہ تمہارے پاس خدا کے احکامات لے کر کوئی رسول آیا تھا یا نہیں؟ وہ لوگ کہیں گے کہ ہمارے پاس کوئی ڈرانے والا نہیں آیا، پھر اللہ ﷻ (حضرت نوح علیہ السلام سے) فرمائیں گے کہ تمہاری بات کی گواہی کون دے گا؟ وہ فرمائیں گے کہ محمد ﷺ اور ان کی امت، چنانچہ اس وقت امت محمدیہ گواہی دے گی کہ بے شک حضرت نوح علیہ السلام نے احکام الہی کی تبلیغ کی تھی اور رسول اللہ تم پر گواہ ہوں گے۔ اور یہی مراد ہے اس آیت سے: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ آیت میں "والوسط" بمعنی عدل کے ہے۔

**باب قول الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْفِتْنَةَ إِلَٰهِي كُنْتُ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ**

**الرَّسُولَ﴾ الآية [۱۴۳]**

اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا بیان کہ: "اور جس قبلے پر تم پہلے کا رہند تھے، اُسے ہم نے کسی اور وجہ سے نہیں بلکہ صرف یہ دیکھنے کیلئے مقرر کیا تھا کہ کون رسول کا حکم مانتا ہے۔"

**بیت المقدس کو قبلہ بنانا، مقصد امتحان تھا**

مطلب یہ ہے کہ پہلے کچھ عرصے کیلئے بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا جو حکم ہم نے دیا تھا اس کا مقصد یہ امتحان لینا تھا کہ کون قبلے کی اصل حقیقت کو سمجھ کر اللہ کے حکم کی تعمیل کرتا ہے، کون ہے جو کسی ایک قبلے کو بذات خود ہمیشہ کیلئے مقدس مان کر اللہ کے بجائے اُسی کی عبادت شروع کرتا ہے۔

قبلے کی تبدیلی سے یہی واضح کرنا مقصود تھا کہ عبادت بیت اللہ کی نہیں، اللہ کی کرنی ہے، ورنہ اس میں اور

بت پرستی میں کیا فرق رہ جاتا ہے؟

اگلے جیلے میں اللہ تعالیٰ نے یہ بھی واضح فرمادیا کہ جو لوگ صدیوں سے بیت المقدس کو قبلہ مانتے چلے آ رہے تھے، اُن کیلئے اچانک بیت اللہ کی طرف رُخ پھیر دینا کوئی آسان بات نہ تھی کیونکہ صدیوں سے دلوں پر حکمرانی کرنے والے اعتقادات کو یکا یک بدل لینا بڑا مشکل ہوتا ہے، لیکن جن لوگوں کو اللہ نے یہ سمجھ عطا فرمائی کہ کسی بھی چیز میں ذاتی تقدس نہیں، اور اصل تقدس اللہ تعالیٰ کے حکم کو حاصل ہے ان کو نئے قبلے کی طرف رُخ کرنے میں ذرا بھی دقت پیش نہیں آئی کیونکہ وہ سمجھ رہے تھے کہ ہم پہلے بھی اللہ کے بندے اور اس کے تابع فرمان تھے اور آج بھی اسی کے حکم پر ایسا کر رہے ہیں۔ ع

۴۳۸۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُهَيْبَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا: بَيْنَا النَّاسُ يَصَلُّونَ الصُّبْحَ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ إِذْ جَاءَ جَاءُ فَقَالَ: أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ قُرْآنًا أَنْ يَسْتَطِيلَ الْكُفَّةَ لِمَا سَطَّطُوا، فَوَجَّهُوا إِلَى الْكُفَّةِ. [راجع: ۳۰۳] ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچھ آدمی مسجد قبائیں صبح کی نماز ادا کر رہے تھے کہ ایک شخص آئے اور انہوں نے پکار کر کہا کہ اللہ ﷻ نے قرآن میں اپنے نبی ﷺ کو حکم دیا ہے کہ اپنا منہ کعبہ کی طرف کر لو، لہذا تم بھی کعبہ کی طرف رُخ کرو۔ چنانچہ سب لوگ نماز کی حالت میں کعبہ کی طرف گھوم گئے۔

(۱۵) باب قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَزَّيْنَا قُلُوبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ الآية [۱۴۴]

ارشاد باری تعالیٰ کا بیان: ”(اے پیغمبر!) ہم تمہارے چہرے کو بار بار آسمان کی طرف اٹھتے ہوئے دیکھ رہے ہیں۔“

نبی کریم ﷺ کی قبلہ کی تبدیلی کی خواہش و اشتیاق

جب بیت المقدس کو قبلہ بنایا گیا تو آنحضرت ﷺ کو یہ اندازہ تھا کہ یہ حکم عارضی ہے، اور چونکہ بیت اللہ، بیت المقدس کے مقابلے میں زیادہ قدیم بھی تھا اور اُس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادیں بھی وابستہ تھیں، اس لئے آپ کی طبیعت خواہش بھی یہی تھی کہ اُسی کو قبلہ بنایا جائے۔

چنانچہ آنحضرت ﷺ قبلے کی تبدیلی کے انتظار اور اشتیاق میں کبھی کبھی آسمان کی طرف منہ اٹھا کر دیکھتے تھے۔ اس آیت ﴿قَدْ تَوَلَّى تَفَلُّبًا وَخَجَعًا إِلَى السَّمَاءِ﴾ میں اسی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے۔

۴۳۸۹۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا معمر، عن أبیه، عن أنس ؓ قال: لم یبق ممن صلی القبلتین غیری۔

ترجمہ: حضرت انس ؓ روایت کرتے ہیں کہ تمام لوگوں میں اب صرف میں وہ شخص باقی رہ گیا ہوں جس نے دونوں قبلوں کی طرف نماز ادا کی ہے۔

## تشریح

”لم یبق ممن صلی القبلتین غیری“ کوئی باقی نہیں رہا ہے مراد یہ ہے کہ اب ان صحابہ کرام ؓ میں سے خواہ وہ مہاجرین میں سے ہوں یا انصار میں سے جس نے دونوں قبلوں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی ہو میرے علاوہ اب (بصرہ میں) کوئی بھی باقی نہیں ہے۔

خادم رسول حضرت انس ؓ نے اپنے آخری عمر میں یہ ارشاد فرمایا تھا، حضرت انس بن مالک ؓ کی وفات ۹۰ھ یا ۹۱ھ یا ۹۳ھ میں بصرہ شہر میں ہوئی، اور آپ کی عمر صحیح ترین قول کے مطابق ایک سو تین برس تھی اور بعض کے نزدیک ایک سو تیس سال کی عمر میں آپ کی وفات ہوئی۔ ۲۸

(۱۶) باب: ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ [۱۴۵]

باب: ”اور جن لوگوں کو کتاب دی گئی تھی اگر تم ان کے پاس ہر قسم کی نشانیاں لے آؤ تب بھی یہ

تمہارے قبلے کی پیروی نہیں کریں گے۔“

۴۴۰۔ حدثنا خالد بن مغلد: حدثنا سليمان قال: حدثني عبد الله بن دينار، عن

ابن عمر رضي الله عنهما: بينما الناس في الصبح بلباء جاءهم رجل فقال: ان رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة، الا لاستقبلوها. وكان وجه الناس الى الشام فاستداروا بوجوههم الى الكعبة. [راجع: ۴۰۳]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم لوگ مسجد قبا میں صبح کی نماز ادا کر رہے تھے کہ ایک شخص نے آ کر کہا کہ آج رات کورسول اللہ ﷺ پر قرآن نازل ہوا ہے اور ان کو حکم دیا گیا ہے کہ اپنا منہ کعبہ کی طرف کر لو۔ چنانچہ یہ بات سنتے ہی سب لوگ اسی نماز کی حالت میں ہی کعبہ کی طرف گھوم گئے، حالانکہ پہلے رخ شام کی طرف تھا۔ ۳۹

### (۱۷) باب: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ الْكِتَابُ يَفْرُقُونَهُ كَمَا يَفْرُقُونَ آبْنَانَهُمْ﴾

باب: ”جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس کو اتنی اچھی طرح پہچانتے ہیں جیسے اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں۔“

### پہچاننے سے کیا مراد ہے؟

اسکے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ کعبے کے قبلہ ہونے کو خوب اچھی طرح جانتے ہیں جیسا کہ اوپر گزرا۔ اور یہ معنی بھی ممکن ہیں کہ یہ آنحضرت ﷺ اچھی طرح پہچانتے ہیں کہ یہ وہی رسول ہیں جن کی خبر پچھلے انبیاء کرام کے کتبوں میں دی جا چکی ہے۔ لیکن ضد کی بناء پر ان حقائق کو تسلیم نہیں کر رہے ہیں۔ ۳۹۱۔ حدثنا يحيى بن زرقعة: حدثنا مالك، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال: بينا الناس بمكة في صلاة الصبح إذ جاءهم آت فقال: ان النبي ﷺ قد أنزل عليه الليلة القرآن، وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها، وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة. ۱

۱۔ تخریج و تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری شرح صحیح البخاری، ج: ۳، ص: ۱۳۶، کتاب الصلاة، رقم: ۴۰۳

۲۔ حمد الباری، ج: ۱۸، ص: ۱۳۸

۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة، رقم: ۵۲۶، وصن النورمدی، ابواب تفسیر القرآن، باب ومن سورة البقرة، رقم: ۲۹۶۳، وصن السنائی، کتاب الصلاة، باب استیلاء الخطأ بعد الاجتهاد، رقم: ۳۹۳، وکتاب القبلة، باب استیلاء الخطأ بعد الاجتهاد، رقم: ۷۳۵، وموطأ مالک، کتاب القبلة، باب ماجاء بالقبلة، رقم: ۶، ومسند احمد، مسند المکرمین من الصحابة، مسند عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہما، رقم: ۳۶۳۲، ۵۸۲۷، ۵۱۴۳، وصن الدارمی، کتاب الصلاة، باب فی تحويل القبلة من بیت المقدس إلى الكعبة، رقم: ۱۲۷۰

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ صبح کی نماز لوگ مسجد قبا میں پڑھ رہے تھے کہ ایک شخص آئے اور انہوں نے کہا کہ آج رات رسول اللہ ﷺ پر قرآن نازل ہوا ہے اور آپ ﷺ کو کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، لہذا آپ حضرات بھی اپنا منہ کعبہ کی طرف کر لیجئے، وہ لوگ شام (بیت المقدس) کی طرف نماز پڑھ رہے تھے، لہذا اس بات کو سن کر سب کعبہ کی طرف گھوم گئے۔

## (۱۸) باب: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّئُهَا﴾ [۱۴۸]

باب: ”اور ہر کردہ کی ایک سمت ہے جس کی طرف وہ رخ کرتا ہے۔“

### بحث و مباحثہ کے بجائے نیکیوں میں اضافہ کا حکم

جو لوگ قبلے کی تبدیلی پر اعتراض کر رہے تھے اُن پر جنت تمام کرنے کے بعد مسلمانوں کو یہ ہدایت دی جا رہی ہے کہ ہر مذہب کے لوگوں نے اپنے اپنے الگ الگ قبلے بنا رکھے ہیں، اور تمہارے لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ اس دنیا میں اُن کو کسی ایک قبلے پر جمع کر سکو۔

لہذا اب ان لوگوں سے قبلے کی بحث میں پڑنے کے بجائے تمہیں اپنے کام میں لگ جانا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ اپنے نامہ اعمال میں زیادہ سے زیادہ نیکیوں کا اضافہ کرو، اور اس کام میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی کوشش کرو۔

آخری انجام یہ ہوگا کہ تمام مذاہب والوں کو اللہ تعالیٰ اپنے پاس بلائے گا اور اُس وقت ان سب کی ٹُر کی تمام ہو جائے گی۔ وہاں سب کا قبلہ ایک ہی ہو جائے گا، کیونکہ سب اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے۔ ۳۲

۳۴۹۲۔ حدثنا محمد بن المثنی قال: حدثنا يحيى، عن سفيان، حدثني أبي اسحاق قال: سمعت البراء بن عبد الله قال: صلينا مع النبي ﷺ نحو بيت المقدس سعة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً، ثم صرنا نحو القبلة. [راجع: ۳۰]

ترجمہ: سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو اسحاق نے بیان کیا کہ میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ سولہ یا سترہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف نماز ادا کی، اس کے بعد آپ ﷺ نے اپنا منہ کعبہ کی طرف پھیر لیا اور ہم بھی پھر گئے۔

(۱۹) باب: ﴿وَمِنْ حَتِّ غَرَبَتْ لَوْلَ وَجْهَكَ خَطَرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [۳۹۱] الیہ  
باب: ”اور تم جہاں سے بھی (سڑکیلے) نکلو، اپنا منہ مسجد حرام کی طرف کرو۔“

شطرہ: تلافیہ۔

ترجمہ: ”شطرہ“ کے معنی طرف کے ہیں یعنی مسجد حرام کی طرف۔

۳۴۹۳۔ حدثنا موسى بن اسماعيل: حدثنا عبد العزيز بن مسلم: حدثنا عبد الله بن دينار قال: سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول: بينما الناس في الصبح بمكة إذ جاءهم رجل فقال: أنزل الليلة قرآن فامر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها، واستداروا كهيئة من فوجها إلى الكعبة وكان وجه الناس إلى الشام. [راجع: ۳۰۳]  
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہ بات ہوئی کہ کچھ لوگ مسجد قبلہ میں فجر کی نماز ادا کر رہے تھے کہ ایک شخص وہاں آئے اور کہا کہ آج رات کو قرآن نازل ہوا ہے اور کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہوا ہے، لہذا آپ لوگ بھی اپنا اپنا منہ کعبہ کی طرف کر لیں اور جس حالت میں ہیں اسی حال میں رُخ پھیر لے، یہ سنتے ہی سب لوگ اسی حالت میں کعبہ کی طرف گھوم گئے، اس وقت لوگ شام (بیت المقدس) کی طرف نماز پڑھ رہے تھے۔

(۲۰) باب: ﴿وَمِنْ حَتِّ غَرَبَتْ لَوْلَ وَجْهَكَ خَطَرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾

وَحَتِّمَا كُنْتُمْ لَوْلَا وَجْهَكُمْ خَطْرَةً﴾ [۱۵۰]

باب: ”اور جہاں سے بھی تم نکلو، اپنا منہ مسجد حرام کی طرف کرو۔ اور تم جہاں کہیں ہو، اپنے چہرے کو اُسی کی طرف رکھو۔“

۳۴۹۴۔ حدثنا قتيبة بن سعيد، عن مالك، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال: بينما الناس في صلاة الصبح بمكة إذ جاءهم آت فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام، فستداروا إلى القبلة. [راجع: ۳۰۳]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم لوگ مسجد قبا میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہا ایک شخص وہاں آئے اور کہا کہ آج رات کو رسول اللہ ﷺ کے پاس خدا کا یہ حکم آیا ہے کہ کعبہ کو اپنا قبلہ بناؤ، لہذا تم سب بھی اپنا اپنا منہ کعبہ کی طرف کر لو، چنانچہ ہم سب لوگ بیت المقدس کی طرف سے کعبہ کی طرف گھوم گئے۔

## تحويل کعبہ کے مراحل

یہ ساری روایتیں مسجد قبا سے متعلق ہیں اور صلوة فجر سے متعلق ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ تحويل قبلہ واقعہ فجر میں پیش آیا، تو گویا چار مرحلے ہوئے:

- ۱۔ پہلا، سلسلہ میں کہ جہاں آپ ﷺ نے ظہر کے دوران رخ بدلا۔
- ۲۔ دوسرا واقعہ مسجد نبوی میں کہ مکمل نماز کعبہ کی طرف رخ کر کے پڑھی۔
- ۳۔ تیسرا واقعہ مسجد نبوی حارثہ بن اوس کو اطلاع دی گئی اور لوگوں نے رخ بدلا۔

اور

چوتھا واقعہ مسجد قبا میں جو اگلے دن فجر میں پیش آیا۔

یہ بات اگر ذہن میں رہے تو تمام روایات اپنی اپنی جگہ پر درست بیٹھ جاتی ہیں، اور ان میں کوئی اشکال کی بات باقی نہیں رہتی۔ ۳۳

(۲۱) باب قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [۱۵۸]

ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”بے شک صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں“۔ ۳۴

۳۳ تحويل قبلہ کے متعلق علماء کے اقوال کی مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الہادی، ج: ۱، ص: ۵۰۳۔

۳۴ پہلے ذکر تھا تحويل الی الکعبہ کا سب جہلوں سے افضل ہونے کا اب اس کے گل اداسے حج و عمرہ ہونے کا بیان فرماتے ہیں تاکہ ﴿وَلَا تُؤْمِنُ بِغَنِينِ عَلَيْهِمْ﴾ تصدیق اور تمکین خوب ہو جائے، یا یوں کہتے کہ اس سے پہلے مبرک فیضیت مذکور جس اب یہ فرمایا گیا کہ یکم صفا و مروہ جو شعائر اللہ میں داخل ہوئیں اور ان میں کسی کی کراچ و عمرہ میں ضروری ہوا اس کی وجہ یہی تو ہے کہ یہ فعل صابرین یعنی حضرت ہاجرہ علیہا السلام اور ان کے صاحبزادے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے آثار میں سے ہے، حدیث تفسیر تاریخ میں یہ قصہ صبر مذکور مشہور ہے جس کے دیکھنے سے ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ کی تصدیق ہوتی ہے۔ تفسیر مثنیٰ، سورہ بقرہ، آیت: ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰۔

شعائر: علامات، واحداثها شعيرة، وقال ابن عباس: الصفوان: الحجر، ويقال: الحجارة الملس التي لا تثبت شيئا والواحدة صفوانة بمعنى الصفا. والصفاء للجميع. ترجمہ: ”شعائر“ مع ”شعيرة“۔ اس کے معنی ہیں نشانیاں یعنی علامتیں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ”صفوان“ کا جملہ ہے اس کا مطلب ہے پتھر۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ ”صفوان“ کے معنی چٹنے پتھر کے ہیں جس پر کوئی چیز نہیں اُٹتی، اس کا واحد ”صفوانة“ بمعنی ”صفا“ ہے اور یہ صحیح کیلئے آتا ہے۔

۳۴۹۵۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه أنه قال: قلت لعائشة زوج النبي ﷺ وأنا يومئذ حديث السن: أرايت قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الصُّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ خَعَالٍ لَّهُ لَمَنْ خُجَّ الْبَيْتُ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ لما أرى على أحد شيئا أن لا يطوف بهما، فقلت عائشة: كلا لو كانت، تقول كانت: فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما، لما نزلت هذه الآية في الأنصار كانوا يهلون لمناء وكانت منلة حدو لديد، وكانوا يعرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة. فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك قال قال الله ﷻ ﴿إِنَّ الصُّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ خَعَالٍ لَّهُ لَمَنْ خُجَّ الْبَيْتُ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾. [راجع: ۱۶۳۳]

ترجمہ: ہشام بن عروہ رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے والد حضرت عروہ بن زبیر رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے زوجہ رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا اور میں اس وقت بچہ تھا کہ یہ جو اللہ ﷻ کا ارشاد ہے کہ ﴿إِنَّ الصُّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ خَعَالٍ لَّهُ لَمَنْ خُجَّ الْبَيْتُ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾، کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص مناد مردہ کا طواف نہ بھی کرے تو بھی اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا یہ بات نہیں ہے، اگر یہ بات ہوتی تو اللہ ﷻ اس طرح فرماتا کہ اگر کوئی ان کا طواف نہ بھی کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ درحقیقت یہ آیت انصار کے حق میں نازل ہوئی، کیونکہ وہ (اسلام سے قبل) منات بت کیلئے احرام باندھتے تھے، جو قدید کے پاس رکھا ہوا تھا، انصار کو مناد مردہ کا طواف اچھا معلوم نہیں ہوتا تھا۔ جب اسلام آیا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے معلق دریافت کیا، تو اس وقت اللہ ﷻ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ﴿إِنَّ الصُّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ خَعَالٍ لَّهُ لَمَنْ خُجَّ الْبَيْتُ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾۔

۳۴۹۶۔ حدثنا محمد بن يوسف: حدثنا سفيان، عن حاصم بن سليمان قال:



سألت انس بن مالك   عن الصفا والمروة، فقال: كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما فانزل الله تعالى ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾. [راجع: ۱۶۳۸]

ترجمہ: عاصم بن سلیمان رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت انس بن مالک   صفا اور مروہ کے بارے میں سوال کیا تو حضرت انس   نے فرمایا کہ ہم لوگ صفا و مروہ کے درمیان سہی کرنے کو جاہلیت کے کاموں میں سمجھتے تھے، جب اسلام آیا تو ہم اس سے نکل گئے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ الْخ﴾۔

### صفا و مروہ

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ

الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾

ترجمہ: بے شک صفا و مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں۔

لہذا جو شخص بھی بیت اللہ کا حج کرے یا عمرہ کرے تو اس کے

لئے اس بات میں کوئی گناہ نہیں ہے کہ وہ ان کے درمیان پھر

لگائے۔

اس آیت میں اللہ رب العزت نے صفا و مروہ کو شعائر اللہ میں سے قرار دیا ہے۔ شعائر اللہ سے مراد وہ

اعمال ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے دین کی علامات قرار دیا ہے۔

حج و عمرہ میں اللہ تعالیٰ نے صفا و مروہ کے درمیان سہی کرنا واجب قرار دیا ہے۔

اس آیت میں اگرچہ سہی واجب ہے، لیکن یہاں ”کوئی گناہ نہیں“ کے الفاظ استعمال فرمائے گئے

ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں یہاں دو بت، جن کے نام مناة اور لددید تھے، رکھے گئے تھے اور مشرب

(انصار) کے لوگ اسلام لانے سے قبل زمانہ جاہلیت میں اس بت مناة کے نام پر احرام باندھتے تھے، اسلام

لانے کے بعد حضرات انصار کو یہ شک ہوا کہ صفا و مروہ کے درمیان سہی کرنا یہ جاہلیت کی نشانی ہونے کی وجہ سے

گناہ ہو، تو آیت میں یہ شک دور کر دیا۔ ۵۵

(۲۲) **باب قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مَن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ**

**كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [۱۶۵]**

ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”اور (اس کے باوجود) لوگوں میں کچھ وہ بھی ہیں جو اللہ کے علاوہ دوسروں کو اس کی خدائی میں طرح شریک قرار دیتے ہیں کہ ان سے ایسی محبت رکھتے ہیں جیسے اللہ کی محبت (رکھنی چاہئے)۔“

یعنی اَصْدَادًا، واحدها ند.

آیت میں ”اَصْدَادًا“ سے مراد ضد کے ہیں، اور اس کا ”ند“ ہے۔

۳۳۹۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كَلِمَةً وَوَلَّتْ أَعْرُى، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَدْعُو مَنْ دُونِ اللَّهِ لَدَا دَخَلَ النَّارَ))، وَوَلَّتْ أَنَا: مَنْ مَاتَ وَهُوَ لَا يَدْعُو اللَّهَ لَدَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. [راجع: ۱۲۳۸]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اللہ ﷻ کے ساتھ کسی کو شریک کیا اور پھر مر گیا وہ دوزخ میں جائے گا، میں نے کہا اور جس شخص نے اللہ ﷻ کا کسی کو شریک نہیں کیا اور وہ مر گیا، آپ ﷺ نے فرمایا وہ جنت میں داخل ہوگا۔

(۲۳) **باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ [۱۷۸]**

باب: ”اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل کر دیئے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم) فرض کر دیا گیا ہے۔“ ۱۷۸

۱۷۸۔ یعنی حکم قصاص بظاہر نظر آ رہا ہے مگر یہ حکم جو کچھ چھپا ہوا ہے اس سے زیادہ بڑی زندگی کا سبب ہے، کیونکہ قصاص کے خوف سے ہر کوئی کسی کو قتل کرنے سے روکے گا، ورنہ کی جان محفوظ رہے گی اور قصاص کے سبب قاتل اور محتول دونوں کی جہان میں بھی قتل سے محفوظ اور مطمئن رہیں گی۔

عرب میں ایسا ہوتا تھا کہ قاتل اور غیر قاتل کا لڑائی نہیں کرتے تھے۔ ﴿بِقِصَاصِ مَا كُنْتُمْ عَلَىٰ سُلْطَانٍ﴾

﴿غُفًی﴾: ترک۔

”غُفًی“ بمعنی ترک، چھوڑنا۔

۴۳۹۸ - حدثنا الحمیدی: حدثنا سفیان: حدثنا عمرو قال: سمعت عن مجاهد

قال: سمعت ابن عباس رضی اللہ عنہما يقول: كان فی بنی اسرائیل القصاص ولم تكن فیهم الدیة فقال الله تعالى لهذه الامة: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْ بِالْحَرْ وَالْعَنْدُ بِالْعَنْدِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ فَمَنْ غُفًی لَهُ مِنْ أُخِيهِ فَسِيءَ﴾ فالمعروف أن یقبل الدیة فی العمد ﴿فَلَتُبَاغَ بِالْمَغْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ یبع بالمعروف ویؤدی بإحسان ﴿ذَلِكَ تَغْفِیْتُ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ مما كتب علی من كان قبلکم ﴿لَمَنِ اغْتَدَى بِغَدِ ذَلِكِ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قتل بعد لبول الدیة. [انظر: ۶۸۸۱ ع]

ترجمہ: حضرت مجاہد رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ بنی اسرائیل میں صرف قصاص کا قانون تھا، دیت کا رواج نہیں تھا۔ پھر اللہ ﷻ نے اس امت سے فرمایا کہ ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ اور معافی یہ ہے کہ قتل عمد میں دیت دی جائے، ﴿فَلَتُبَاغَ بِالْمَغْرُوفِ﴾ مقتول کے وارثوں کو چاہے کہ مقتول طریقے سے دیت کا مطالبہ کریں اور قاتل کو اچھی طرح دیت ادا کرنا چاہئے ﴿ذَلِكَ تَغْفِیْتُ﴾ اس کے مقابلے میں جو پہلے تم پر فرض تھا ﴿لَمَنِ اغْتَدَى بِغَدِ﴾ زیادتی یہ ہے کہ دیت لینے کے بعد پھر قتل بھی کر دیا۔

### دیت؛ امت محمدیہ پر اللہ کی خاص عنایت

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں بنی اسرائیل میں صرف قصاص تھا یعنی خون کا بدلہ خون تھا، دیت کا کوئی تصور نہیں تھا، مگر امت محمدیہ ﷺ نے اپنی خاص مہربانی اور فضل فرمایا کہ ان پر

﴿مُكَذِّبَاتٍ﴾: گواہی سے بچتے۔ جو آجھ آجاتا مقتول کے وارث اس کو قتل کرواتے تھے، اور رفیقین میں اس کے باعث ایک خون کی وجہ سے ہزاروں جائیں ضائع ہونے کی نوبت آتی تھی، جب خاص قاتل ہی سے قصاص لیا گی تو یہ تمام جائیں بچ گئیں اور یہ سنی بھی ہو سکتا ہے کہ قصاص قاتل کے حق میں باعث حیات اخروی ہے۔ تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت: ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰۔

عج ویسی سنن النسائی، کتاب القصاص، باب قتل ویل قوله عز وجل: ﴿لَمَنِ غُفًی لَهُ مِنْ أُخِيهِ فَسِيءَ﴾ فلتُبَاغَ بِالْمَغْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ۔ ولم: ۴۷۸۱

دیت کا حکم نازل فرمایا:

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْعَوْدُ بِالْعَوْرِ  
وَالْعُقُوبَةُ بِالْعَنْدِ وَالْأَنْفَى بِالْأَنْفَى لَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ  
أَخِيهِ شَيْءٌ﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! جو لوگ (جان بوجھ کر ناحق) قتل  
کر دیے جائیں ان کے بارے میں تم پر قصاص (کا حکم)  
فرض کر دیا گیا ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد، غلام کے بدلے  
غلام، اور عورت کے بدلے عورت (اسی کو قتل کیا جائے گا)،  
پھر اگر قاتل کو اس کے بھائی (یعنی مقتول کے وارث) کی  
طرف سے کچھ معافی دے دی جائے۔

یعنی اگر کوئی کسی کو ناحق قتل کر ڈالے تو اس پر قصاص واجب ہے، قصاص کا مطلب ہے برابر کا بدلہ، اس  
آیت میں حکم دیا گیا ہے کہ اگر کسی شخص کو جان بوجھ کر ناحق قتل کیا کر دیا جائے اور قاتل کا جرم ثابت ہو جائے تو  
مقتول کے وارث کو حق حاصل ہے کہ وہ قاتل سے قصاص کا مطالبہ کرے۔

ہاں اگر مقتول کے تمام ورثہ یا مقتول کے وارثوں میں سے اگر بعض بھی خون کو معاف کر دیں تو اب  
قاتل کو قصاص میں قتل تو نہیں کر سکتے بلکہ دیکھیں گے کہ ان وارثوں نے معاف کس طرح پر کیا ہے؟  
بلا معاوضہ مالی محض ثواب کی غرض سے معاف کیا یا دیت شرعی اور بطور مصالحت خوں بہا کے طور پر کسی  
مقدار مال پر راضی ہو کر صرف قصاص سے دستبرداری کی ہے۔

اول صورت میں قاتل ان وارثوں کے مطالبہ سے بالکل سبکدوش ہو جائے گا اور دوسری صورت میں  
قاتل کو چاہئے کہ وہ معاوضہ ادا کرے۔

یہ معافی کا حکم قتل عمد کے سلسلے میں ہے کہ چاہو تو قصاص لو چاہو تو دیت لو چاہو تو معاف کر دو۔

﴿فَمَا تَبِغْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾

ترجمہ: تو معروف طریقے کے مطابق (خون بہا کا) مطالبہ  
کرنا (وارث کا) حق ہے، اور اُسے خوش آسلوبی سے ادا  
کرنا (قاتل کا) فرض ہے۔

دیت لینے کا ارادہ ہو تو مقتول کے وارثوں کو چاہئے عام دستور کے موافق دیت کا مطالبہ کریں، دیت  
کے سلسلے میں زیادہ تنگ نہ کریں بلکہ پہلے باہمی رضامندی کے ساتھ دیت مقرر کر لیں، اور قاتل کو بھی دیت

ممنونیت اور خوشدلی کے ساتھ ادا کرنی چاہئے کہ اس معاملے میں نال منول سے کام نہ لے۔

﴿ذَلِكْ تَخْفِيفٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾

ترجمہ: یہ تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک آسانی پیدا کی گئی ہے اور ایک رحمت ہے۔

یہ دیت کا حکم اللہ ﷻ کی طرف سے سہولت، مہربانی اور تخفیف ہے قاتل اور وارثان مقتول دونوں پر، جو پہلے لوگوں پر نہیں ہوئی تھی کہ یہود پر خاص قصاص کا حکم تھا اور نصاریٰ پر دیت یا عفو مقرر تھا۔

﴿فَمَنِ اخْتَدَىٰ بُغْيًا ذَلِكْ لَّكَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

ترجمہ: یہ اس کے بعد بھی کوئی زیادتی کرے تو وہ دردناک عذاب کا مستحق ہے۔

”بعد ذلک“ کے معنی ہیں کہ دیت وصول کر لی اور قاتل کو دوبارہ قتل کر بھی دیا۔

یعنی اس تخفیف و رحمت کے بعد بھی اگر کوئی خلاف ورزی کرے گا، دستور جاہلیت پر چلے گا معافی اور دیت قبول کر لینے کے بعد قاتل کو قتل کرے گا تو اس کیلئے سخت عذاب ہے آخرت میں یا اجمعی اسکول کیا جائے گا۔

## قصاص اور مسالک ائمہ

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ کوئی آزاد شخص کسی غلام کو قتل کر دے تو قصاص اس آزاد کو قتل کیا جائے گا۔ اسی طرح قتل عورت کے قصاص میں مرد قاتل کو قتل کیا جائے گا، نیز کوئی کافر ذمی کسی مسلمان کے ہاتھ سے مارا جائے تو قاتل مسلمان قصاص میں قتل کیا جائے گا، البتہ اگر مسلمان نے کسی حربی کافر کو قتل کیا ہے تو قصاص نہیں ہوگا۔

امام شافعی و امام مالک رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ آزاد بمقابلہ غلام اور مرد بمقابلہ عورت قتل نہیں کیا جائے گا۔ استدلال اسی آیت سے کرتے ہیں کہ باری تعالیٰ کا قول ہے کہ ﴿الْعُرْ بِالْعُرِّ وَالْعُتْلُ بِالْعُتْلِ﴾۔

حالانکہ اس آیت کریمہ کا نزول ایک خاص واقعہ کی بنا پر ہے جس پر یہ آیت نازل ہوئی، زمانہ جاہلیت میں یعنی اسلام سے کچھ پہلے دو عرب قبیلوں میں جنگ ہو گئی، طرفین کے بہت سے لوگ قتل ہو گئے اسلام لانے کے بعد اپنے اپنے مقتولوں کا قصاص لینے کی گفتگو شروع ہوئی تو ایک قبیلہ جو قوت شوکت والا تھا، اس نے کہا کہ ہم اس وقت تک راضی نہ ہو گئے جب تک ہمارے غلام کے بدلے تمہارا آدمی اور عورت کے بدلے میں مرد قتل نہیں کیا جائے۔

ان کے جاہلانہ مطالبہ کی تردید کرنے کیلئے یہ آیت نازل ہوئی ﴿السُّحْرُ بِالسُّحْرِ وَالْعَنْدِ بِالْعَنْدِ وَالْأَنْتَىٰ بِالْأَنْتَىٰ﴾ جس کا حاصل ان کے اس مطالبہ کو رد کرنا تھا کہ غلام کے بدلے آزاد کو اور عورت کے بدلے مرد کو قتل کیا جائے اگرچہ وہ قاتل نہ ہو۔

اسلام نے اپنا عادلانہ قانون یہ نافذ کر دیا کہ جس نے قتل کیا ہے وہی قصاص میں قتل کیا جائے، اگر عورت قاتل ہے تو کسی بے گناہ مرد کو اس کے بدلے میں قتل کرنا ظلم عظیم ہے جو اسلام میں قطعاً برداشت نہیں کیا جاسکتا، آیت کا مطلب یہ نہیں کہ عورت کو کوئی مرد قتل کر دے یا غلام کو کوئی آزاد قتل کر دے تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ ۴۹

۴۹۹ - حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري: حدثنا حميد أن أنسا حدثهم عن

النبي ﷺ قال: ((كتاب الله: القصاص)). [راجع: ۲۷۰۳]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ عزوجل کی کتاب قصاص کا حکم دیتی ہے، بشرطیکہ دیت قبول نہ کریں۔

۴۵۰ - حدثني عبد الله بن منير: سمع عبد الله بن بكر السهمي: حدثنا حميد، عن أنس: أن الربيع عمته كسرت ثنية جارية لطلبوا اليها العفو فأبوا، فعرضوا الأرض فأبوا، فأتوا رسول الله ﷺ وأبوا إلا القصاص، فأمر رسول الله ﷺ بالقصاص، فقال أنس بن النضر: يا رسول الله، أنكسرت ثنية الربيع؟ لا والذي بعك بالحق لا تكسر ثنيها، فقال رسول الله ﷺ: ((يا أنس، كتاب الله القصاص))، فرضى القوم لعفوا، فقال رسول الله ﷺ: ((إن من عباده من لو قسم على الله لأبره)). [راجع: ۲۷۰۳]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میری پھوپھی ربیع نے ایک لڑکی کا سانس کا دانت توڑ دیا، ربیع کے رشتہ داروں نے اس لڑکی سے معافی طلب کی، مگر لڑکی کے رشتہ داروں نے معافی سے انکار کر دیا، پھر ان لوگوں نے دیت پیش کی اس کو بھی قبول نہیں کیا گیا۔ آخر معاملہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا اور لڑکی کے درمیان قصاص کے علاوہ کسی چیز پر راضی نہیں تھے، رسول اللہ ﷺ نے قصاص کا حکم جاری کر دیا۔ حضرت انس بن نضر رضی اللہ عنہ (ربیع کے بھائی اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے چچا) نے کہا کہ یا رسول اللہ! کیا واقعی ربیع کا دانت توڑ دیا جائے گا؟ نہیں، میں اس ذات کی قسم! جس نے آپ کو سچائی بنا کر مبعوث فرمایا ہے، ان کا دانت نہ توڑا جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے انس! اللہ کی کتاب قصاص کا حکم دیتی ہے۔

اس کے بعد لڑکی کے رشتہ دار معاف کرنے پر راضی ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ سن کر فرمایا کہ اللہ ﷻ کے کچھ بندے ایسے بھی ہوتے ہیں کہ اگر اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ ﷻ ان کی قسم کو پورا کر دیتا ہے۔

(۲۴) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُحِبُّ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن

قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [۱۸۳]

باب: ”اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کر دئے گئے ہیں، جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض کئے گئے تھے، تاکہ تمہارے اندر تقویٰ پیدا ہو“۔

### پچھلی امتوں کا روزہ

روزے کی فرضیت کا حکم مسلمانوں کو ایک خاص مثال سے دیا گیا ہے، حکم کے ساتھ یہ بھی ذکر فرمایا کہ یہ روزے کی فرضیت کچھ تمہارے ساتھ خاص نہیں، پچھلی امتوں پر بھی روزے فرض کئے گئے تھے۔ اس سے روزے کی خاص اہمیت بھی معلوم ہوئی، اور مسلمانوں کی دل جوئی کا بھی انتظام کیا گیا کہ روزہ اگرچہ مشقت کی چیز ہے، مگر یہ مشقت تم سے پہلے لوگ بھی اٹھاتے چلے آئے ہیں۔ طبعی بات ہے کہ مشقت میں بہت سے لوگ مبتلا ہوں تو وہ ہلکی معلوم ہونے لگتی ہے۔ ۵۰

۹۱۔ یہ حکم روزہ کے متعلق ہے جو ارکان اسلام میں داخل ہے اور فس کے بندوں ہوا پرستوں کو نہایت ہی شاق ہوتا ہے، اس لئے تاکید اور اجتنام کے الفاظ سے بیان کیا گیا اور یہ حکم حضرت آدم ؑ کے زمانہ سے اب تک برابر جاری رہا ہے گو تین ایام میں اختلاف ہوا اور اصول مذکورہ سابقہ میں جو صبر کا حکم تھا روزہ اس کا ایک جزو ارکان ہے۔ یعنی روزہ کو نصف صبر فرمایا ہے۔ یعنی روزہ سے فس کو اس کی مرغوبات سے روکنے کی عادت پڑے گی تو پھر اس کو ان مرغوبات سے جو شرعاً حرام ہیں روک سکے اور روزے سے فس کی قوت و شہوت میں ضعف بھی آئے گا تو اب تم متقی ہو جاؤ گے بڑی سکت روزہ میں بھی سے کہ فس سرکش کی اصلاح ہو اور شریعت کے احکام جو فس کو بھاری معلوم ہوتے ہیں ان کا کرنا سہل ہو جائے اور متقی بن جاؤ، چنانچہ چاہئے کہ یہود و نصاریٰ پر بھی رمضان کے روزے فرض ہوئے تھے مگر انہوں نے اپنی خواہشات کے موافق ان میں اپنی رائے سے تغیر و تبدل کیا تو ”لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ“ میں ان پر قریض ہے معنی یہ ہوں گے کہ اے مسلمانو! تم بافرمانی سے بچو یعنی جس یہود و نصاریٰ کے اس حکم میں غلطی نہ ہو تفسیر عثمانی سورہ بقرہ آیت: ۱۸۳۔

قرآن کریم کے الفاظ ﴿الْيَوْمَ مِنَ قَبْلِكُمْ﴾ عام ہیں، حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت خاتم الانبیاء تک کی تمام شریعتوں اور امتوں کو شامل ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح نماز کی عبادت سے کوئی شریعت اور امت خالی نہیں رہی اسی طرح روزہ بھی ہر شریعت میں فرض رہا ہے۔

جن حضرات نے فرمایا ہے کہ ﴿الْيَوْمَ مِنَ قَبْلِكُمْ﴾ سے اس جگہ نصاریٰ مراد ہیں، وہ بطور ایک مثال کے ہے، اس سے دوسری امتوں کی نفی نہیں ہوتی۔ [روح المعانی]

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ میں اشارہ ہے کہ تقویٰ کی قوت حاصل کرنے میں روزہ کو بڑا دخل ہے، کیونکہ روزہ سے اپنی خواہشات کو قابو رکھنے میں ایک ملکہ پیدا ہوتا ہے، وہی تقویٰ کی بنیاد ہے۔ ۱۵

۳۵۰۱۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن عبيد الله قال: أخبرني نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان عاشوراء بصومه أهل الجاهلية، فلما نزل رمضان قال: من شاء صامه ومن لم يشأ لم يصمه. [راجع: ۱۸۹۲]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ زمانہ جاہلیت میں عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے، جب رمضان کے روزے نازل ہوئے تو فرمایا کہ عاشورہ کا روزہ تمہاری مرضی پر ہے چاہے تو رکھو اور نہ چاہو نہ رکھو۔ ۳۵۰۲۔ حدثني عبد الله بن محمد: حدثنا ابن عبيد، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان عاشوراء يصام قبل رمضان فلما نزل رمضان ((من شاء صام ومن شاء أفطر)). [راجع: ۱۵۹۲]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب رمضان کے روزوں سے پہلے لوگ عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے، جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب جو چاہے عاشورہ کا روزہ رکھے جو نہ چاہے نہ رکھے۔

۳۵۰۳۔ حدثني محمود: أخبرنا عبد الله، عن إسرائيل، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: دخل عليه الأخت وهو يعظم فقال: اليوم عاشوراء، فقال: كان يصام قبل أن ينزل رمضان، فلما نزل رمضان ترك فادن لكل.

ترجمہ: خاتمہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس اشعث آئے اور وہ اُس وقت کھانا کھا رہے تھے، تو اشعث نے کہا کہ آج تو عاشورہ کا دن ہے۔ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رمضان کے روزے نازل ہونے سے پہلے عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا تھا، مگر رمضان بعد عاشورہ کا روزہ ختم ہو گیا، تو آؤ تم بھی کھاؤ۔



۴۵۰۴۔ حدثنا محمد بن المنثی: حدثنا یحیی: حدثنا هشام قال: أخبرنی ابی، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان یوم عاشوراء تصومہ قریش فی الجاہلیۃ وکان النبی ﷺ یصومہ فلما قدم المدینۃ صامہ وأمر بصیامہ، فلما نزل رمضان کان رمضان الفریضۃ وترك عاشوراء لکان من شاء صامہ ومن شاء لم یصمه. [راجع: ۱۵۹۲]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ جاہلیت کے زمانے میں قریش کے لوگ عاشورہ کے دن روزہ رکھتے تھے اور نبی کریم ﷺ بھی یہ روزہ رکھتے تھے اور جب آپ ہجرت کر کے مدینہ آئے تو یہاں بھی اس دن روزہ رکھا اور مسلمانوں کو بھی رکھنے کا حکم دیا، مگر جب رمضان کے روزے فرض کئے گئے تو عاشورہ کا روزہ ترک کر دیا گیا اور فرمایا گیا کہ جس کا دل چاہے عاشورہ کا روزہ رکھے اور جو نہ چاہے وہ نہ رکھے۔

(۲۵) **باب قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُعْذِرُ دَابَّاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ لِدَيَّتِهِمْ طَعَامٌ مِّنْ يَّسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾**

ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”کتنی کے چند دن روزہ رکھتے ہیں۔ پھر بھی اگر تم میں سے کوئی شخص بیمار ہو یا سفر پر ہو تو وہ دوسرے دنوں میں اتنی ہی تعداد پوری کر لے اور جو لوگ اسکی طاقت رکھتے ہوں وہ ایک مسکین کو کھانا کھلا کر (روزے کا) فدیہ ادا کر دیں۔ اسکے علاوہ اگر کوئی شخص اپنی خوشی سے کوئی نیک کرے تو یہ اسکے حق میں بہتر ہے اور اگر تم کو سمجھ ہو تو روزہ رکھنے میں تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے۔“

**ابتداء میں فدیہ دینے کی اجازت**

شروع میں جب روزے فرض کئے گئے تو یہ آسانی بھی دی گئی تھی کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھنے کے بجائے فدیہ ادا کر دے تو یہ بھی جائز ہے۔ بعد میں یہ سہولت واپس لے لی گئی، اور حقی حکم دے دیا گیا کہ جو شخص بھی رمضان کا مہینہ پائے وہ روزے ضرور رکھے۔

تاہم فدیہ کی سہولت ان لوگوں کیلئے اب بھی باقی رکھی گئی ہے جو نہایت بوڑھے ہوں اور ان میں روزہ

رکنے کی بالکل طاقت نہ ہو، اور آئندہ ایسی طاقت پیدا ہونے کی امید بھی نہ ہو۔ ۵۲

وقال عطاء: يَطْعَمُ مِنَ الْمَرَضِ كُلِّهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَقَالَ الْحَسَنُ وَابِرَاهِيمُ فِي الْمَرَضِ وَالْحَامِلِ: إِذَا خَافَا عَلَى أَنْفُسِهِمَا أَوْ وَلَدِهِمَا لَطْعَانٍ لَمْ تَقْطَعِيَانِ. وَأَمَّا الشَّيْخُ الْكَبِيرُ إِذَا لَمْ يَطْعَمْ الصَّيَامَ فَقَدْ أَطْعَمَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ بَعْدَهُمَا كَبِيرَ عَامَا أَوْ عَامِينَ كُلَّ يَوْمٍ مَسْكِينًا عِزًّا وَلَحْمًا وَافْطَرَّ، قِرَاءَةُ الْعَامَةِ: يَطْعُونَهُ وَهُوَ أَكْثَرُ.

ترجمہ: حضرت عطاء رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ ہر بیماری میں روزہ چھوڑ سکتے ہیں، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔ حضرت حسن بصری اور حضرت ابراہیم رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ اگر کسی دودھ پلانے والی یا حاملہ کو اپنی جان یا بچہ کی جان جانے کا اندیشہ ہو تو وہ روزے کو کھنکھ کر کٹی ہے اور بہت ضعیف العرضہ اگر روزہ نہ رکھ سکے تو اسے چاہئے کہ ذریعہ ادا کرے۔ حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ جب بہت بوڑھے ہو گئے اور روزہ کی طاقت نہ رہی تو ایک یا دو سال آپ نے روزہ نہیں رکھا اور بطور ذریعہ ہر روز ایک مسکین کو گوشت روٹی کھلاتے رہے۔ عام قرأت ”یَطْعُونَهُ“ ہے اور یہی اکثر حضرات کی رائے ہے۔

### مریض کا روزہ افطار کرنے کا مسئلہ

”يَطْعَمُ مِنَ الْمَرَضِ كُلِّهِ“

حضرت عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مرض کسی قسم کا بھی ہو اس میں افطار کرنا جائز ہے، ”کُلُّهُ“ یعنی ہر قسم کے مرض میں۔ جمہور علماء نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ مطلقاً مرض مراد نہیں ہے، ہاں اگر مرض ایسا ہو کہ جس سے روزہ رکھنے کے اندر شدت پیدا ہو، تو افطار جائز ہے۔ ۵۳

”قِرَاءَةُ الْعَامَةِ: يَطْعُونَهُ وَهُوَ أَكْثَرُ“ امام بخاری رحمہ اللہ فرما رہے ہیں کہ یہاں اس آیت میں لفظ ”يَطْعُونَهُ“ میں قرأت ”يَطْعُونَهُ“ ہے، یہی اکثر لوگوں کی قرأت ہے اور مشہور و معروف ہے اگرچہ بعض قرأتوں میں ”يُطْعُونَهُ“ ہے۔

”طَوَّقِيْ يَطْعُوْنِيْ تَطْوِيْنًا“ کے معنی ہیں مشقت میں ڈالنا اور ”يَطْعُوْنُوْنَ“ اس سے صیغہ مجہول ہے۔ تو وہ لوگ جن پر مشقت ڈالی جاتی ہے ان پر فدیہ ہے، یعنی جو روزہ رکھنے میں بہت مشقت محسوس

۵۲ آسان ترجمہ قرآن، ج: ۱، ص: ۱۲۱

۵۳ وقال جمهور من العلماء: إذا كان به مرض يولده ويلذ به أو يعافى تدابه أو يعافى تدابه صح له الإفطار. تفسیر القرطبي، ج: ۲، ص: ۲۷۶

کریں، تو پھر ان کے اوپر فدیہ ہے اور ”مطلوقین“ سے مراد شیخ فانی وغیرہ ہے۔

۳۵۰۵۔ حدیثی اسحاق: أخبرنا روح: حدیثنا زکریا بن اسحاق: حدیثنا عمرو بن دینار، عن عطاء: سمع ابن عباس يقول: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ لَذَّةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ قال ابن عباس: ليست بمنسوخة، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعمان مكان كل يوم مسكينا. ۳

ترجمہ: عطاء رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ آیت اس طرح پڑھتے ہوئے سنا ہے ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ لَذَّةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ یعنی جو لوگ روزہ کی طاقت نہ رکھتے ہوں، ان کے ذمہ ایک غریب کو کھانا کھانا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ نہیں، بلکہ اس کا حکم ضعیف مردوں اور بوڑی عورتوں کے حق میں ہے، جو روزہ نہیں رکھ سکتے، لہذا وہ ایک مسکین کو ہر روز کھانا کھلائیں۔

## (۲۶) باب: ﴿لَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [۱۸۵]

باب: ”لہذا تم میں سے جو شخص بھی یہ مہینہ پائے، وہ اس میں ضرور روزہ رکھے۔“

۳۵۰۶۔ حدیثنا عیاض بن الولید: حدیثنا عبد الاعلیٰ: حدیثنا عبد اللہ، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: انه قرأ ﴿لَذَّةَ طَعَامٍ مَسَاكِينٍ﴾ قال: هي منسوخة. [راجع: ۱۹۳۹]

ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ آیت پڑھی ﴿لَذَّةَ طَعَامٍ مَسَاكِينٍ﴾ پھر فرمایا کہ یہ منسوخ ہو گئی ہے۔

۳۵۰۷۔ حدیثنا قتیبة: حدیثنا بکر بن مضمر، عن عمرو بن الحارث، عن بکر بن عبد اللہ، عن یزید مولی سلمة بن الأكوع، عن سلمة قال: لما نزلت ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ لَذَّةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ كان من اراد أن يفطر ويفتدي حتى نزلت الآية التي بعدها فنسختها.

۳ وفی سنن ابن داؤد، کتاب الصوم، باب نسخ قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ لَذَّةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ رقم: ۲۳۱۶، وباب من قال: هي منسوخة للشيخ والجبلي، رقم: ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، وسنن النسائي، کتاب الجائز، باب تأويل قول الله عز وجل ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ لَذَّةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾، رقم: ۲۳۱۷

قال أبو عبد الله: مات بكبير قبل يزيد. ۵۵

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع ؓ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَلْيَذْكُرُوا لَهُمْ كَمَا تَضَعُونَ فِيهِمْ﴾ تو جو چاہتا تھا روزہ چھوڑ دیتا اور فدیہ ادا کر دیتا تھا، یہاں تک کہ اس کے بعد والی آیت نے اس کو منسوخ کر دیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بکیر بن عبد اللہ، یزید سے پہلے وفات پا گئے تھے۔

## روزے میں تبدیلی کے تین مراحل

حضرت سلمہ بن اکوع ؓ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَلْيَذْكُرُوا لَهُمْ كَمَا تَضَعُونَ فِيهِمْ﴾ تو ہمیں اختیار دیا گیا تھا کہ جس کا جی چاہے روزے رکھے، جس کا جی چاہے ہر روزے کا فدیہ دے۔ پھر جب اس کے بعد والی آیت یعنی ﴿وَلَمَنْ هَدَىٰ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ نازل ہوئی تو یہ اختیار ختم ہو کر طاق رکھنے والوں پر صرف روزہ ہی رکھنا لازم ہو گیا۔

نیز مسند امام میں حضرت معاذ بن جبل ؓ کی ایک طویل حدیث ہے، جس میں ذکر ہے کہ نماز کے معاملات میں ابتدائے اسلام میں تین تغیرات ہوئے اور روزے کے معاملے میں بھی تین تبدیلیاں ہوئیں، روزے میں تین تبدیلیاں یہ ہیں کہ:

رسول اللہ ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو ہرمینہ میں تین روزے اور ایک روزہ یوم عاشوراء یعنی دس محرم الحرام کا رکھتے تھے۔

پھر رمضان کی فرضیت نازل ہوئی تو ہرمینہ کو یہ اختیار تھا کہ روزہ رکھے یا فدیہ ادا کرے، روزہ رکھنا بہتر اور افضل ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت ﴿وَلَمَنْ هَدَىٰ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ نازل فرمادی، اس آیت نے حد درست اور قوی کیلئے یہ اختیار ختم کر کے صرف روزہ رکھنا لازم قرار دیا، ہاں مگر بہت بوڑھے اور ضعیف شخص کے حق

۵۵۔ فی صحیح مسلم، کتاب الصوم، باب بیان نسخ قولہ تعالیٰ: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَلْيَذْكُرُوا لَهُمْ كَمَا تَضَعُونَ فِيهِمْ﴾ (البقرة: ۱۸۳) بقولہ: ﴿وَلَمَنْ هَدَىٰ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [۱۸۵]، رقم: ۱۴۹، وسنن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب نسخ قولہ تعالیٰ: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَلْيَذْكُرُوا لَهُمْ كَمَا تَضَعُونَ فِيهِمْ﴾ (البقرة: ۱۸۳) بقولہ: ﴿وَلَمَنْ هَدَىٰ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [۲۳۱۵]، وسنن الترمذی، أبواب الصوم، باب ما جاء: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَلْيَذْكُرُوا لَهُمْ كَمَا تَضَعُونَ فِيهِمْ﴾ (البقرة: ۱۸۳) بقولہ: ﴿وَلَمَنْ هَدَىٰ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [۲۳۱۶]، وسنن الدارقانی، باب ومن کتاب الصوم، باب فی تفسیر قولہ تعالیٰ: ﴿وَلَمَنْ هَدَىٰ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾، رقم: ۱۷۷۵

میں یہ حکم باقی رہا کہ وہ چاہے توفد یہ ادا کر دے۔ یہ تو دو تہدیلیاں ہوئیں۔  
تیسری تہدیلی یہ ہوئی کہ شروع میں افطار کے وقت کھانے پینے اور اپنی خواہش پوری کرنے کی اجازت  
صرف اس وقت تک تھی جب تک آدمی سوئے نہیں، جب سو گیا تو دوسرا روزہ شروع ہو گیا، کھانا پینا وغیرہ ممنوع  
ہو گیا۔ بعد میں یہ حکم منسوخ کر کے یہ آسانی عطا فرمادی کہ اگلے دن کی صبح صادق تک کھانا پینا وغیرہ سب جائز  
ہیں۔ سو کر اٹھنے کے بعد صبحی کھانے کو سنت قرار دے دیا۔ ۵۶

(۲۷) باب: ﴿أَجِلْ لَكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَامِ الرُّكْتُ إِلَى يَسَائِكُمْ﴾ اَلِی قَوْلِهِ: ﴿وَأَنْتُمْ لَا

كُتِبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [۱۸۷]

باب: ”تمہارے لئے حلال کر دیا گیا ہے کہ روزوں کی رات میں تم اپنی بیویوں سے بے تکلف محبت  
کرو۔“ تا ”اور جو کچھ اللہ نے تمہارے لئے لکھ رکھا ہے اسے طلب کرو۔“

﴿أَجِلْ لَكُمْ الْخ﴾ کے لفظ سے معلوم ہوا کہ جو چیز اس آیت کے ذریعے حلال کی گئی ہے وہ اس سے پہلے  
حرام تھی، آگے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت میں مذکور ہے کہ ابتداء میں جب رمضان کے روزے فرض فرض  
کئے گئے تو افطار کے بعد کھانے پینے اور بیویوں کے ساتھ اختلاط کی صرف اُس وقت تک اجازت تھی جب تک سونہ  
جائے، سو جانے کے سبب یہ سب چیزیں حرام ہو جاتی تھیں، اس حکم کی وجہ سے مسلمانوں کو مشکلات پیش آئیں۔  
ان واقعات کے بعد یہ آیت نازل ہوئی جس میں پہلا حکم منسوخ کر کے غروب آفتاب کے طلوع صبح  
صادق تک پوری رات میں کھانے پینے اور مباشرت کی اجازت دی گئی، اگرچہ سو کر اٹھنے کے بعد ہو، بلکہ سو کر  
اٹھنے کے بعد آخری شب میں صبحی کھانا سنت قرار دے دیا گیا، جس کا ذکر مختلف روایات میں ہے۔ ۵۷

﴿وَالسَّنَ بَاجِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ لَا كُتِبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ اس کا مطلب اکثر مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ  
بیوی سے جماع کرنے میں وہ اولاد حاصل کرنے کی نیت کر سکتی چاہئے جو اللہ نے تقدیر میں لکھ دی ہے۔ اور بعض  
حضرات نے یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ جماع کے وہی لذت طلب کرنی چاہئے جو اللہ نے جائز قرار دی ہے،  
نا جائز طریقوں مثلاً غیر فطری طریقوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔ ۵۸

۵۶۔ ۱۔ تفسیر معارف القرآن، ج ۱، ص ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹

۳۵۰۸۔ حدثنا عبيد الله، عن اسراييل، عن أبي اسحاق، عن البراء، وحديثنا أحمد بن عثمان: حدثنا شريح بن مسلمة قال: حدثنا ابراهيم بن يوسف، عن أبيه، عن أبي اسحاق قال: سمعت البراء رضي الله عنه: لما نزل صوم رمضان كانوا لا يفرقون النساء رمضان كله وكان رجال يقولون انفسهم، فانزل الله تعالى: ﴿عَلِمَ اللهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ اَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ الآية. [راجع: ۱۹۱۵]

ترجمہ: ابو اسحاق روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو لوگ پورے رمضان اپنی عورتوں سے الگ رہا کرتے، مگر کچھ لوگوں خود کو خیانت میں مبتلا کرتے تھے (بچے سے جماع کر لیتے تھے) اسوقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿عَلِمَ اللهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ اَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾

یعنی اللہ کو علم تھا کہ تم اپنے آپ سے خیانت کر رہے تھے، پھر اس نے تم پر عتاب کی اور تمہاری غلطی معاف فرمادی۔

(۲۸) باب: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْغَيْظُ مِنَ الْغَيْظِ

الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ الآية [۱۸۷۱]۔

باب: ”اور اس وقت تک کھا دیجو جب تک صبح کی سفید دھاری سیاہ دھاری سے ممتاز ہو کر تم پر واضح (نہ) ہو جائے۔“

سحر اور صبح صادق کی واضح تعیین

اس آیت میں رات کی تاریکی کو سیاہ خط اور صبح کی روشنی کو سفید خط کی مثال سے بتلا کر روزہ شروع ہونے اور کھانا پینا حرام ہو جانے کا صبح وقت متعین فرمادیا، اور اس میں افراط و تفریط کے احتمالات کو ختم کرنے کیلئے ”حَتَّى يَتَبَيَّنَ“ کا لفظ بڑھا دیا، جس میں یہ بتلایا گیا ہے کہ نہ تو وہی مزاج لوگوں کی طرح صبح صادق سے کچھ پہلے ہی کھانے پینے وغیرہ کو حرام سمجھو اور نہ ایسی بے فکرگی اختیار کرو کہ صبح کی روشنی کا تعین ہو جانے کے باوجود کھاتے پیتے رہو، بلکہ کھانے پیتے رہو۔

بلکہ کھانے پینے اور روزہ کے درمیان حد فاضل صبح صادق کا تین ہے، اس یقین سے پہلے کھانے پینے کو حرام سمجھنا درست نہیں اور تین کے بعد کھانے پینے مشغول رہنا بھی حرام اور روزے کیلئے مفسد ہے، اگرچہ ایک ہی منٹ کیلئے ہو، بحری کھانے میں وسعت و گنجائش صرف اسی وقت تک ہے جب تک صبح صادق کا یقین نہ ہو۔ ۵۹

﴿الْعَاكِفُ﴾ والعج: ۲۵: المقیم۔

ترجمہ: ﴿الْعَاكِفُ﴾ کے معنی مقیم کے ہیں۔

۳۵۰۹ - حدثنا موسى بن اسماعيل: حدثنا أبو عوانة، عن حصين، عن الشعبي، عن عدي قال: أخذ عدي عقلا أبيض وعقلا أسود، حتى كان بعض الليل نظر فلم يستبين لهما أصبح قال: يا رسول الله، جعلت تحت وصادتي، قال: ((إن وصادك إذا لمريض أن كان الخيط الأبيض والأسود تحت وصادتك)). [راجع: ۱۹۱۶]

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم ؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دو دھاگے ایک سیاہ اور ایک سفید پاس رکھے اور جب رات کا کچھ حصہ باقی رہا تو میں نے دیکھا کہ ان میں کوئی فرق واضح معلوم نہیں ہوا، پھر جب صبح ہوئی تو میں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے دو دھاگے اپنے نکیہ کے نیچے رکھ لئے تھے، لیکن وہ مجھے نظر نہیں آئے، آپ ﷺ نے (عدی کی بات سن کر ہنستے ہوئے) فرمایا کہ پھر تو تمہارا نکیہ بہت چڑا ہوگا کہ صبح کی سفید دھاری اور رات کی کالی دھاری اس کے نیچے آگئی۔

۳۵۱۰ - حدثنا قتيبة بن سعيد: حدثنا جرير عن مطرف، عن الشعبي، عن عدي ابن حاتم ؓ قال: قلت: يا رسول الله، ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود؟ أهما الخيطان؟ قال: ((الأك لمريض اللسان أبصر الخيطين))، ثم قال: ((لا، بل هو سواد الليل وبياض النهار)). [راجع: ۱۹۱۶]

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم ؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! اس آیت میں سفید و کالے دھاگے سے کیا مطلب ہے؟ کیا ان سے مراد دو دھاگے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا تم بھی عجیب نادان ہو کہ اگر تم رات کو سفید اور کالے دھاگے دیکھتے ہو، پھر فرمایا کہ اس مراد دھاگے نہیں ہیں! بلکہ اس سے رات کی سیاہی اور صبح کی سفیدی مراد ہے۔

۳۵۱۱ - حدثنا أبي مریم: حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف: حدثني أبو حازم، عن سهل بن سعد قال: أنزلت ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ﴾

الْأَسْوَدُ ﴿وَلَمْ يَنْزِلْ﴾ مِنْ الْفَجْرِ ﴿وَكَانَ رَجَالٌ إِذَا أَرَادُوا الصُّومَ رُبُّوا أَحَدَهُمْ فِي رَجْلِهِ الْخِطَّ الْأَبْيَضَ وَالْخِطَّ الْأَسْوَدَ لَا يَزَالُ يَأْكُلُ حَتَّى يَبْتَهِنَ لَهُ رُؤْيَاهُمَا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَ ﴿مِنْ الْفَجْرِ﴾ فَعَلِمُوا أَنَّمَا يَعْنِي اللَّيْلُ مِنَ النَّهَارِ. ۛ

ترجمہ: حضرت بل بن سعد ؓ نے بیان کیا کہ جب ﴿وَكُلُّوا وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَبْتَيَّنَ لَكُمُ الْخُطُّ﴾ والی آیت نازل ہوئی اور ابھی ﴿مِنْ الْفَجْرِ﴾ والا لفظ نہیں ہوا تھا تو کچھ لوگ جب روزہ رکھنے کا ارادہ کرتے تو اپنے پیروں میں کالا اور سفید دھاگے باندھ لیتے اور رات کو جب تک وہ دھاگے صاف دکھائی نہ دیتے اس وقت تک کھاتے پیتے رہے، پھر اس کے بعد پھر اللہ تعالیٰ نے ﴿مِنْ الْفَجْرِ﴾ کے الفاظ نازل فرمائے تو سب کو معلوم ہوا کہ مراد رات اور دن ہیں۔

(۲۹) باب: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَأْتُوا النُّبُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ

وَأَتُوا النُّبُوتَ مِنْ أَوْبَاهُمَا﴾ [البقرة: ۱۸۹]

باب: ”اور نیک یہ نہیں کہ گمروں میں آواز ان کی پشت کی طرف سے اور لیکن نیک یہ ہے کہ جو کوئی ڈرے اللہ سے اور گمروں میں آئے دروازوں سے۔“

۳۵۱۲۔ حدثنا عبد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن البراء قال: كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهروه، فأنزل الله تعالى ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَأْتُوا النُّبُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ وَأَتُوا النُّبُوتَ مِنْ أَوْبَاهُمَا﴾ [راجع: ۱۸۰۳]

ترجمہ: حضرت براء بن عازب ؓ نے بیان کیا کہ جاہلیت کے زمانے میں جب لوگ احرام کی حالت میں اپنے گمراہ آتے تو مکان کی پشت کی طرف سے آتے تھے، اس کیلئے اللہ تعالیٰ نے اس پر یہ آیت کو نازل فرمائی ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَأْتُوا النُّبُوتَ﴾۔

جاہلیت کے طریقوں پر تنبیہ

جاہلیت کے زمانے میں اہل عرب کا دستور و طریقہ تھا کہ جب حج کا احرام باندھ لیتے تو پھر گھر میں



داخل نہ ہوتے، اگر جانا پڑ جاتا تو گھر کے پچھلی جانب سے دیوار چاند کر یا حجت پر چڑھ کر گھر میں داخل ہوتے تھے، اور اس کو نیکی شمار کرتے تھے۔

اس آیت میں اس دستور و رواج پر تنبیہ فرمادی کہ ان رسوم پر عمل کر کے کوئی نیکی نہیں ہے، بلکہ اصل نیکی اللہ کے احکامات پر عمل کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اپنی طرف سے کسی جائز اور مباح امر کو نیکی بنا لینا اور دین میں داخل کر لینا مذموم اور ممنوع ہے، جس سے بہت سی باتوں کا بدعت و مذموم اور غلو فی الدین ہونا معلوم ہو گیا۔

### (۳۰) باب قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا فَتْنَةً وَكُنَّ الذِّينُ اللَّهُ لَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا

عُدْوَانٌ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [۱۹۳]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور ان سے لڑتے رہو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے، اور دین اللہ کا ہو جائے، پھر اگر وہ باز آجائیں تو (سمجھ لو کہ) تشدد و سوائے ظالموں کے کسی پر نہیں ہونا چاہئے۔“

۳۵۱۳۔ حدثني محمد بن بشار: حدثنا عبد الوهاب: حدثنا عبد الله، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا: إن الناس قد ضيعوا وأنت ابن عمر وصاحب النبي ﷺ فما بمنعك أن تخرج؟ فقال: بمنعني أن الله حرم دم أحمى، قال: ألم يقل الله: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا فَتْنَةً﴾؟ فقال: قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله، وألم تر يدون أن قاتلوا حتى تكون فتنة ويكفر الدين لله. [راجع: ۳۱۳۰]

ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے فتنہ کے زمانہ میں دو آدمی آئے اور کہنے لگے کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ لوگوں میں کیسا فتنہ و فساد برپا ہے، آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے اور صحابی رسول ﷺ ہیں، کیا چیز مانع ہے کہ آپ اس وقت کیوں نہیں اٹھتے اور اس فتنہ و فساد کو کیوں نہیں روکتے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ میں اس لئے خاموش ہوں کہ اللہ نے مسلمان کو مسلمان کا خون کرنے سے منع فرمایا ہے۔ وہ کہنے لگے کیا اللہ نے یہ نہیں فرمایا کہ ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا فَتْنَةً﴾؟ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ کام ہم نے قاتل کیا یہاں تک کہ فتنہ باقی نہیں رہا اور دین خالص اللہ کے لئے ہو گیا، لیکن اب تم لوگ چاہتے ہو کہ جنگ ہو تاکہ فتنہ بڑھ جائے اور دین غیر اللہ کا ہو جائے۔

## پرفتن وقت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی احتیاط

حضرت نافع رحمہ اللہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کر رہے ہیں کہ "اے اہل جہلان لی فتنۃ ابن الزہیر" ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فتنے کے زمانے میں یعنی جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے خلاف حجاج بن یوسف نے عبدالملک بن مروان کے حکم پر مکہ مکرمہ پر لشکر کشی کی اور ان کا محاصرہ کیا تھا تو اس وقت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس دو آدمی، جن کے نام علاء بن عراء اور حنان تھے، آئے۔ اے

اور انہوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ "ان الناس قد ضیعوا" لوگ ضائع ہو رہے ہیں یعنی اس فتنہ کی وجہ سے لوگ مر رہے ہیں، "وانت ابن عمر وصاحب النبی ﷺ لما يمنعک ان تخرج؟" آپ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں اور نبی کریم ﷺ کے صحابی ہیں تو آپ کو کون سی بات مانع ہے کہ آپ اس فتنہ کے خلاف نہیں نکلے یعنی اس فتنے کے خلاف جہاد کیوں نہیں کرتے؟

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ "بمعنی ان اللہ حرم دم اعمیٰ" مجھے اس بات نے روک رکھا ہے کہ اللہ جلّ و علا نے میرے بھائی کا خون مجھ پر حرام کر دیا ہے یعنی کسی مسلمان کو قتل کرنے سے منع کیا ہے تو اس وجہ سے میں اس معاملے میں تکیہ اور اٹھانا نہیں چاہتا۔

پھر ان دونوں نے کہا کہ "الم یقل اللہ: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾" کیا اللہ جلّ و علا نے یہ حکم نہیں دیا ہے کہ اور ان سے لڑتے رہو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے؟

تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ "فما قلنا حتی لم تکن فتنۃ وکان الدین اللہ" ہم آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں اس آیت کے حکم کے مشرکین سے جہاد و قتال کرتے رہے، یہاں تک کہ فتنہ باقی نہیں رہا یعنی شرک کا فتنہ ختم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کا دین غالب ہو گیا۔

"وانتم تریبون ان تقاتلوا حتی تكون فتنۃ" لیکن اب تم لوگ چاہتے ہو کہ جنگ ہو یعنی مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے خلاف جنگ کریں یہاں تک کہ فتنہ بڑھ جائے "ویكون الدین لغير اللہ" اور دین غیر اللہ کا ہو جائے یعنی آپس کی لڑائیوں کی وجہ سے مسلمان کمزور ہو جائیں اور کافروں کا غلبہ ہو جائے۔

۱۱ قولہ: ((جہلان))، احمد بن حنبل، المصنف، ج ۱۸، ص ۱۵۶۔  
المہملۃ وتشہد الباء الموحدة، عمدة القاری، ج ۱۸، ص ۱۵۶۔  
۱۲ قولہ: ((جہلان))، احمد بن حنبل، المصنف، ج ۱۸، ص ۱۵۶۔

## عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور مشاجرات صحابہ

اصل میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مسلک مشاجرات صحابہ ﷺ کے دوران یہ تھا کہ کسی فریق کا ساتھ نہیں دیا بلکہ فتنے سے کنارہ کش رہے، جیسا کہ آپ کو معلوم ہے اس وقت صحابہ ﷺ کے تین فریق تھے۔

(۱)..... بعض صحابہ کرام ﷺ نے ایک فریق کا ساتھ دیا۔

(۲)..... بعض صحابہ کرام ﷺ نے دوسرے فریق کا ساتھ دیا۔

اور

(۳)..... بعض صحابہ کرام ﷺ بالکل کنارہ کش رہے، جن پر حق واضح نہیں ہوا وہ کنارہ کش رہے۔

فتنے کے عالم میں یہی حکم بھی ہے کہ اگر مختلف مسلمانوں کے درمیان آپس میں لڑائی ہو رہی ہو تو جس کے اوپر یہ واضح ہو جائے کہ حق فلاں کے ساتھ ہے، تو اس کو چاہئے کہ اسکی معاونت کرے اور اگر کسی پر حق واضح نہیں تو وہ کنارہ کش رہے، یہی حکم ہے۔

اب وہ شخص جس پر حق واضح ہو گیا ہے کہ حق فلاں کے ساتھ ہے اور وہ اس کا ساتھ دے رہا ہے تو اس کو یہ نہیں کرنا چاہئے کہ اس شخص کو مجبور کرے جن پر حق واضح نہیں ہوا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہیں حضرات میں سے تھے جو اس آپس کے فتنے کے دوران یہ فرماتے تھے کہ بھئی! مسلمانوں کے درمیان خانہ جنگی ہے اور دونوں طرف مسلمان ہی ہیں، ایسی صورت حال میں کسی فریق کا ساتھ نہیں دوں گا، کیونکہ اگر تلوار اٹھاؤں گا تو کسی نہ کسی مسلمان کے گردن پر پڑے گی اور میں مسلمان کا خون اپنے ہاتھ سے نہیں بہانا چاہتا۔

یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا موقف تھا اور وہ یہ فرماتے تھے کہ اگر کتابی بُرے سے بُرا حکمران آجائے اور مسلط ہو جائے لیکن جب اس کا غلبہ ہو گیا تو اب اس کے خلاف بغاوت نہیں ہوگی، بلکہ اب وہ جس وقت تک کسی گناہ پر مجبور نہ کرے اس وقت تک اس کی اطاعت کی جائے گی۔

چنانچہ اس وقت عبدالملک بن مروان حکمران تھا اور حجاج بن یوسف اس کا گورنر تھا، یہ عام طور سے ایسے لوگ تھے جن کو صحابہ کرام ﷺ ناپسند کرتے تھے۔ مگر یہ مسلط ہو گئے تھے تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کا ساتھ دیا اس معنی میں کہ ان کی اطاعت قبول کی اور ان کے خلاف تلوار اٹھانے کا اہم نہیں کیا۔

وہ یہ فرماتے تھے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے یہ نصیحت فرمائی ہے کہ:

امیر کی بات سنو اور اطاعت کرو، چاہے وہ امیر کئے ہوئے اعضاء والا جیسی غلام ہی کیوں نہ ہو۔

یعنی اگر جہارے اوپر بد صورت جھٹی مظلوم بھی امیر بنا دیا جائے تو تم ان کی اطاعت کرنا تو میں ان کے خلاف تلوار نہیں اٹھاؤں گا۔ ۳۲ ۳۳

ایسے مواقع پر جو جو شیعہ لوگ ہوتے ہیں وہ ایسے آدمی کو پریشان کرتے ہیں، تنگ کرتے ہیں کہ دیکھیں ایک معمولی آدمی آکر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسے انسان کو، جس نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ شریکین کے خلاف جہاد کیا، ان کو جہاد کا درس دے رہے ہیں، ابھار رہے ہیں کہ ﴿وَلَا يُلْزِمُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ اس آیتِ قرآن پر عمل کرو۔ جو جو شیعہ لوگ ہوتے ہیں وہ ایسے مواقع پر معتدل المزاج لوگوں کو پریشان کیا کرتے ہیں۔ چنانچہ ان پر سختیاں ہوئیں اور لوگوں نے ان کو تنگ کیا اور مطعون کیا، بہتیں لگائیں کہ یہ تو حکومت کے ساتھ مل گئے ہیں، اس واسطے ان کی بات نہیں مانتی چاہئے۔

یہ سب طعن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سہ اور اپنے موقف پر ڈلے رہے۔

## حکیمانہ اصول

اسی واسطے امام زہری رحمہ اللہ کا ایک مقولہ بڑا ہی حکیمانہ ہے، جب میں نے پہلی بار پڑھا تو واقعی وجد آگیا فرماتے ہیں کہ ﴿الْعَدُوُّ اَبْعَدُ فِي السَّلَامِ وَابْنُهُ فِي الْفِتْنَةِ﴾ کہ جب امن اور سلامت کی حالت ہو تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اقتداء کرو اور جب فتنے کا زمانہ ہو تو ان کے بیٹے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اقتداء کرو۔ اس لئے ان کا یہ موقف تھا، جب بھی مسلمانوں کے درمیان کوار چلے تو اس میں اگر کسی کے اوپر حق واضح ہو جاتا ہے کہ فلاں حق پر ہے اور فلاں باطل پر تو جس کو حق پر سمجھتا ہے اس کا ساتھ دے، اس کے ساتھ تعاون کرے اور جس پر حق واضح نہیں ہوا وہ خاموش رہے، کسی کا ساتھ نہ دے اور اس معاملے میں دوسرے لوگوں کو مطعون کرنا درست نہیں۔

اسی سے پتہ چلا کہ یہ سیاسی معاملات میں جو لوگوں کے موقف مختلف ہو جاتے ہیں، کسی نے ایک موقف اختیار کیا، کسی نے دوسرا موقف اختیار کر لیا اور دونوں کسی نہ کسی دلیل شرعی کی طرف مستند ہیں، تو ان میں سے کسی کو بھی ملامت نہیں کی جاسکتی اور نہ کسی فریق کو یہ حق حاصل ہے کہ دوسرے کو مجبور کرے کہ میرا موقف کو اختیار کرو۔

۳۲ عن ابی ذرؓ قال: (( ان سلبلسی اوصالی ان اسمع واطمع، وان کان عبداً مجدع الاطراف ))، صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب امامة العبد، رقم: ۶۹۳، وابيضاً باب سماع والطاعة، رقم: ۱۴۲، و صحیح مسلم، باب وجوب طاعة الامراء في غير مصيبة، وضمنها في المعصية، رقم: ۱۸۳۷

## جنگ صفین اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا طرز عمل

جنگ صفین کے موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان میدان کارزار گرم ہے، صبح بہ کرام رضی اللہ عنہ کا ایک گروہ ایک جماعت کے ساتھ اور دوسرا گروہ دوسری جماعت کے ساتھ ہے، لڑائی ہو رہی ہے، باقاعدہ خون ریزی ہو رہی ہے، شام کو جب جنگ ختم ہوئی تو کہتے ہیں کہ ادھر کے صحابہ ادھر کے صحابہ کے ساتھ جا کر ملے، کھانا اکتھلے کھا رہے ہیں اور نماز اکتھی پڑھ رہے ہیں، صبح کو پھر جنگ کے میدان میں آ گئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کھانا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے لشکر میں جا کر کھاتے اور نماز حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر میں جا کر پڑھتے تھے۔ کسی نے پوچھا کہ یہ کیا قصہ ہے کہ آپ کھانا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے لشکر میں جا کر کھاتے ہیں اور نماز حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ پڑھتے ہیں؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کھانا وہاں اچھا ہوتا ہے اور نماز یہاں اچھی ہوتی ہے، لہذا دونوں کا حق ادا کر رہا ہوں۔

حقیقت یہ ہے کہ ان حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجماع کی یہ باہمی لڑائیاں اقتدار کی خاطر نہیں تھیں، اور نہ ان کا اختلاف آج کی سیاسی پارٹیوں کا سا اختلاف تھا، دونوں فریق دین ہی کی سر بلندی چاہتے تھے، ہر ایک کا دوسرے سے نزاع دین ہی کے تحفظ ہی کے لئے تھا، اور یہ خود ایک دوسرے کے بارے میں یہی جاننے اور سمجھتے تھے کہ ان کا موقف دیا مندارانہ اجتہاد پر مبنی ہے، چنانچہ ہر فریق دوسرے کو رائے اور اجتہاد میں غلطی پر سمجھتا تھا، لیکن کسی کو فاسق قرار نہیں دیتا تھا۔

یہی وجہ ہے کہ شاید دنیا کی تاریخ میں یہی ایک جنگ ہو جس میں دن کے فریقین میں جنگ ہوتی اور رات کے وقت ایک لشکر کے لوگ دوسرے لشکر میں جا کر ان کے مقتولین کی تجھیز و تکھین میں حصہ لیا کرتے تھے۔ ۳۴  
حالانکہ اتنا زبردست اختلاف ہے کہ تلوار چل رہی ہے، اس کے باوجود یہ بات ہے کہ دوسرے کے موقف کا احترام کیا جا رہا ہے۔

مشہور محدث و فقیہ حضرت اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جنگ جمل یا صفین کے موقع پر ایک شخص کو سنا کہ وہ (مقابل لشکر والوں کے حق میں) تشدد آمیز باتیں کہہ رہا ہے، اس آپ نے فرمایا کہ ان حضرات کے بارے میں کلمہ خیر کے سواء کوئی بات نہ کہو، دراصل ان حضرات نے یہ سمجھا ہے کہ

ہم نے ان کے خلاف بغاوت کی ہے اور ہم یہ سمجھتے ہیں کہ انہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی ہے، اس بناء پر ہم ان سے لڑتے ہیں۔ ۲۵

ایک اور روایت میں حضرت علیؑ سے اہل جمل کے متعلق پوچھا گیا کہ کیا یہ لوگ جو آپ کے خلاف لڑ رہے ہیں یہ لوگ کافرو متافق ہو گئے ہیں؟ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ نہیں! یہ لوگ نہ تو کافر ہیں، نہ منافق ہیں، پوچھا کہ پھر کون ہیں؟ تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ”اعواننا بعوا علينا“ یہ ہمارے بھائی ہیں اور ہمارے سے باغی ہو گئے ہیں۔ ۲۶

یہ بڑی اہم بات ہے جس پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ایسے معاملات کے اندر ایسا موقف اختیار کر لینا جس میں کوئی ٹپک نہ ہو۔ جس میں دوسرے آدمی کا کوئی احترام نہ ہو اور اس کو مطعون کرنا ہر حالت میں صحیح طریقہ نہیں ہے۔ یہ صحابہ کرامؓ کا طریقہ نہیں ہے۔

اختلافات صحابہ کرامؓ میں بھی ہوئے لیکن اس کے باوجود انہوں نے ایک دوسرے کے موقف کا احترام کیا۔ لہذا اس میں ضرورت سے زیادہ جذباتی و جوشیلا ہو جانا اور دوسرے کو مطعون کرنا، اس کو طرح طرح کے القاب سے یاد کرنا یا اس کے ایمان پر شک کرنا یا اس کی نیتوں پر حملہ کرنا یہ کسی طرح بھی جائز نہیں۔

۳۵۱۴۔ وزاد عثمان بن صالح، عن ابن وہب قال: أخبرني فلان وحبيبة بن شريح، عن بكر بن عمرو المعافري: أن بكر بن عبد الله حدثه عن نافع: أن رجلا أتى ابن عمر فقال: يا أبا عبد الرحمن، ما حملت علي أن تعج عاما وتعتمر عاما وتترك الجهاد في سبيل الله عز وجل قد علمت ما ذهب الله به؟ قال: يا ابن أخي، بُني الإسلام على خمس: إيمان بالله ورسوله، والصلوات الخمس، وصيام رمضان، وأداء الزكاة وحج البيت. قال: يا أبا عبد الرحمن، ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَاضْلِيحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ نَفَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي هَفَّتْ﴾ [ألى أمر الله] والحجرات. ۹. ﴿فَلْيَاكُلْهُمُ حَتَّى

يَلْجَأَ إِلَى إِسْحَاقَ بْنِ زَاهِيَةَ. حدثنا أبو نعيم، حدثنا صفوان، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، قال: سمع علي بن أبي حمزة يقول: لا تقولوا إلا حياء، انما هم قوم وعصاة لا يحسب عليهم، وروينا انهم

بعوا عليا فقتلناهم منها جالس النبوة، ج ۵، ص ۲۳۳-۲۳۵

۲۶ عن أبي البحتري، قال: سئل علي عن أهل الجمل، قال: قبل: أمشركون هم؟ قال: من الشرك فروا، قبل: أمشاقون هم؟ قال: إن المشاقين لا يذكرون الله إلا قليلاً. قبل: لما هم؟ قبل: إخواننا بعوا علينا. مصنف ابن خزيمة، كتاب الحمل والخصن والحوارج وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله. رقم ۳۷۷۶۳

لَا تَكُونُ فِتْنَةً قَالَ: فَعَلْنَا عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ الْإِسْلَامُ قَلِيلًا، فَكَانَ الرَّجُلُ يَفْتَنُ دِينَهُ أَمَا فَعَلُوهُ وَأَمَا يَعْلَمُوهُ حَتَّىٰ كَثُرَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةً. [راجع: ۳۱۳۰]

ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور کہنے لگا اے ابوعبید الرحمن! یہ آپ کو کیا ہوا کہ ایک سال حج کرتے ہیں اور ایک سال عمرہ کرتے ہیں اور جہاد فی سبیل اللہ کو ترک کر دیتے ہیں، حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ اللہ ﷻ نے جہاد کرنے کی رغبت دلائی ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سچیتے! اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے، اللہ اور اسکے رسول پر ایمان لانا، پانچ وقت کی نماز پڑھنا، رمضان کے روزے رکھنا، زکوٰۃ ادا کرنا، (صاحب حیثیت ہونے پر) حج بیت اللہ کا فریضہ ادا کرنا۔ اس آدمی نے کہا کہ کیا آپ نے اللہ ﷻ کا یہ حکم نہیں سنا کہ

﴿وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا فَاِضْلَحَا  
بَيْنَهُمَا فَإِن نَبَحْتَ إِخْدَاعًا عَلَيَّ الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلَا  
الَّتِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾

ترجمہ: اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو اُن کے درمیان صلح کراؤ۔ پھر اگر اُن میں سے ایک گروہ دوسرے کے ساتھ زیادتی کرے تو اُس گروہ سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہو، یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئے۔ ع

حاصل اول مسلمانوں میں نزاع و اختلاف کو روکنے کی تدابیر بتلائی گئیں، پھر بتلایا گیا کہ اگر اتفاقاً اختلاف رونما ہو جائے تو ہر دور اور مؤثر طریقہ سے اس کو طایا جائے لیکن جب تک نزاع کا خاتمہ نہ ہو کوشش ہونی چاہئے کہ کم از کم جذبات منافرت و مخالفت زیادہ تیز اور مشتعل ہونے پائیں، عموماً یہ کیا جاتا ہے کہ جہاں دو شخصوں یا دو جماعتوں میں اختلاف رونما ہوا اس ایک دوسرے کا مسخر اور استہزا کرنے لگتے ہیں۔ ذرا سی بات لگ گئی اور فحشی خفاق اڑانا شروع کر دیا، حالانکہ اسے معلوم نہیں کہ شاید جس کا مذاق اڑا رہا ہے وہ اللہ کے نزدیک اس سے بہتر ہو، بلکہ اس اوقات یہ خود بھی اختلاف سے پہلے اس کو بہتر سمجھتا ہوتا ہے۔ مگر خداوند نہایت میں دوسرے کی آنکھ کا بخفا نظر آتا ہے اپنی آنکھ کا ضمیر نظر نہیں آتا۔

اس طریقہ سے نفرت و عداوت کی بیج روز بروز وسیع ہوتی جاتی ہے۔ اور حکومت میں اس قدر رعب و ہرجاء ہوتا ہے کہ صلح و انکشاف کی کوئی امید باقی نہیں رہتی، آہ عدا میں خداوند قدوس نے اسی قسم کی باتوں سے منع فرمایا ہے، یعنی ایک جماعت دوسری جماعت کے ساتھ نہ مسخر اپنی کرے نہ ایک دوسرے پر آوارہ کیے جائیں اور نہ برے ناموں اور برے القاب سے لڑتی جھگڑائی کو یاد کیا جائے، کیونکہ ان باتوں سے دشمنی اور نفرت میں ترقی ہوتی اور فتنہ و فساد کی آگ جیڑی سے بجھتی ہے۔ سبحان اللہ! کبھی جیش جہاد لیا ہے۔ آج اگر مسلمان سمجھیں تو ان کے سب سے بڑے مرض کا مکمل علاج اسی ایک سرورِ جبرات میں موجود ہے۔ تفسیر عثمانی، سورہ ہجرات۔

اور اسی طرح یہ فرمان کہ ﴿فَالْيَوْمَ هُمْ خَلْقٌ لَا يَكُونُونَ لِقَاءَهُ﴾

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہم زمانہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں یہ کام کر چکے ہیں حالانکہ اس وقت اسلام (مسلمان) بہت قلیل تھا اور آدمی اپنے دین کے بارے میں فتنے میں مبتلا کر دیا جاتا تھا، یا تو لوگ اس کو قتل کر ڈالتے تھے، یا تو اس کو سخت تکالیف اور اذیت پہنچاتے، یہاں تک کہ اسلام بڑھ چکا (یعنی مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی اور وہ طاقت میں آ گئے)، اس لئے اب وہ فتنہ ختم ہو گیا۔

۳۵۱۵۔ قال: لما لولك في علي وعثمان؟ قال: أما عثمان فكان الله عفا عنه، وأما انعم لكرهم أن يعفو عنه. وأما علي فابن عم رسول الله ﷺ وخنعه، وأشار بيده فقال:

هذا بيته حيث ترون. [راجع: ۸]

ترجمہ: اس آدمی نے پھر کہا کہ عثمان اور علی رضی اللہ عنہما کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب دیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قصور کو اللہ نے معاف فرمادیا تھا، مگر تم لوگ تو نہیں چاہتے کہ اُن کو معاف کیا جائے، اور جہاں تک بات سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تو وہ رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی اور داماد ہیں۔ اور ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ ان کا گھر ہے جو تم سامنے دیکھ رہے ہو۔

### عثمان و علی رضی اللہ عنہما کا دفاع

پھر اس شخص نے عثمان اور علی رضی اللہ عنہما کے متعلق سوال کیا کہ "لما لولك في علي وعثمان؟" اچھا یہ تو فرمائیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں آپ کی کیا رائے اور خیال ہے؟

کیونکہ یہ شخص خارجی تھا جو کہ عثمان رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ کے خلاف تھا، اس لئے بدینے کی وجہ سے یہ سوال کیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب دیا کہ "أما عثمان فكان الله عفا عنه" جہاں تک بات سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں تو ان کے قصور کو اللہ ﷻ نے معاف فرمادیا ہے، "وأما انعم لكرهم أن يعفو عنه" مگر تم لوگوں نے اس بات کو برا سمجھا کہ اللہ ﷻ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو معاف کر دیا یعنی اللہ نے تو ان کی معافی کا اعلان کر دیا لیکن تم لوگوں نے ان معاف نہیں کیا اور ان کے اوپر چڑھ دوڑے اور شہید کر ڈالا۔

اور جہاں تک بات سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تو "لما ابن عم رسول الله ﷺ وخنعه" حضرت علی رضی اللہ عنہ تو رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی اور داماد ہیں، پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا کہ "هذا بيته حيث ترون" یہ ان کا گھر تم سامنے دیکھ رہے ہو، ان کے لئے کچھ کہنے کی گنجائش ہی نہیں ہے، ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مقصد قرہی رشتہ داری کے ساتھ ساتھ گھر قریب ہونے کا بھی بتانا مقصد تھا۔



## مخاطب و تصویب راہ مستقیم

مطلب یہ ہے کہ بظاہر تو والگ الگ فریق ہیں یعنی ہبیان عثمان و عبید بن علی رضی اللہ عنہما، لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے دونوں کی فضیلت بیان فرمائی کہ حضرت عثمان ؓ بھی قابل صد احترام ہیں اور حضرت علی ؓ بھی قابل صد احترام ہیں۔ لہذا میں ان میں سے کسی کو بھی غلط نہیں سمجھتا ہوں اور میں ان کے بارے میں کوئی ایسا کلمہ نگہ نہیں کہنا چاہتا کہ جس سے ان کی شان میں کوئی ادنیٰ سی گستاخی بھی لازم آئے۔

علمائے اہل سنت کا یہی موقف ہے کہ کسی بھی صحابی کے شان میں ادنیٰ گستاخی کا کلمہ بھی نہ کہا جائے۔

سوال: مشاجرات صحابہ میں اہل سنت والجماعت کا اصل مسلک توقف ہے یا تحظیہ اور تصویب؟

جواب: بات یہ ہے کہ اس حد تک تصویب اور تحظیہ علمائے اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے کہ جس

سے حضرت علی ؓ کی خلافت راشدہ پر حرف نہ آئے۔

اس پر امت کا اجماع ہے کہ حضرت علی ؓ خلیفہ راشد تھے اور خلیفہ راشد ہونے کی وجہ سے علمائے اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ وہ حق پر تھے اور ان کے مخالفین سے اجتہادی خطا ہوئی تھی، لیکن اگر کوئی شخص حضرت علی ؓ کی خلافت راشدہ کا انکار کئے بغیر توقف اختیار کرے تو علمائے اہل سنت کے مسلک میں اسکی بھی گنجائش ہے۔

مشاجرات صحابہ کے بارے میں کسی نے امیر المومنین حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے انکی رائے پوچھی تو انہوں نے فرمایا کہ ”ملک دماء طہر اللہ معہا یدی فلا احب ان اخضب بہا لسانی“ جب اللہ نے ہمارے ہاتھوں یعنی ہماری تلواروں کو ان حضرات کے پاکیزہ خون میں ملوث ہونے سے محفوظ رکھا تو میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ اس معاملہ میں اپنی زبانوں کو خراب کریں۔ ۷۸

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حضرت علی ؓ کی خلافت راشدہ مسلم ہے، البتہ اس خاص معاملے میں جو حضرت علی ؓ اور حضرت معاویہ ؓ کے درمیان پیش آیا اس میں کون ”اقرب الی الحق“ تھا؟ اس معاملے میں توقف کرتا ہوں، تو علماء اہل سنت کے مسلک میں اسکی بھی گنجائش ہے، لیکن اسکی گنجائش نہیں ہے کہ کوئی شخص حضرت علی ؓ کی خلافت راشدہ پر شک کرے اور کہے کہ ان کی خلافت راشدہ منکوک ہے کیونکہ ساری امت کا اس پر اجماع ہے کہ وہ خلیفہ راشد تھے۔

۷۸ منهاج السنة النبویة، باب الرد علی قول الراغبان ابن مسعود وکان یطعن علی عثمان ویکفرہ رضی اللہ

عنہما، ج ۲ ص ۲۵۳، و المدونین فی اخبار قزوین، باب: حرف الالف فی آتالہم، ج ۱ ص ۱۹۲

(۳۱) باب قوله: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

وَأَخْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [۱۹۵]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور اللہ کے راستے میں مال خرچ کرو، اور اپنے آپ کو خود اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ ڈالو، اور نیکی اختیار کرو۔ بیشک اللہ نیکی کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔“

دشمن سے دفاع کی تیاری نہ کرنا ہلاکت کا ذریعہ

اشارہ یہ ہے کہ اگر تم نے جہاد میں خرچ کرنے سے نکل سے کام لیا اور اس کی وجہ سے جہاد کے مقاصد حاصل نہ ہو سکے تو یہ اپنے پاؤں پر خود کھانڈی مارنے کے مرادف ہوگا، کیونکہ اس کے نتیجے میں دشمن مضبوط ہو کر تمہاری ہلاکت کا سبب بنے گا۔

”وَلَا تَسْلَفُوا“ کے لفظی معنی تو ظاہر ہیں کہ اپنے اختیار سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے کی ممانعت بیان فرمائی ہے، اب یہ ہلاکت میں ڈالنے سے اس جگہ کیا مراد ہے؟ اس میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں:

امام حصاص رازی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ان سب اقوال میں کوئی تضاد نہیں، سب ہی مراد ہو سکتے ہیں۔ حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت ہمارے ہی پارے میں نازل ہوئی ہے، ہم اس کی تفسیر کو بخوبی جانتے ہیں، بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ اور قوت عطا فرمادیا تو ہم میں یہ گفتگو ہوئی کہ اب جہاد کی کیا ضرورت ہے، ہم اپنے وطن میں ٹھہر کر اپنے مال و جان واد کی خبر گیری کریں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی، جس نے یہ بتا دیا کہ ہلاکت سے مراد اس جگہ ترک جہاد ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے میں حد سے زیادہ تجاوز کرنا کہ بیوی، بچوں کے حقوق ضائع ہو جائیں، یہ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا ہے، ایسا اسراف جائز نہیں ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ ایسی صورت میں قتال کیلئے اقدام کرنا اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا ہے، جبکہ یہ اندازہ ظاہر ہے کہ دشمن کا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے، خود ہلاک ہو جائیں گے، ایسی صورت میں اقدام قتال اس آیت کی بناء پر ناجائز ہے۔ ۳۹

### التهلكة والهلاك واحد.

ترجمہ: ”التهلكة“ اور ”الهلاك“ کے ایک ہی معنی ہیں یعنی ہلاکت، بربادی۔

۴۵۱۶۔ حدثني اسحاق: حدثنا النضر: حدثنا شعبه، عن سليمان قال: سمعت ابا

وائل: عن حذيفة: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ قال: نزلت في النفقة.

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ اللہ کے راستے میں خرچ کرنے کے متعلق اتاری گئی ہے۔

### اگلے ابواب کے متعلق تمہید

یہاں سے حج کا بیان شروع ہو رہا ہے، حج کا تعلق چونکہ مکہ مکرمہ اور بیت اللہ یعنی کعبہ سے ہے اس لئے اس کے متعلق کچھ مسائل تو قبلہ کے بیان میں ضمنی طور پر سورۃ البقرہ کی آیات ۱۲۵ سے ۱۲۸ میں ذکر کئے گئے ہیں۔ پھر بحث قبلہ کے اختتام پر ایک آیت ۱۵۸ میں صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنے کا حکم بھی ضمنی طور پر بیان ہو چکا ہے۔

اب آیت ۱۹۶ سے آیت ۲۰۳ تک آٹھ آیات، مسلسل حج و عمرہ کے احکام و مسائل کے متعلق ہیں۔

(۳۲) **باب قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ [۱۹۶]**

**اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا بیان کہ: ”ہاں اگر تم میں سے کوئی مريض یا بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو۔“**

۴۵۱۷۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبه، عن عبد الرحمن بن الأصبهاني قال: سمعت

عبد الله بن معقل قال: قعدت ألى كعب بن عجرة في هذا المسجد، يعني مسجد الكوفة،

فسألته عن: لدية من صيام فقال: حملت الي النبي ﷺ والقمل يتناول على وجهي فقال:

((ما كنت أرى أن الجهد قد بلغ بك هذا، أما تجد شاة؟)) قلت: لا، قال: ((صم ثلاثة

أيام، أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام، وأحلق رأسك)). فنزلت

في خاصة وهي لكم عامة. [راجع: ۱۸۱۳]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن معقل رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں کوفہ کی مسجد میں حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کے

بمراہ بیٹھا ہوا تھا میں نے ان سے روزہ کے فدیہ کے متعلق دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے لوگوں نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا، اس وقت سر سے جو میں میرے چہرہ پر گر رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے مجھے دیکھ کر فرمایا کہ میں نہیں سمجھتا تم اس حد تک تکلیف میں مبتلا ہو گئے ہو، کیا تمہارے پاس کوئی بکری نہیں ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اچھا تین روزے رکھ لو یا چھ مسکین کو کھانا کھلا دو کہ ہر مسکین کو نصف صاع اناج کا مل جائے اور اپنے سر کو منڈوا دو۔ حضرت کعب بن عجرہ ؓ کہتے ہیں کہ یہ آیت خاص میرے لئے نازل ہوئی تھی، مگر اس کا حکم تم سب لوگوں کیلئے یکساں عام ہے۔

### حالتِ احرام میں بیماری کی وجہ سے سر منڈانے کا حکم

﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ احرام کی حالت میں سر منڈانا جائز نہیں ہوتا، لیکن اگر کسی شخص کو بیماری یا تکلیف کی وجہ سے سر منڈانا پڑ جائے تو اسکو یہ فدیہ دینا ہو گا جو اس آیت میں ذکر ہے۔ تفصیل حضرت کعب بن عجرہ ؓ بیان فرما رہے ہیں کہ ”حملت الی النبی ﷺ والقمل بتاتر علی وجہی“ حج کے موقع پر مجھے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں لیجا یا گیا اور اس وقت میرے سر سے جو میں میرے چہرہ پر گر رہی تھیں۔

نبی کریم ﷺ نے ان کی یہ حالت دیکھ کر فرمایا کہ ”ما كنت اری ان الجهد قد بلغ بك هذا“ مجھے اس بات کا اندازہ نہیں تھا کہ تم اس حد تک تکلیف میں پہنچ گئے ہو۔

پھر آپ ﷺ نے حضرت کعب ؓ سے دریافت کیا کہ ”اما تجد ضاۃ؟“ کیا تمہارے پاس کوئی بکری نہیں ہے؟

حضرت کعب ؓ نے جواب دیا کہ نہیں میرے پاس بکری نہیں ہے۔

پھر نبی ﷺ نے حضرت کعب ؓ سے فرمایا کہ ”صم ثلاثة ايام“ اچھا تم تین دن روزے رکھ لو۔

”او اطعم ستة مسکین لكل مسکین نصف صاع من طعام“ یا چھ مسکین کو کھانا کھلا دو کہ ہر مسکین کو نصف صاع اناج کا مل جائے یعنی صدقۃ الفطر کے برابر صدقہ کیا جائے۔

”واحلل رأسک“ اور اپنے سر کو منڈوا دو تا کہ تم اس تکلیف سے نجات حاصل کر سکو۔

پھر حضرت کعب بن عجرہ ؓ نے فرمایا کہ ”فانزلت فی خاصۃ وہی لکم عامۃ“ مذکورہ آیت خاص میرے بارے میں نازل ہوئی تھی، لیکن اب اس کا حکم تم سب لوگوں یعنی تمام مسلمانوں کے حق میں یکساں عام ہے، ہر ایک اس پر عمل کر سکتا ہے۔

## (۳۳) باب: ﴿لَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ [۱۹۶]

باب: ”تو جو شخص حج کے ساتھ عمرے کا فائدہ بھی اٹھائے۔“۔ ۷۰

۴۵۱۸۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن عمران أبي بكر: حدثنا أبو رجاء، عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: نزلت آية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله ﷺ ولم ينزل القرآن بحرمه ولم ينه عنها حتى مات، قال رجل برأيه ما شاء. قال محمد بن يعقوب: قال محمد بن عمر. [راجع: ۱۵۷۱]

ترجمہ: عمران بن حصین رضي الله عنه نے بیان کیا کہ جب تمتع کی آیت نازل ہوئی تو ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حج تمتع ادا کیا، پھر اسکے بعد ایسی کوئی آیت نہیں آئی جسکی رو سے تمتع سے منع کیا گیا ہو، اور نہ ہی تمتع سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا یہاں تک کہ آپ دنیا سے تشریف لے گئے، یہ تو صرف ایک شخص ہیں جو اپنی رائے علیحدہ رکھتے ہیں۔ محمد فرماتے ہیں کہ یہاں حضرت عمر رضي الله عنه مراد ہیں۔

### حضرت عمر رضي الله عنه کی تمتع سے منع کرنے کی حکمت

”نزلت آية المتعة في كتاب الله الخ“ حضرت عمران بن حصین رضي الله عنه اس حدیث میں حج تمتع کا ذکر کر رہے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ حج تمتع کیا، اور آنحضرت ﷺ کی وفات تک ہم حج تمتع کرتے رہے اور اس وقت تمتع کی ممانعت میں کوئی آیت بھی نازل نہیں ہوئی۔

پھر کہا کہ ”قال رجل برأيه ما شاء“ صرف ایک شخص ہیں جو اپنی رائے علیحدہ رکھتے ہیں حج تمتع نہیں کرنا چاہئے، اور منع کرنے والے شخص سے مراد حضرت عمر رضي الله عنه ہیں، کیونکہ وہ حج تمتع کرنے سے منع کرتے تھے۔

۷۰۔ یعنی جو حرم کدھن کی طرف سے اور مرض سے مطمئن ہو خواہ اس کو کسی قسم کا اندیشہ پیش ہی نہ آیا یا دشمن کا خوف یا بیماری کا کھکاؤ پیش تو آیا مگر جلد زائل ہو گیا احرام حج و عمرہ میں اس سے ظن نہ آنے پایا تو اس کو دیکھنا چاہئے کہ اس نے حج اور عمرہ دونوں ادا کئے، یعنی قرآن میں حج تمتع کیا اور انہیں کیا تو اس پر قربانی ایک کبرا، یا ساتواں حصہ اونٹ کا یا گائے کا لازم ہے، اس کو دم قرآن اور دم تمتع کہتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اس دم شکر کہتے ہیں اور اس کو اس میں سے کھانے کی اجازت دیتے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ اس کو دم جبر کہتے ہیں اور قربانی کرنے والے کو اس میں سے کھانے کی اجازت بھی نہیں دیتے۔ گھبرستانی، سورہ بقرہ: ۱۹۶، ۲۰۰۔

حضرت عمرؓ کیوں حج تمتع ادا کرنے سے منع کرتے تھے اس کی دو وجہات ہیں:

پہلی وجہ حضرت عمرؓ اس معنی میں منع نہیں کرتے تھے کہ تمتع ناجائز ہے بلکہ ان کا منشاء یہ تھا کہ اگر آدمی حج اور عمرہ دونوں کیلئے مستطاً الگ الگ سفر کرے تو یہ اس کی بہ نسبت زیادہ بہتر ہے کہ ایک ہی سفر میں دونوں کو جمع کرے، یعنی ایک سفر حج کیلئے اور دوسرا سفر عمرہ کیلئے۔

کیونکہ حج اور عمرہ کو الگ الگ بیان کیا ہے ”وَابْتَغُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰہِ“۔

اور اگر حضور ﷺ کے زمانہ میں ایسا کیا گیا تو وہ ایک خاص عارض کی وجہ سے کیا گیا کہ جاہلیت کے عقیدہ باطلہ کو زائل کرنا تھا، ورنہ عام حالات میں یہی افضل ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے تمتع بالمعنی الاصطلاحی سے منع نہیں فرمایا بلکہ ”لِمَسْحِ الْحَجِّ إِلَى الْعُمْرَةِ“ سے منع فرمایا ہے یعنی اگر کوئی شخص حج افراد کا احرام باندھ کر آیا اب بعد میں اس احرام کو تبدیل کر کے عمرہ کا احرام بنانا چاہتا ہے تو اس سے منع فرمایا، کیونکہ یہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ خاص تھا جو کہ ایک عارض کی وجہ سے ہوا تھا، اگر عام حالات میں کوئی شخص افراد کا احرام باندھ کر گیا تو اسے ضروری ہے کہ حج پورا کرے پھر حلال ہو، اس کو عمرہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں۔ اے

(۳۴) باب: ﴿لَمَسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [۱۹۸]

باب: ”حج کے زمانہ میں تم پر کوئی گناہ نہیں کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔“

زمانہ جاہلیت کی تمام بیہودہ رسموں کا قلع قمع

زمانہ جاہلیت میں اہل عرب نے جس طرح تمام عبادات و معاملات کو مسح کر کے طرح طرح کی بیہودہ رسمیں ان میں شامل کر دی تھیں اور عبادات کو بھی کھیل تماشا بنا دیا تھا، اسی طرح افعال حج میں طرح طرح کی بیہودہ گناہیں کرتے تھے، مٹی کے عظیم اجتماع میں ان کے خاص خاص بازار لگتے تھے، نمائش ہوتی تھی، تجارتوں کے فروغ کے ذرائع لگاتے جاتے تھے۔

اسلام آیا اور حج مسلمانوں پر فرض کیا گیا تو ان تمام بیہودہ رسموں کا قلع قمع کیا گیا۔

اے مزید تفصیل دونوں کے لئے مراجعت فرمائیں: انعام الباری کتاب الحج، باب من اهل فی زمن النبی ﷺ کامل اللہ النبی ﷺ ج:

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی رضا اور رسول اللہ ﷺ کی تعلیمات پر مٹ جانے والے تھے، اب ان کو خیال ہوا کہ ایام حج میں تجارت کرنا یا مزدوری کر کے کچھ کمایا یہ بھی جاہلیت کی پیداوار ہے، شائد اسلام میں اس کی مطلقاً حرمت و ممانعت ہو جائے۔

اس آیت نے یہ واضح کر دیا کہ اگر کوئی شخص دوران حج میں کوئی بیع و شراء یا مزدوری کرے جس سے کچھ نفع ہو جائے تو اس میں کوئی گناہ نہیں، ہاں کفار نے جو حج کو تجارت کی منڈی اور نمائش گاہ بنا لیا تھا اس کی اصلاح قرآن نے کر دی کہ جو کچھ کمائیں اس کو اللہ تعالیٰ کا فضل اور عطاء سمجھ کر حاصل کریں اور اس پر شکر گزار ہوں۔ ۲۔

۴۵۱۹۔ حدیثی محمد قال: أخبرنا ابن عيينة، عن عمرو، عن ابن عباس رضي

الله عنهما قال: كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقا في الجاهلية فلما لموا أن يتجروا في المواسم فنزلت ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ في مواسم الحج. [راجع: ۱۷۷۰]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں تین بازار تھے: عکاظ، مجنہ، ذو المجاز۔ حج کے زمانہ میں بھی ان بازاروں میں لوگ تجارت کیا کرتے تھے، مگر مسلمان ہونے کے بعد اس کو معیوب خیال کرتے تھے، چنانچہ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ حج کے زمانہ میں تجارت کرنا گناہ نہیں ہے۔

### (۳۵) باب: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ [۱۹۱]

باب: ”اس کے علاوہ (یہ بات بھی یاد رکھو کہ) تم اسی جگہ سے روانہ ہو جہاں سے عام لوگ روانہ ہوتے ہیں۔“

جاہلیت میں اہل عرب نے یہ طریقہ مقرر کر رکھا تھا کہ اور تمام انسان تو ۹ مزدالحجہ کو عرفات کے میدان میں توقف کرتے تھے، مگر قریش اور بعض دوسرے قبائل جو حرم کے قریب رہتے تھے اور ”حمس“ کہلاتے تھے، عرفات میں جانے کے بجائے مزدلفہ میں رہتے تھے، اور وہاں توقف کرتے تھے، ان کا کہنا یہ تھا کہ ہم حرم کے مجاور ہیں اور عرفات چونکہ حد و حرم سے باہر ہے اس لئے وہاں نہیں جائیں گے۔

نتیجہ یہ کہ عام لوگوں کو نویں تاریخ کا دن عرفات میں گزارنے کے بعد رات کو مزدلفہ کیلئے روانہ ہونا پڑتا تھا، مگر قریش وغیرہ شروع ہی سے مزدلفہ میں ہوتے تھے، اور ان کو عرفات نہیں آنا پڑتا تھا۔  
اس آیت نے یہ رسم ختم کر دی، اور قریش کے لوگوں کو بھی یہ حکم دیا کہ وہ عام لوگوں کے ساتھ عرفات میں وقوف کریں، اور انہی کے ساتھ روانہ ہو کر مزدلفہ آئیں۔

۴۵۲۰۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا محمد بن حازم: حدثنا هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قال: كانت قریش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحمس، وكان سالر العرب يقفون بعرفات، فلما جاء الاسلام امر الله ﷺ ان يأتي عرفات لم يقف بها ثم يفيض منها، فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَلْبَسُوا مِنَ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾. [راجع: ۱۶۶۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ قریش اور ان کے ہم خیال لوگ مزدلفہ میں وقوف کیا کرتے تھے اور انہیں ”حمس“ کہا جاتا تھا اور عرب کے دوسرے قبائل عرفات میں قیام کرتے تھے۔ اسلام کی آمد کے بعد اللہ ﷻ نے اپنے نبی کریم ﷺ کو حکم دیا کہ سب کو عرفات پہنچ کر وقوف کرنا چاہئے اور وہاں ہی پر مزدلفہ میں ٹھہرے۔ چنانچہ اس آیت ﴿ثُمَّ أَلْبَسُوا مِنَ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ کو اسی مقصد کیلئے نازل کیا گیا تھا۔

۴۵۲۱۔ حدثني محمد بن أبي بكر: حدثنا فضيل بن سليمان: حدثنا موسى بن عقبة: أخبرني كريب، عن ابن عباس قال: يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج، فإذا ركب إلى عرفة فمن يسر له هدية من الإبل أو البقر أو الغنم ما يسر له من ذلك أي ذلك شاء غير أن لم يسر له فعليه ثلاثة إهام في الحج وذلك قبل يوم عرفة، فإن كان آخر يوم من الإهام الثلاثة يوم عرفة فلا جناح عليه، ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من صلاة العصر إلى أن يكون الظلام ثم ليدعوا من عرفات فإذا أفاضوا منها حتى يهلوا جمعا الذي يعبر فيه، ثم ليدكروا الله كثيرا وأكثروا التكبير والتهليل قبل أن تصبحوا ثم ألبسوا فإن الناس كانوا يفيضون. وقال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَلْبَسُوا مِنَ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ، وَأَسْتَظِفُّوا﴾ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿حتى ترموا الجمره﴾ ۳۷

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جو شخص عمرہ کر کے احرام اتار دے اور پھر حج کا احرام باندھنے تک بیت اللہ کا طواف کرتا رہے، پھر حج کا احرام باندھ کر عرفات چائے اور جو چاہو نزل سکے،



اونٹ، گائے یا بکری اس کی قربانی کرے اور جس کے پاس قربانی کی طاقت نہ ہو اسے پر ایام حج سے پہلے تین دن کے روزے رکھنا لازم ہے اور اگر تیسرا روزہ عرفات کے دن آجائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ عرفات میں پہنچ کر عصر کے وقت سے لے کر رات کی تاریکی تک قیام کرے، پھر سب کے ساتھ واپس لوٹے اور پھر سب کے ساتھ مزدلفہ میں رات کو وقوف کرے اور پھر زیادہ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے یا تکبیر جلیل کی کثرت کرے صبح ہونے تک، پھر مزدلفہ سے سب کے ہمراہ واپس آجائے، جیسا کہ اللہ جلّٰلہ کا ارشاد ہے ﴿وَلَمَّا أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ، وَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ پھر شیطان کے کنگریاں مارو۔

### (۳۶) باب: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ

حَسَنَةً﴾ [البقرہ: ۲۰۱]

باب: ”اور انہی میں سے وہ بھی ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھلائی عطا فرما۔“

### جامع ترین دعاء

یہ دعاء ایک ایسی جامع ہے کہ اس میں انسان کے تمام دنیوی اور دینی مقاصد آجاتے ہیں، دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں راحت و سکون میسر آتا ہے، آخر میں خاص طور پر جہنم کی آگ سے پناہ کا بھی ذکر ہے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ بکثرت یہ دعاء مانگا کرتے تھے۔

اس آیت میں ان جاہل درویشوں کی بھی اصلاح کی گئی ہے جو صرف آخرت ہی کی دعاء مانگنے کو عبادت جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمیں دنیا کی کوئی پروا نہیں ہے کیونکہ درحقیقت یہ ان کا دعویٰ غلط اور خیالی خام ہے، انسان اپنے وجود اور بقاء اور عبادت و طاعت سب میں ضروریات دنیوی کا محتاج ہے، وہ نہ ہوں دین کا بھی کوئی کام کرنا مشکل ہے۔

اسی لئے انبیاء علیہم السلام کی سنت یہ ہے کہ جس طرح وہ آخرت کی بھلائی اور بہتری اللہ تعالیٰ سے مانگتے ہیں، اسی طرح دنیا کی بھلائی اور آسائش بھی طلب کرتے ہیں۔ ۴۷

۳۵۲۲۔ حدثنا أبو معمر: حدثنا عبد الوارث، عن جرير، عن أنس لال: كان النبي ﷺ يقول: ﴿اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾. [انظر: ۶۳۸۹] ۷۵

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیشہ اس طرح دعا فرماتے تھے کہ ”اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“ اے ہمارے پروردگار! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھلائی، اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچالے۔

### (۳۷) باب: ﴿وَهُوَ اَكْلُ الْخِصَامِ﴾ [۲۰۳]

باب: ”حالانکہ وہ (تمہارے) دشمنوں میں سب سے زیادہ کٹر ہے۔“

### آیت کا پس منظر

بعض روایت میں ہے کہ انص بن شریق نامی ایک شخص مدینہ منورہ آیا تھا، اور اس نے آنحضرت ﷺ کے پاس آکر چلتی چڑی باتیں کیں اور اللہ کو گواہ بنا کر اپنے ایمان لانے کا اظہار کیا، لیکن جب واپس گیا تو راستے میں مسلمانوں کی ہتھیاں چلا دیں اور ان کے مویشیوں کو ذبح کر ڈالا۔

یہ آیات اس ہی منظر میں نازل ہوئی تھی البتہ ہر قسم کے منافقوں پر پوری اترتی ہے۔ ۷۶

۷۵۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الذكي والدعاء والتوبة والاستغفار، باب كراهة اكدهاء بتعجيل العقوبة في الدنيا، رقم: ۲۶۸۸، وباب فصل الدعاء باللهم آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، رقم: ۲۶۹۰، وسنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في الاستغفار، رقم: ۱۵۱۹، وسنن الترمذي، أبواب الدعوات، باب ما جاء في عقد المسيح باليد، رقم: ۳۳۸۷، ومسند أحمد، ومسند المكفرين من الصحابة، مسند أنس بن مالك، رقم: ۱۱۹۸۱، ۱۲۰۴۹، ۱۲۶۶۳، ۱۳۱۸۶، ۱۳۵۸۰، ۱۳۹۳۶، ۱۴۰۶۷.

۷۶۔ ارادہ الأحنس بن شريق، وكان رجلاً حلو المنطق إذا لقي رسول الله ﷺ، ألان له القول وأدعى أنه يحمي، وأنه مسلم ﴿وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى تَأْيِيهِ لِقَبْلِهِ﴾ الآية، أي يحلف ويقول: الله حاعد على ما في لبي من محبتك ومن الإسلام، فقال الله في حقه: ﴿وَهُوَ اَكْلُ الْخِصَامِ﴾، أي: شديد الجدال والصومة والعداوة للمسلمين والأعداء أهل الفضل من اللد وهو: شدة الخصومة. عمدة القاري، ج: ۱۸، ص: ۱۶۲.

وقال عطاء: النسل: الحيوان.

ترجمہ: حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ ”النسل“ سے مراد حیوان ہے۔

### حیوان سے مراد

عطاء بن رباح رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آیت مبارکہ ﴿وَيَهْدِيكَ إِلَى الْحَبْثِ وَالنَّسْلِ﴾ [البقرة: ۲۰۵] اس میں نسل سے مراد ہے حیوان ہے، یعنی حیوان کی طرح کھیتیوں اور مویشیوں کو تباہ کرتا ہے۔ ۷۷

۳۵۲۳۔ حدثنا قبيصة: حدثنا سفيان، عن ابن جريج، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة ترفعه قال: ((أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم)). وقال عبد الله: حدثنا سفيان: حدثني ابن جريج، عن أبي مليكة، عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ. [راجع: ۲۳۵۷] ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں اور وہ اس حدیث کو مرفوع بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ سب سے زیادہ اس شخص کو ناپسند کرتا ہے جو خصوصیت رکھنے والا اور جھگڑا کرنے والا ہے۔

(۳۸) باب: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ

قَبْلِكُمْ﴾ [الآية ۲۱۳]

باب: ”(مسلمانو!) کیا تم نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ تم جنت میں (یونہی) داخل ہو جاؤ گے، حالانکہ ابھی تمہیں اس جیسے حالات پیش نہیں آئے جیسے اُن لوگوں کو پیش آئے تھے جو تم سے پہلے ہو گذرے ہیں۔“

مقصود امام بخاری رحمہ اللہ

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد سورہ یوسف کی اس آیت کریمہ کی تفسیر کرتا ہے جس میں یہ آیا ہے ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعْيَسَ الرَّسُولُ وَلَعَنُوا آلَهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾۔

۷۷: ای: قال عطاء بن أبي رباح: النسل في تعالى: ﴿وَيَهْدِيكَ إِلَى الْحَبْثِ وَالنَّسْلِ﴾ [البقرة: ۲۰۵] الحيوان، ووصلى الطبري من طريق ابن جريج. قلت لعطاء في قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيكَ إِلَى الْحَبْثِ وَالنَّسْلِ﴾ قال: الحرث الزرع، والنسل من

الناس والأعنام. حصة القاري، ج: ۱۸، ص: ۱۶۲

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر نقل فرمائی ہے اور دوسرے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تفسیر نقل فرمائی ہے۔ پہلے ان دونوں تفسیروں کو ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر اس قرأت پر مبنی ہے، جس میں ﴿كُلُّهُنَّ﴾ آیا ہے یعنی ”ذ“ کی تحفیف کے ساتھ۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جو تفسیر ہے وہ ﴿كُلُّهُنَّ﴾ یعنی ”ذ“ پر تشدید والی قرأت پر مبنی ہے۔ دونوں قرأتیں تو اتر سے ثابت ہیں۔

### حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر کے مطابق ”كُلُّهُنَّ“ کی ضمیر نائب الفاعل خود رسول کی طرف راجع ہے، مراد یہ ہے کہ اللہ ﷻ کی طرف سے نصرت آنے سے پہلے ان حضرات نے امید قائم کی تھی کہ اللہ ﷻ کی طرف سے مدد آئے گی، لیکن جب بہت دیر گزر گئی اور مایوسی ہونے لگی تو انہوں نے یہ خیال کیا کہ ہم نے اپنے طور پر جو یہ بات سوچی تھی یہ غلط سوچ تھی۔

”كُلُّهُنَّ“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ان سے جھوٹ بولا گیا بلکہ یہ اس معنی میں ہے جیسے کہتے ہیں کہ ”كُذِّبَ وَجَاهِي“ یا ”كُذِّبَ وَجَاهِي“ میری امید جھوٹی ہو گئی۔

ایسا نہیں کہ اللہ ﷻ ان کے دلوں میں یہ خیال لائے کہ اللہ ﷻ نے جو ہم سے وعدہ کیا تھا وہ جھوٹا ہے یا ہم سے جھوٹا وعدہ کیا گیا تھا یہ معنی نہیں ہیں بلکہ یہ معنی ہے کہ ہمارے دل میں ایک امید تھی وہ امید جھوٹی پڑ گئی۔

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعَاذَ الرَّسُولُ وَكُلُّنَا آلَهُمْ قُلُوبًا﴾

ان کو گمان ہوا کہ ان کے ساتھ ان کے نفس نے جھوٹ بولا، یعنی ان کے نفس نے ایک غلط امید قائم کر دی جو واقعہ نفس الامر کے مطابق نہیں ہے۔

پھر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر کرنے کے بعد کہا کہ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ سورہ بقرہ کی اس آیت میں آ رہا ہے کہ

﴿حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا نَعْمَ نَعْمُ﴾

یہاں تک رسول اور ان کے ایمان والے سبھی بول اُٹھے کہ اللہ کی مدد کب آئے گی؟۔

اللہ کی مدد کب آئے گی؟ اسی حالت میں کہہ رہے ہیں جبکہ بظاہر یہ لگ رہا ہے کہ مدد نہیں آ رہی ہے۔ جیسے اس وقت میں ان کو ایک مایوسی کی سی کیفیت تھی اور دل میں یہ خیال تھا کہ جو امید تھی وہ پوری نہیں ہوئی۔ اسی

طرح یہاں پر ”انہم قد کذبوا“ اسی معنی میں ہے یعنی ان دونوں آیتوں کو ایک ہی معنی میں لیا۔  
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی منشا تھا۔

## ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تفسیر

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ تفسیر بیان کی گئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کا مطلب یہ سمجھیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر کے معنی یہ ہیں کہ رسولوں نے یہ گمان کیا کہ ان سے جھوٹا وعدہ کیا گیا تھا، تو ظاہر ہے یہ بڑی سنگین بات تھی کہ رسولوں کو یہ گمان ہو کہ اللہ ﷻ نے ان سے جھوٹا وعدہ کیا تھا۔ معاذ اللہ۔

تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ یہ بات تو بالکل غلط ہے، اللہ ﷻ تو جھوٹا وعدہ و کرہی نہیں کتے اور رسول بھی سمجھ ہی نہیں کتے کہ ہم سے جھوٹا وعدہ کیا گیا ہو، کیونکہ اللہ ﷻ جب وعدہ کرتے ہیں تو اس بات کا وعدہ کرتے ہیں جس کا ان کے علم میں ہو کہ یہ بات ہوتی ہے۔ قیامت تک جو واقعات ہونے والے ہیں ان میں سے کسی کا وعدہ کریں گے اور جو پیش ہونے والا واقعہ نہیں ہے اس کا وعدہ تو نہیں کریں گے۔

لہذا یہ تفسیر نہیں ہے بلکہ یہ لفظیوں ہے کہ ﴿قَدْ كَذَّبُوا﴾ جب رسولوں کو مایوسی ہونے لگی، تو انکو گمان ہوا کہ ”انہم قد کذبوا“ اب ان کی (رسولوں کی) تکذیب کی جائے گی۔

یعنی یا تو کافر لوگ ان کی تکذیب کریں گے دیکھو! بہت اترار ہے تھے و فرخ کر رہے تھے کہ ہمارے پاس اللہ کی مدد آئے گی لیکن کچھ بھی نہیں آیا۔

یا جو ضعیف الایمان قسم کے لوگ آپ کے ساتھ ہیں وہ کہیں گے کہ صاحب! آپ تو اللہ کی نصرت کے وعدے کر رہے تھے، لیکن کوئی نصرت نہیں آئی۔ تو رسول کو کبھی گمان نہیں ہوتا کہ وعدہ جھوٹا ہوگا لیکن جو اس پاس کے لوگ ہیں وہ تکذیب کر سکتے ہیں۔ ۷۱

۳۵۲۳۔ حدیث ابن ابراہیم بن موسیٰ: أخبرنا هشام، عن ابن جریج قال: سمعت ابن اسی ملیکۃ یقول: قال ابن عباس رضی اللہ عنہما: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعْيَاسَ الرُّسُلَ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ خلیفۃ ذہب بہا ہناک۔ و لا ﴿حَتَّىٰ يَقُولَ الرُّسُلُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ للقبۃ عروۃ بن الزبیر لحدیث لہ ذلک۔  
۳۵۲۵۔ لقال: قالت عائشۃ: معاذ اللہ، واللہ ما وعد اللہ رسولہ من شیء لظ إلا علم

انه كانوا قبل ان يموت، ولكن لم يزل البلاء بالرسول حتى خالفوا أن يكون من معهم يكذبونهم فكانت لقروها: ﴿وَكُنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا﴾ مفعلة. [راجع: ۳۳۸۹]

ترجمہ: ابن جریج کہتے ہیں کہ میں ابن ابی ملیکہ رحمہ اللہ سے سنا کہ وہ کہہ رہے تھے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعْيَسَ الرَّسُولُ وَكُنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا﴾ تخفیف کے ساتھ قرأت کی اور اس آیت کو وہاں لے گئے یعنی سورہ بقرہ کی اس آیت کی طرف ﴿حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نَصُرُوا اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾، ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ پھر میری ملاقات عروہ بن زبیر سے ہوئی تو میں نے ان سے اس کا ذکر کیا۔

تو عروہ بن زبیر نے کہا کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ معاذ اللہ، اللہ کی قسم! اللہ نے اپنے رسولوں سے جو بھی وعدہ کیا ان کو یقین ہوتا ہے کہ یہ وعدہ ان کی وفات سے پہلے لازمی ہو کر رہے گا، البتہ انبیاء کرام علیہم السلام کو جب مصیبتیں اور پریشانیاں دراز اور لمبے عرصے تک پہنچتیں تو وہ اس بات سے ڈرتے تھے کہ کہیں وہ لوگ انہیں نہ بھلا دیں جو ان کے ساتھ ہیں، چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس آیت ﴿وَكُنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا﴾ پڑھتی تھیں۔

## تشریح

اور اس آیت (بقرات تخفیف) کی ایک تفسیر یہ کی گئی ہے ”وَكُنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا“ کی ضمیر یہ کافروں کی طرف راجع ہے یعنی وہ لوگ سمجھے کہ ان سے جھوٹا وعدہ کیا گیا تھا۔ اس آیت کا یہ مطلب ہے۔

ابن ابی ملیکہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کو یوں پڑھتے ہیں ”﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعْيَسَ الرَّسُولُ وَكُنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا﴾ خفيفة“۔ یعنی ”ذ“ کی تخفیف کے ساتھ۔

”ذهب بها هناك“ یعنی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کو وہاں لے گئے ہیں، اس سے مراد یہ ہے کہ اس آیت کے مفہوم کو سورہ بقرہ کی آیت ﴿حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نَصُرُوا اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ کی طرف لے گئے اور یہ کہا کہ دونوں آیتوں کا مفہوم ایک جیسا ہے۔

”ذهب بها هناك“ کا یہ مطلب ہے۔

ابن ابی ملیکہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ بعد میں میری ملاقات حضرت عروہ بن زبیر رحمہ اللہ سے ہوئی تو میں نے ان سے یہ بات ذکر کی کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما یہ بات کہتے ہیں تو انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کی تفسیر دوسری طرح کی ہے۔

اور پھر ان کی تفسیر بیان کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”معاذ اللہ واللہ ما وعد اللہ رسولہ من شیء قط إلا علم أنه کائن قبل أن یموت“ اللہ کی پناہ! اللہ کی قسم! اللہ نے اپنے رسولوں سے جو بھی وعدہ کیا ان کو یقین ہوتا ہے کہ یہ وعدہ، صاحب وعدہ کی موت سے پہلے پہلے لازمی ہو کر رہے گا۔

”ولکن لم یزل البلاء بالرسول حتی خافوا أن یکون من معهم یکذبونہم“ البتہ انبیاء کرام علیہم السلام کو جب مصیبتیں اور پریشانیاں دراز اور لمبے عرصے تک پہنچتی ہیں اور آزمائشوں کی وجہ سے بعض اوقات مدو آنے میں دیر لگتی ہے، تو وہ اس بات سے ڈرتے تھے کہ کہیں وہ لوگ انہیں نہ جھٹلا دیں، تکذیب نہ کر دیں جو ان کے ساتھ ہیں۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس آیت ﴿وَقَالُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ پر حسی تھیں۔ اور جو تفسیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی ہے وہ ”کذبوا“ بالتخلف کے اندر بھی کہی جاسکتی ہے اور ”کذبوا“ بالتشہید میں بھی کہی جاسکتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی تفسیر صرف ”کذبوا“ کی قرأت کے مطابق ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تفسیر دونوں قرأتوں کے مطابق ہے۔

### (۳۹) باب: ﴿يَسَاءَ لَكُم مَّا كُنْتُمْ لَكُمْ فَاَنْتُمْ حَزَنْتُمْ لَكُمْ اَلَيْسَ شَيْئُكُمْ﴾ (۲۲۳)

باب: ”تمہاری بیویاں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں؛ لہذا اپنی کمیتی میں جہاں سے چاہو جاؤ“۔

۳۵۲۶۔ حدثنی إسحاق: أخبرنا النظر بن شميل: أخبرنا ابن عون، عن نافع قال: كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا قرأ القرآن لم يحكلم حتى يفرغ منه. فأخذت عليه يوما فقرأ سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان قال: تدرى فيم أنزلت؟ قلت: لا، قال: أنزلت في كذا وكذا، لم مضى. [النظر: ۱/۲۵۴]۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما قرآن کی تلاوت سے درمیان کسی سے بات نہ کرتے تھے، جب تک فارغ نہ ہو جاتے۔ ایک دن میں ان کے پاس گیا تو وہ سورہ بقرہ پڑھ رہے تھے، جب ایک مقام پر پہنچے یعنی ﴿يَسَاءَ لَكُم مَّا كُنْتُمْ لَكُمْ﴾ تو فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ یہ آیت کس بارے میں نازل ہوئی؟ میں نے لاعلمی کا اظہار کیا تو آپ نے وجہ نزول بیان کی اور پھر تلاوت میں مصروف ہو گئے۔

## تشریح

اس روایت میں ﴿يَسْأَلُكُمْ خَزَنَتُ لَكُمْ لَأَنْتُمْ خَزَنَتُمْ﴾ کی تفسیر بیان فرمائی ہے۔ حضرت نافع رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”کان ابن عمر رضي الله عنهما إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب قرآن پڑھتے تھے تو اس دوران کوئی بات نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ تلاوت سے فارغ نہ ہو جاتے۔

”فأخذت عليه يوما“ ایک دن میں قرآن لکھران کے پاس بیٹھ گیا، تاکہ دیکھوں کب تک چڑھے ہیں، ”فقرأ سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان“ تو وہ سورہ بقرہ پڑھ رہے تھے، یہاں تک کہ ایک غامض جگہ تک پہنچ گئے یعنی یہی آیت ﴿يَسْأَلُكُمْ خَزَنَتُ لَكُمْ لَأَنْتُمْ خَزَنَتُمْ﴾۔

پھر وہاں تک پہنچے کہ بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مجھ (حضرت نافع رحمہ اللہ) سے سوال کیا کہ ”تدری فہم انزلت؟“ کیا تمہیں معلوم ہے کہ یہ آیت کس بارے میں نازل ہوئی تھی؟ ”قلت: لا“ میں نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ یہ آیت بارے میں نازل ہوئی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”انزلت في كذا وكذا“ یہ آیت فلاں فلاں بات کے بارے میں نازل ہوئی ہے یعنی عورت سے دبر میں جماع کرنے کے بارے میں ہے۔

”ثم مضى“ یہ بات بتانے کے بعد پھر تلاوت شروع کر دی۔

۳۵۲۷۔ وعن عبد الصمد: حدثني أبي: حدثني أيوب، عن نافع، عن ابن عمر ﴿لَأَنْتُمْ خَزَنَتُمْ﴾ قال: يأتينا في. رواه محمد بن يحيى، بن سعيد، عن أبيه، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر. [راجع: ۳۵۲۶]

ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ﴿لَأَنْتُمْ خَزَنَتُمْ﴾ سے مطلب یہ ہے کہ جس طرح چاہو آ سکتے ہو۔ یہی حدیث یحییٰ بن عقیل، عیاد اللہ، نافع، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں۔

## مہم انداز میں ذکر کرنے کی وجہ

یہاں اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت نافع رحمہ اللہ سے مروی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی دو روایتیں نقل کی ہیں اور دونوں میں اجمال اور ابہام ہے۔



پہلی روایت میں اس طرح کہا کہ ”نزلت فی کذا و کذا“ یہ آیت فلاں فلاں بات کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

جبکہ دوسری روایت میں ہے ”ہاتھیہالی“ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”فی“ کے بعد مجرور ذکر نہیں کیا۔ یہ اس وجہ سے ہے غالباً۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ کہ روایت میں جو الفاظ تھے ان کا مفہوم ظاہری طور پر بڑا شنیع تھا، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے تشبیح کیلئے اس کو ذکر کرتے نہیں کیا یا اس وجہ کو جان بوجھ کر چھپایا اور اس کو پردہ ابہام میں رکھا اور وضاحت نہیں کی تاکہ اس شنیع کی زیادہ تبلیغ نہ ہو۔

### مسئلہ کی تفصیل اور اقوال علما

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس آیت کا مفہوم یہ بتایا تھا کہ ﴿فَاتُوا خَزَنَتَكُمْ اَتَىٰ حَيْثُمْ﴾ کے معنی یہ ہیں کہ مرد اپنی بیوی سے دہریں بھی استماع کر سکتا ہے۔

﴿اَتَىٰ حَيْثُمْ﴾ کے معنی یہ ہیں کہ ”ہاتھیہالی“ یعنی ”فی دہرہا“۔

”نزلت فی کذا و کذا“ اس کا معنی یہ ہے کہ عورت سے دہریں جماع کر سکتے ہیں۔

ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ فرمایا کہ یہ انصار کے ایک صاحب نے اپنی عورت سے دہریں جماع کیا، جماع کرنے کے بعد ان کو اس بارے میں پریشانی ہوئی کہ یہ بات درست بھی ہے کہ نہیں؟ تو اس بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ ۵۰

اسی طرح حضرت ابوسعید خدری ؓ کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے دہریں جماع کیا اس بات پر لوگوں نے کچھ اعتراض کیا، حضور اقدس ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا گیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ ۵۱

۵۰ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، حدثنا ابو بکر بن ابی اویس، حدثني سليمان بن بلال، عن زيد بن اسلم، عن

عبد اللہ بن عمر: ان رجلا، اتى امراته في دهرها، فوجد في نفسه من ذلك وجدا فهداه، فانزل الله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ

خَزَنَتُكُمْ فَاْتُوا خَزَنَتَكُمْ اَتَىٰ حَيْثُمْ﴾. شرح مشكل الآثار، رقم: ۶۱۱۷، ج: ۱۵، ص: ۳۱۰

۵۱ حدثنا احمد بن داود قال: حدثنا يعقوب بن حميد بن كاسب، حدثنا عبد الله بن لائق، عن هشام بن سعد، عن زيد

بن اسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابي سعيد: ان رجلا اصاب امراته في دهرها، فافكر الناس ذلك عليه وقالوا: انظرها

فانزل الله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ خَزَنَتُكُمْ فَاْتُوا خَزَنَتَكُمْ اَتَىٰ حَيْثُمْ﴾. فلي هذين الحديثين ما قد ذكر قوم انهم استدلوا به

على الإباحة. شرح مشكل الآثار، رقم: ۶۱۱۸، ج: ۱۵، ص: ۳۱۱

ان روایات کی وجہ سے یہ بات مشہور و معروف ہے کہ حضرت امین عمر رضی اللہ عنہما و علی فی الدبر کی جواز کے قائل تھے۔ اسی بنیاد پر امام مالک رحمہ اللہ کا قول قدیم بھی یہی ہے کہ دبر میں جماع کرنا جائز ہے۔ ۵۲

البتہ اصحاب مالکیہ امام مالک رحمہ اللہ کی طرف سے اس قول کی تردید کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ سے کہیں یہ ثبوت صحیح نہیں ہے۔ ۵۳

لیکن قاضی ابن عربی رحمہ اللہ، جو مالکیہ کے فقہاء میں بڑے درجے کے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ یہ تردید کرنا بالکل غلط ہے، امام مالک رحمہ اللہ کا یہ قول ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے اپنے شاگرد ابن القاسم سے یہ کہا کہ میں نے اپنے علاقے مدینہ میں سے کسی کو بھی ایسا نہیں پایا جو اس کو ناجائز اور حرام کہتا ہو اور اس میں ذرا سا بھی شک ہو ان کو، لہذا وہ اس کی حرمت کے زیادہ قائل نہیں تھے۔ ۵۴

انہوں نے ایک واقعہ یہ لکھا ہے محمد بن سعد، ابوسلیمان جوزجانی سے نقل کرتے ہیں وہ کہتے ہیں میں ایک دفعہ انس بن مالک یعنی امام مالک رحمہ اللہ کے پاس تھا، تو ان سے دبر میں جماع کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا کہ سنا ہے کہ یہ بہت حرام و ناجائز کام ہے، تو انہوں نے کہا کہ ”الساعة اختصلت عنه“ یعنی میں نے کچھ دیر پہلے اس سے فارغ ہو کر غسل کیا ہے۔

یعنی یہاں تک کہ دیا تو جوزجانی کے قائل ہونے کی بات اس وجہ سے ان کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ دوسرے حضرات یہ کہتے ہیں کہ امام مالک کا پہلے یہ قول تھا بعد میں اس سے رجوع کر لیا گیا۔ ۵۵

۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱

محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم کہتے ہیں میں نے امام شافعی رحمہ اللہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اس بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی بات بھی ثابت نہیں، تا تو حلال ہونے کی اور تا ہی حرام ہونے کی، اس وجہ سے قیاس کا تقاضہ تو یہی ہے کہ یہ درست ہے۔

لیکن یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا قول قدیم تھا، بعد میں انہوں نے اس کو صراحت کے ساتھ حرام قرار دیا ہے، لہذا شافعیہ کا مذہب بھی حرمت کا ہے۔

بہر صورت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ بات منقول ہے۔

احناف، شوافع، حنابلہ اور جمہور علمائے کرام کہتے ہیں کہ یہ عمل بالکل حرام ہے اور اسی وجہ سے حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات یاد نہیں ہوتی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ایسی بات کہیں گے اور ان کی طرف اس قول کی نسبت منکوک ہے۔

الیتہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس موضوع پر روایات اتنی زیادہ ہیں کہ اس کی تردید مشکل ہے، ہاں یہ عین ممکن ہے کہ بعد میں انہوں نے اس سے رجوع فرمایا ہو۔

اسی امام مالک رحمہ اللہ کے بارے میں بھی بعض فقہاء مالکیہ تردید کرتے ہیں کہ امام مالک کی طرف اس قول کی نسبت کرنا صحیح نہیں ہے، اگر ہو تو بھی امام مالک نے اس سے رجوع کر لیا ہوگا۔

لہذا اب اس مسئلہ پر تقریباً اجماع ہے حرام فی الدہر حرام ہے۔

جو لوگ امام مالک کی طرف یہ قول منسوب کرتے تھے، وہ کہتے تھے کہ قرآن میں یہ لفظ ﴿اَنٰی﴾ ﴿اَنٰی﴾ عام ہے، ”اَنٰی“ بمعنی ”اَہن“ کے ہے۔

”اَہن شتم“ یا ”حیث شتم“ تو پھر اس میں کوئی قید نہیں ہے۔

جمہور کا کہنا یہ ہے کہ جیسا حدیث میں آیا ہے کہ اصل بات یہ تھی کہ روایات میں اسکی تفسیر یہ آئی ہے کہ قریش اپنی بیویوں سے استنحاح میں زیادہ تنوع اختیار کرتے تھے یعنی جامعیت تو اگرچہ فرج ہی میں ہوتی تھی لیکن جانے کیلئے راستہ کبھی سیدھا، کبھی الٹا، کبھی پہلو سے، مستقبلاً اور متدبرہ رہتا تھا۔

جب مدینہ منورہ پہنچے تو وہاں یہ قصہ نہیں تھا اور وہاں کے لوگ یہودیوں کے زیر اثر تھے، یہودی یہ کہتے تھے کہ اگر کوئی شخص فرج میں جماع کرے، لیکن پیچھے کی طرف سے کرے تو اس کی اولاد چھٹکی پیدا ہوتی ہے، تو اس واسطے وہ منہج کرتے تھے۔ ۵۶

۵۶ وذهب الجمهور الى تحريمه لمن الصحابة: علي بن ابي طالب وابن عباس وابن مسعود وجابر بن عبد الله

وعبد الله بن عمرو بن العاص ..... ﴿بِجَزَائِهَا لَكُمْ مَلْعَةٌ﴾ .....

۳۵۲۸ - حدثنا أبو نعیم: حدثنا سفیان عن ابن المنکدر: سمعت جابرًا رضی اللہ عنہ قال: كانت اليهود تقول: إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول، فنزلت ﴿يَسْأَلُكُمْ خُرُثُ لَكُمْ فَأْتُوا خُرَثَكُمْ أَلَىٰ شَعْتُمْ﴾. ۵۷

ترجمہ: ابن منکدر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ یہودیوں کا یہ عقیدہ تھا کہ جو آدمی اپنی بیوی سے پیچھے کی طرف سے جماع کرتا ہے، اس کی اولاد دیکھنی پیدا ہوتی ہے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمائی۔

..... ﴿گوشے سے پیست﴾..... وأبو الدرداء وعزيمة بن ثابت وأبو هريرة وأبي بن طلق وأم سلمة، وقد اختلف عن عبد الله بن عمر بن الخطاب، والأصح عنه المنع، ومن التابعين سعيد بن المسيب ومجاهد وأبراهيم النخعي وأبو سلمة بن عبد الرحمن وعطاء بن أبي رباح، ومن الأئمة: سفیان القزوی وأبو حنيفة والشافعي في الصحيح، وأبو يوسف ومحمد وأحمد وإسحاق وآخرون كثيرون، واحتجوا في ذلك بأحاديث كثيرة. منها: حديث ابن عزيمة: أن رسول الله ﷺ قال: ((إن الله لا يستحي من الحق، لا تكثروا النساء في أدبارهن))، أخرجه الطحاوي والطبرانی وإسناده صحيح. ومنها: حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ، قال: ((هي اللوطية الصغرى))، يعني وطء النساء في أدبارهن، أخرجه الطحاوي بإسناد صحيح، والطائسي والبيهقي. ومنها: حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ((لا ينظر الله - عز وجل - إلى رجل وطئ امرأة في دبرها))، أخرجه الطحاوي وابن أبي شيبة وابن ماجه وأحمد. ومنها حديث جابر بن عبد الله نحو حديث عزيمة، وفي رواية: لا يحل ما فأتى النساء في حشوشهن، وفي رواية: في محاشهن، أخرجه الطحاوي. ومنها: حديث طلق بن علي: أن رسول الله ﷺ قال: ((إن الله لا يستحي من الحق، لا تكثروا النساء في أعجازهن))، أخرجه الطحاوي وابن أبي شيبة، وفي رواية في أعجازهن، أو قال: في أدبارهن، وأما الآية فسألوهما: بلغاتوا حرثكم أنه شتم مقبلين ومستظهرين، ولكن في موضع الحرث، وهو الفرج. فان قلت: الفاحشة عندكم أن المرأة لمومم اللفافة لا لخصوص السب. قلت: نعل لكن وردت أحاديث كثيرة لما عرجت الآية عن عمومها وأقصرها على إباحة الوطء في الفرج، ولكن على أي وجه كان. عمدة القاری: ج: ۱۸، ص: ۱۶۸

۵۷. وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب جواز جماعة امرأته في قبلها، ومن رواها من غير تعرض السبر. رقم: ۱۴۳۵. وسنن أبي داود، كتاب النكاح، باب في جامع النكاح، رقم: ۴۱۶۳. وسنن الترمذی، أبواب التفسیر القرآن، باب ومن سورة البقرة. رقم: ۲۹۷۹. وسنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب النهی عن إتيان النساء في أدبارهن. رقم: ۱۹۴۵. وسنن الدارمی، كتاب الطهارة، باب إتيان النساء في أدبارهن. رقم: ۱۱۷۴. ومن كتاب النكاح، باب النهی عن إتيان النساء في أدبارهن. رقم: ۲۲۶۰

## حدیث کی تشریح

ایک مہاجر صحابی ؓ کا نکاح کسی انصاری صحابیہ رضی اللہ عنہا سے ہوا تو ان صحابی نے اپنی عام عادت کے مطابق یا عام معمول کے مطابق ان سے بھی استنجاء کرنا چاہا تو انصاریہ خاتون نے مزاحمت کی، یہ بات ہوتے ہوئے رسول اللہ ﷺ تک پہنچ گئی کہ انصار کے لوگ اسلام سے پہلے چونکہ یہودیوں کے ساتھ رہتے تھے تو اور یہودی یہ کہتے تھے جو اپنی بیوی سے پیچھے کی طرف سے جماع کرتا ہے، تو اس طرح کرنے سے اولاد بھیگی پیدا ہوتی ہے۔

اس پر آیت نازل ہوئی کہ ﴿يَسْأَلُكُمْ خِزْيُ لَكُمْ لَتَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَلَمْ يَسْأَلْكُمْ﴾ اس آیت کا مقصد یہ نہیں ہے کہ موضع جماع میں عوم پیدا کیا جا رہا ہے بلکہ اس موضع تک پہنچنے کیلئے طریقہ میں عوم پیدا کیا جا رہا ہے کہ جس طرف سے چاہو جاؤ لیکن جاؤ اسی جگہ پر یہ مقصود ہے نہ کہ مواضع کی تعیم مقصود ہے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ ”حوثکم“ کا لفظ استعمال فرمایا کہ ”حوث“ تو موضع فرج ہی ہے اور جو دوسری جگہ ہے وہ ”فروث“ ہے حرت نہیں ہیں۔

اور کئی احادیث میں صراحتاً یہ ممانعت آئی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ((وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ رَافِي أَدْبَارِهِنَّ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْمَعُ مِنَ الْحَقِّ)) یعنی عورتوں سے پیچھے (دبر میں) سے جماع مت کرو، بے شک اللہ حق بات سے نہیں شرماتا ہے۔ ۵۸

## ذوق عربی و نحوی قاعدہ سے حرمت کی تائید

مجھے ایک بات گنتی تھی کہ کسی کی تائید مل جائے تو کہوں بغیر تائید کے کہنے کا دل نہیں چاہتا۔

وہ بات یہ ہے کہ ”انی“ کے معنی کئے گئے ہیں ”اہن شفعم“ کے یعنی ”اہن شفعم“ یا ”حیث شفعم“ صحیح نہیں ہے، بلکہ ”انی“ کے معنی ہیں ”من اہن“ صرف ”اہن“ نہیں ہے۔

مجھے اپنے ذوق عربیت کی وجہ سے یہ بات گنتی تھی مگر کسی کی تائید نظر نہیں آتی تھی، بعد میں دیکھا کہ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے کافیہ کی شرح رضی کے حوالے سے یہی بات کہی ہے کہ ”انی“ کے معنی ”من اہن“ کے ہیں ”من اہن شفعم“ جب ”من اہن شفعم“ ہے تو طریق کا عوم ہے نہ کہ

موضع کا عموم تو اس سے یہ بات واضح ہوگئی۔ ۵۹

(۴۰) باب: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبِنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَفْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ

أَزْوَاجَهُنَّ﴾ [۲۳۲]

باب: ”اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دے دی ہو، اور وہ اپنی عدت کو پہنچ جائیں، تو (اے نبیؐ) انہیں اس بات سے منع نہ کرو کہ وہ اپنے (پہلے) شوہروں سے (دوبارہ) نکاح کریں۔“

### آیت کا شان نزول

آیت کا شان نزول یہ ہے کہ جو آگے حدیث میں بھی آیا ہے، حضرت معقل بن یسارؓ نے اپنی بہن کی شادی ایک شخص کے ساتھ کی، اس نے طلاق دیدی اور عدت بھی گزر گئی، اس کے بعد یہ شخص اپنے گھل پر پشیمان ہوا، اور چاہا کہ دوبارہ نکاح کر لیں، اس کی بیوی یعنی معقل بن یسارؓ کی بہن بھی اس پر آمادہ ہو گئیں، لیکن جب اس شخص نے معقل بن یسارؓ سے اس کا ذکر کیا تو ان کو طلاق دینے پر غصہ تھا، انہوں نے کہا کہ میں نے پہلے تمہارا اعزاز کیا، اپنی بہن تمہارے نکاح میں دی اور تم نے اس کی قدر یہ کی کہ اس کو طلاق دے دی، اب پھر تم میرے پاس آ رہے ہو کہ دوبارہ نکاح کروں، خدا کی قسم! اب وہ تمہارے نکاح میں نہ لوئے گی۔

اسی طرح جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی چچا زاد بہن کا بھی ایسا ہی واقعہ پیش آیا تو انہوں نے منع کر دیا۔ ان واقعات پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں معقل بن یسارؓ اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے اس رویہ کو ناپسند و ناجائز قرار دیا گیا۔ آیت کے زیر سنتے ہی حضرت معقل بن یسارؓ کا سارا غصہ خٹھا ہو گیا اور خود جا کر اس شخص سے اپنی بہن کا دوبارہ نکاح کر دیا، اور قسم کا کفارہ ادا کیا، اسی طرح حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے بھی فریال کی۔ ۶۰

۵۹ وصرح الرضی، مع كونه ضمناً أن حرف - أن - في القرآن ليس بمعنى أين، بل بمعنى: من أين، فهي لصميم الحال، مستقبلاً، أو مستندراً، مع كون الصماخ واحداً، لا لتصميم المكان - والمذاياط. فيض الباری علی صحیح

البخاری، ج: ۴، ص: ۱۶۳

۶۰ معارف القرآن، ج: ۱، ص: ۵۷۵، وحمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۱۷۹، ۱۷۰

۴۲۹ - حدثنا عبد اللہ بن سعید: حدثنا أبو عامر العقدي: حدثنا عباد بن راشد: حدثنا الحسن قال: حدثني معقل بن يسار قال: كانت لي أخت فخطب إليّ. وقال إبراهيم عن يونس، عن الحسن: حدثني معقل بن يسار حدثنا أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا يونس، عن الحسن: أن أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فتركها حتى انقضت عدتها فخطبها فإني معقل فنزلت ﴿فَلَا تَعْضَلُوهُمْ أَن يُبْكَحُوا أَن يَخْشَوْا رَبَّهُمْ﴾. [انظر: ۵۱۳۰، ۵۳۳۰، ۵۳۳۱] و

ترجمہ: حسن روایت کرتے ہیں کہ مجھے سے حضرت معقل بن یسار رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ میری ایک بہن تھی جس کے نکاح کا پیغام میرے پاس آیا۔

(دوسری سند) ابراہیم بیان کرتے ہیں، ان سے یونس نے، اور ان سے حسن نے، اور ان سے حضرت معقل بن یسار رحمہ اللہ نے بیان کیا۔ (تیسری سند) ابو معمر بیان کرتے ہیں، ان سے عبد الوارث نے، ان سے یونس نے، ان سے حسن بصری رحمہ اللہ نے، اور ان سے حضرت معقل بن یسار رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ ان کی بہن کو اس کے خاوند نے طلاق دی، یہاں تک کہ عدت ختم ہو گئی اس کے بعد اس سے نکاح کرنا چاہا اور پیغام بھیجا تو معقل نے نکاح سے انکار کر دیا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے مندرجہ بالا آیت نازل فرمائی۔

## عورت کو نکاح کا حق

حسن بصری رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ ”ان اُخت معقل بن يسار طلقها زوجها فتركها“ حضرت معقل بن یسار رحمہ اللہ کی بہن تھیں، ان کو ان کے شوہر نے طلاق رجعی دیدی اور چھوڑ دیا یعنی عدت ختم ہونے تک رجوع بھی نہیں کیا، ”حتی انقضت عدتها“ یہاں تک کہ ان کی عدت پوری ہو گئی، جب عدت پوری ہو گئی تو پھر وہی شوہر پیغام لے کر آ گیا کہ مجھ سے دوبارہ نکاح کر لو، خود خاتون یعنی حضرت معقل بن یسار رحمہ اللہ کی بہن بھی اس بات کیلئے راضی تھیں۔ ”فإني معقل“ معقل ابن یسار رحمہ اللہ نے انکار کیا کہ ایک آدمی تمہارے ساتھ ایسا معاملہ کر چکا، اس کے بعد میں اس سے تمہارا نکاح تو نہیں کراؤں گا۔

اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿فَلَا تَعْضَلُوهُمْ أَن يُبْكَحُوا أَن يَخْشَوْا رَبَّهُمْ﴾ جن عورتوں کو طلاق دی گئی ہو، وہ اپنی عدت تک پہنچ جائیں اب اگر وہ دوبارہ اپنے شوہر سے نکاح کرنا چاہتی تو انکو روکو نہیں، منع نہ کرو۔

## طلاق رجعی اور عدت کی وضاحت

ایک عورت کو اس کے خاوند نے ایک یا دو طلاق دی اور پھر عدت میں رجعت بھی نہ کی جب عدت ختم ہو چکی تو دوسرے لوگوں کے ساتھ زوج اول نے بھی نکاح کا پیام دیا، عورت بھی اس پر راضی تھی مگر عورت کے رشتہ داروں نے اس کو نکاح سے روک دیا۔

اس آیت میں یہ حکم دیا گیا کہ عورت کی خوشنودی اور بیہودی کو ملحوظ رکھو، اسی کے موافق نکاح ہونا چاہئے اپنے کسی خیال اور ناخوشی کو دخل مت دو۔

یہ خطاب عام ہے نکاح سے روکنے والے سب لوگوں کو خواہ زوج اول جس نے طلاق دی ہے وہ عورت کو دوسری جگہ نکاح کرنے سے روکے اور اسی طرح عورت کے ولی اور وارث عورت کو پہلے خاوند سے نکاح کرنے سے یا کسی دوسرے شخص سے نکاح کرنے سے مانع ہوں۔

تو اس آیت میں ان سب کو روکنے سے ممانعت آگئی، ہاں اگر خلاف قاعدہ کوئی بات ہو مثلاً غیر کفو میں عورت نکاح کرنے لگے یا پہلے خاوند کی عدت کے اندر کسی دوسرے سے نکاح کرنا چاہے تو بیٹک ایسے نکاح سے روکنے کا حق ہے، اسی آیت میں ﴿وامر بالمعروف﴾ فرمانے کا یہی مطلب ہے۔

## طلاق کے بعد رجعت یا انقطاع نکاح دونوں کیلئے خاص ہدایات

جب مطلقہ رجعی عورتوں کی عدت گزرنے کے قریب آئے تو شوہر کو دو اختیار حاصل ہیں:

ایک یہ کہ رجعت کر کے اس کو اپنے نکاح میں رہنے دے۔

دوسرے یہ کہ رجعت نہ کرے اور تعلق نکاح ختم کر کے اس کو بالکل آزاد کر دے۔

لیکن دونوں کو اختیاروں کے ساتھ قرآن کریم نے یہ قید لگائی کہ رکھنا ہو تو قاعدہ کے مطابق رکھا جائے

اور چھوڑنا ہو جب بھی شرعی قاعدے کے مطابق چھوڑا جائے:

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَخْرُجٌ

بِمَرْؤِفٍ﴾ [البقرة: ۲۳۱]

ترجمہ: اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دے دی ہو، اور وہ اپنی

عدت کے قریب پہنچ جائیں، تو یا تو ان کو بھلائی کے ساتھ

(اپنی زوجیت میں) روک رکھو۔



﴿قَلَّا تَغْفُلُونَ أَنْ يَنْكِحُنَّ أُزْوَاجَهُنَّ إِذَا

تَرَاؤُا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرہ: ۲۳۲]

ترجمہ: اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دے دی ہو، اور وہ اپنی  
عدت کو پہنچ جائیں، تو (اے میرے بھائیوں!) انہیں اس بات سے  
منع نہ کرو کہ وہ اپنے (پہلے) شوہروں سے (دوبارہ) نکاح  
کریں، بشرطیکہ وہ بھلائی کے ساتھ ایک دوسرے سے راضی  
ہو گئے ہوں۔

اس میں ”بِالْمَعْرُوفِ“ کا لفظ دونوں جگہ علیحدہ علیحدہ لا کر اس کی طرف اشارہ فرما دیا ہے کہ رجعت  
کیلئے بھی اور آزاد کرنے کیلئے بھی کچھ شرائط و قواعد ہیں۔ دونوں حالتوں میں سے جس کو بھی اختیار کرے شرعی  
قاعدے کے موافق کرے، محض وقتی غصے یا جذبات کے ماتحت نہ کرے، دونوں صورتوں کے شرعی قواعد کا کچھ  
حصہ قرآن کریم میں بیان کر دیا گیا ہے اور باقی تفصیلات رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمائی ہیں۔ ۹۲

(۴۱) باب: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَكْرِهُونَ أَرْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِمْ أَرَبَعَةَ أَشْهُرٍ  
وَعَشْرًا ۖ إِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۗ وَاللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [۲۳۳]

باب: ”اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں، اور بیویاں چھوڑ کر جائیں تو وہ بیویاں اپنے آپ کو  
چار مہینے اور دس دن انتظار میں رکھیں گی۔ پھر جب وہ اپنی (عدت کی) معیاد کو پہنچ جائیں تو وہ اپنے  
ہارے میں جو کارروائی (مثلاً دوسرا نکاح) قاعدے کے مطابق کریں تو تم پر کچھ گناہ نہیں۔ اور جو کچھ  
تم کرتے ہو اللہ اس سے پوری طرح باخبر ہے۔“

﴿يَقُولُونَ﴾ [۲۳۴]: کہتے ہیں۔

ترجمہ: ”يَقُولُونَ“ بمعنی ہیہ کرنے ہیں۔

## مشکل ترین باب

یہ باب امام بخاری رحمہ اللہ کی کتاب التفسیر کی مشکل ترین ابواب میں سے ہے اور جو تعلیقات نقل کئے ہیں، ان سے بات کو سمجھنے میں دشواری پیدا ہوتی ہے۔ پہلے اس کا خلاصہ کتاب سے ہٹ کر سمجھ لیجئے۔ پھر آپ پڑھیں گے تو پھر آپ کو بات سمجھ میں آ جائے گی۔

## ”متوفی عنہا زوجہا“ کی عدت کا مسئلہ

مورت حال یہ ہے کہ ”متوفی عنہا زوجہا“ کی عدت کے بارے میں سورہ بقرہ میں دو آیتیں ہیں، ایک آیت ہے:

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَعْلَمُونَ الْأَوَّامَ يَعْرِضُونَ  
بِالْفَيْسِ أَزْنَعَهُ أَشْهُرٌ وَعَشْرًا ۚ لَئِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا  
جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِیْ أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [البقرہ: ۲۳۴]

یعنی کہ وہ عورتیں جن کے شوہر انتقال کر جائیں وہ چار مہینے دس دن تک عدت گزاریں گی۔  
یہ سورہ بقرہ میں ترتیب قرآن کے لحاظ سے یہ آیت پہلے ہے، اور دوسری آیت ہے:

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَعْلَمُونَ الْأَوَّامَ يَعْرِضُونَ  
لِلْأَوَّامِ مَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ﴾ [البقرہ: ۲۴۰]

ترجمہ: اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں اور اپنے پیچھے  
بیویاں چھوڑ جائیں تو وہ اپنی بیویوں کے حق میں یہ وصیت  
کر جایا کریں کہ ایک سال تک وہ (ترکے سے نفقہ وصول  
کرنے کا) قاعدہ اٹھائیں گی اور ان کو (شوہر کے گھر سے)  
نکالا نہیں جائے گا۔

یہ آیت کریمہ ترتیب قرآن کے لحاظ سے مؤخر ہے۔

## جمہور کی تفسیر اور مسلک

جو معروف تفسیر ہے جس کو جمہور حضرات نے اختیار کیا ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَعْلَمُونَ الْأَوَّامَ يَعْرِضُونَ﴾ اس میں یہ کہا گیا ہے کہ جس کا شوہر انتقال کر

جائے وہ عورت اسکی عدت کے دوران سال بھر تک اپنے شوہر کے گھر میں رہے گی اور ان کو نکالنا جائز نہیں ہے۔  
 جمہور کا کہنا ہے کہ یہ حکم سال بھر کی عدت کا منسوخ ہو گیا اور دوسری آیت یعنی ﴿وَاللَّيْنِ يُعُولُونَ  
 مِنْكُمْ وَلِتَلْزُونَ أَوْلَآئِجًا يُفَرِّضْنَ بَانَفْسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَهْوَ وَعَشْرًا﴾ یہ اس آیت (یعنی جس میں ایک  
 سال تک شوہر کے گھر میں رہنے کا حکم ہے) کیلئے ناخ ہے۔  
 اور اس آیت پر عمل نہیں ہے بلکہ ﴿أَرْبَعَةَ أَهْوَ وَعَشْرًا﴾ والی آیت پر عمل ہے۔  
 یہ جمہور حضرات کا قول ہے۔

### جمہور کے مسلک پر اشکال

جمہور کے قول پر اور تو کچھ خاص اشکال وارد نہیں ہوتا سوائے اسکے کہ اس میں آیت ناخ پہلے اور آیت  
 منسوخہ بعد میں ہے، جبکہ ترتیب طبعی کا تقاضا یہ ہے کہ آیت منسوخہ پہلے ہو اور ناخ بعد میں آئے۔

### جمہور کا جواب

جمہور کی طرف سے اسکا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ ترتیب قرأت، ترتیب نزول سے مختلف ہے اور  
 ”اربعہ اہور“ والی آیت اگرچہ قرأت میں مقدم ہے لیکن نزول میں مؤخر ہے اور سارے ناخ منسوخ میں یہ  
 واحد آیت ایسا ہے جو قرأت میں مقدم ہے اور نزول میں مؤخر ہے، تو اس میں کوئی حرج کی بات نہیں۔  
 یہ جمہور حضرات کی تفسیر تھی، اور اس پر ہونے والے اشکال کا جواب۔

دوسری تفسیر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے حضرت مجاہد اور حضرت عطاء بن رباح  
 رحمہما اللہ نے روایت کی ہے۔ یہ دونوں حضرات، عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے شاگرد ہیں۔  
 دونوں نے جو تفسیر عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے روایت کی اس میں تھوڑا سا فرق ہے۔

### امام مجاہد رحمہ اللہ کا قول

مجاہد رحمہ اللہ کی تفسیر کا حاصل یہ ہے کہ درحقیقت ان دونوں آیتوں میں کوئی ناخ و منسوخ نہیں ہے اور  
 ﴿اربعہ اہور وعشرا﴾ والی آیت جس طرح قرأت میں مقدم ہے اسی طرح نزول میں بھی مقدم ہے۔  
 ﴿مَتَّاعًا إِلَى الْخَوْلِ عَمَرًا﴾ والی آیت جس طرح قرأت میں مؤخر ہے اسی طرح نزول میں  
 بھی مؤخر ہے اور ان میں کوئی ناخ و منسوخ نہیں، دونوں پر عمل آج بھی ہے۔

ان کا کہنا یہ ہے کہ چار مہینے دس دن تک تو عدت مقرر ہے، جس کے معنی یہ ہیں کہ عورت جو ”معوولسی عینھا زوجھا“ ہے، اس کے ذمے واجب ہے کہ چار مہینے دس دن عدت اپنے شوہر کے گھر میں گزارے، یہ تو واجب ہے اور عورت کا فریضہ ہے۔

پہلی آیت میں اس فریضے کو بیان کیا گیا ہے اور دوسری طرف جواز و اج ہیں ان کے ذمے اللہ تعالیٰ نے یہ فریضہ عائد کیا ہے کہ جب وہ دیکھیں کہ ہمارے انتقال کا وقت قریب آ رہا ہے اور ہم بیوی کو چھوڑ کر جا رہے ہیں تو ان کو چاہئے کہ اپنی بیویوں کے متعلق وصیت کریں، کیا وصیت کریں؟

وصیت یہ کریں کہ میری بیوی کو سال بھر تک تم (ورثاء) میرے گھر میں رکھنا اور اس کو نہیں نکالنا۔ تو اس حکم کا اس حکم سے کوئی تعلق نہیں، اس کی مخاطبہ عورت تہے کہ چار مہینے دس دن تمہیں اپنے شوہر کے گھر میں رہنے ہیں اور اس کا مخاطب شوہر ہے کہ وصیت کرے کہ سال بھر تک میری بیوی کو گھر سے مت نکالنا اور ”ظہیر اخو اچ“ کے مخاطب اولیاء ہیں۔

اولیاء پر فرض ہے کہ وہ اسکو سال بھر تک نہ نکالیں، لیکن خود عورت کے ذمے تو چار مہینے دس دن کی عدت گزارنی ہے، اب اگر اس کے بعد وہ کہیں اور جانا چاہے تو اس کو اجازت ہے، اس لئے فرمایا کہ ”فلا جناح علیکم“ اگر وہ خود جانا چاہے تو جائے، تمہارے اوپر کوئی گناہ نہیں لیکن اگر وہ رہنا چاہے تو اسے اولیاء! تم پر فرض ہے کہ سال بھر تک ان کو رکھو۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں آیتوں میں کوئی تعارض نہیں، چار مہینے دس دن تک عورت کے ذمے فرض ہے کہ وہ شوہر کے گھر میں ہمیشہ عدت کے رہے اور چار مہینے دس دن کے آگے یعنی سات مہینے ہیں دن وہ عورت کا حق ہے چاہے تو رہے چاہے تو نہ رہے۔

اگر رہنا چاہے تو اولیاء کا فریضہ ہے کہ سال بھر تک رکھیں اور اس کو نہ نکالیں اور یہ حکم آج بھی محکم ہے منسوخ نہیں ہوا، لہذا دونوں آیتیں محکم ہیں اور دونوں میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں، دونوں پر عمل آج بھی ہے۔ یہ امام مجاہد رحمہ کے قول کی تفصیل ہے۔

### حضرت عطاء بن رباح رحمہ اللہ کا قول

حضرت عطاء بن رباح رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے جو تفسیر نقل کی ہے وہ اس کے قریب قریب ہے لیکن تھوڑا سا فرق ہے۔

وہ فرماتے ہیں کہ ترتیب یوں ہوئی ہے کہ جس وقت سب سے پہلے آیت ﴿أَزِنَّةً لَّأَنْفِهِمْ وَخُشْرًا﴾

والی نازل ہوئی کہ چار مہینے دس دن عورت عدت گزارے تو اس کا تقاضا یہ تھا کہ چار مہینے دس دن شوہر کے گھر میں عدت گزارے۔ وہاں شوہر کے گھر میں عدت گزارنا واجب تھا، اگر کہیں اور جا کر عدت گزارنا چاہے تو یہ اس کا حق نہیں تھا۔

بعد میں آیت نازل ہوئی ﴿وَصِيَّةٌ لِّأُولَآئِهِمْ مِّمَّا عَنِ الْحَوَالِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ﴾ تو اس میں اور اس چار مہینے والی آیت میں تھوڑا سا تغیر یہ پیدا ہوا کہ اولیاء کے ذمے تو یہ ہے کہ وہ اس کو نہ نکالیں لیکن عورت کے ذمے نہیں ہے کہ وہ وہاں رہے اور اگر عورت چاہے تو جاسکتی ہے، البتہ اگر رہنا چاہے تو اولیاء پورے سال رکھنے پر مجبور ہیں۔

مطلب یہ ہوا کہ اس آیت نے چار مہینے دس دن والی آیت میں یہ تغیر پیدا کیا کہ جب تک یہ آیت نہیں آئی تھی اس وقت عورت پر واجب تھا کہ چار مہینے دس دن مرد کے گھر میں ہی گزارے، اس آیت کے آجانے کے بعد یہ پابندی عورت پر سے اٹھ گئی لیکن عورت کا حق اولیاء پر یہ حق برقرار رہا کہ وہ سال بھر تک گھر میں رکنا چاہے تو اس کو نہ نکالیں۔

لیکن پھر تیسری آیت آئی جس نے اس حق کے حکم کو بھی ختم کر دیا اور وہ آیت میراث ہے کہ جب آیت میراث آئی اور اس میں یہ کہہ دیا گیا کہ

﴿وَلَهُنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ إِن لَّمْ يَكُنْ لَّكُم وَلَدٌ لَّانَ

كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الْفُتْنُ مِمَّا تَرَكْنَ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ

تَوْصِيَةٍ بِهَا أُؤْتَيْنَ﴾ [النساء: ۱۲]

ترجمہ: اور تم جو کچھ چھوڑ کر جاؤ اس کا ایک چوتھائی (ان بیویوں)

کا ہے، بشرطیکہ تمہاری کوئی اولاد (زندہ) نہ ہو۔ اور اگر تمہاری

کوئی اولاد ہو تو اُس وصیت پر عمل کرنے کے بعد جو تم نے کی

ہو، اور تمہارے فرض کی ادائیگی کے بعد ان کو تمہارے ترکے کا

آٹھواں حصہ ملے گا۔

تو اس آیت میراث نے ان کے حق سکنی کو ختم کر دیا کہ اگر چاہیں دوران عدت وہ اپنے شوہر کے

گھر میں رہیں اور اولیاء کو نکالنے کا حق نہیں تھا۔

یہ سکنی کا حق آیت میراث نے ختم کر دیا کہ اگر تم کو شوہر کی میراث مل گئی تو اب شوہر کے گھر میں رہنا کوئی

ضروری نہیں نہ تمہارا حق ہے، کیونکہ وہ گھر جو ہے اب تو شوہر کا نہ رہا وہ تو درغلام کے درمیان تقسیم ہو گیا ان میں سے

ایک حصہ تمہیں ملا، تو اب سکنی کا حق تمہیں نہیں ہے۔

تو آیت میراث نے سنی کا حق ﴿مُتَّاعًا إِلَى الْغَوْلِ غَوْلٌ إِخْوَانٌ﴾ جو دیا تھا اسکو منسوخ کر دیا۔

## مجاہد اور عطاء رحمہما اللہ کے اقوال میں فرق

حضرت مجاہد رحمہ اللہ کے قول اور حضرت عطاء بن رباح رحمہ اللہ کے قول میں یہ فرق ہے کہ مجاہد کے قول کے مطابق دونوں آیتیں آج بھی محکم ہیں اور آج بھی اگر عورت مطالبہ کرنا چاہے کہ میں سال بھر تک رہوں گی تو مطالبہ کر سکتی ہے، لیکن عطاء کے قول کے مطابق آیت میراث نے اس کے سنی کا حق ختم کر دیا۔

حنفیہ کا قول بھی یہی ہے یعنی حنفیہ کے نزدیک بھی ”مَعُولَىٰ هُنَّا زَوَاجُہَا“ وہ اپنے شوہر کے گھر میں رہنے کا مطالبہ نہیں کر سکتی بلکہ اگر شوہر کے اولیاء کہیں کہ ہم تو نہیں رہنے دیتے تو وہ کہیں اور رہے، یہی وجہ ہے کہ شوہر کے گھر میں بھی اگر عدت گزارے تو نقد خود برداشت کرے گی۔

اس مسئلے کی تفصیل میں یہاں پر تین مذاہب ہو گئے:

(۱)..... جمہور حضرات کا مسلک

(۲)..... مجاہد رحمہ اللہ کا مسلک

(۳)..... عطاء بن رباح رحمہ اللہ کا مسلک

امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلے جمہور کے مسلک کے مطابق روایت کی ہے:

۴۵۳۰۔ حَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ: قَالَ ابْنُ الزَّيْبَرِ: قَالَتْ لِعُمَّانَ بْنِ عُفَانَ ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَلْزَمُونَ أَزْوَاجًا﴾ قَالَ: لَدِّ لِمَسْخِهَا الْآيَةُ الْآخَرَىٰ فَلَمْ تَكْتَبْهَا أَوْ تَدْعُهَا؟ قَالَ: يَا ابْنَ أُمِّی، لَا أَهْبِرُ هَيْبًا مِنْهُ مِنْ مَكَانِهِ. [الطهر: ۳۵۳۶]

ترجمہ: حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ آیت ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَلْزَمُونَ أَزْوَاجًا﴾ دوسری آیت سے منسوخ ہو گئی، تو پھر آپ اسے مصحف میں کیوں درج کر رہے ہیں؟ یا آپ نے اس کو مصحف میں کیوں چھوڑ دیا؟ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے بیٹے! میں تو جو تازل ہوا اسے لکھوں گا اور کوئی تیز بدلوں گا نہیں۔

## حکماً منسوخ، تلاوت اب بھی باقی

- حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں میں نے، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو ان کے دو خلافت

میں جس وقت انہوں نے قرآن کریم کو جمع کرنے کا حکم فرمایا تھا، ان سے اس آیت ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَتَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ کے متعلق کہا کہ ”قد لخصها الآية الاخرى“ اس آیت کو جب دوسری آیت یعنی ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَتَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَنْ تَمُوتَ أَشْهُرٌ وَعَشْرٌ﴾ نے منسوخ کر دیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کا یہ خیال تھا کہ جو آیت حکماً منسوخ ہوگئی اس کو قرآن کریم میں داخل نہیں کرنا چاہئے۔

”فلم نكتبها“ تو آپ مصحف میں یہ آیتیں کیوں لکھتے ہیں جو منسوخ ہو گئیں؟ یا رادی کو شک ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”أوقال لم تدعها“ آپ اس آیت کو مصحف میں کیوں چھوڑتے ہیں جبکہ یہ منسوخ ہو چکی؟

تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ اے بھتیجے! ”لا أغیر شیئا منه من مكانه“ میں قرآن کریم کی کوئی چیز وہ لفظ یا حرف ہو اس کی جگہ نہیں بدل سکتا چاہے اس کا حکم منسوخ ہو گیا ہو، لہذا اسکو جہاں اسکی جگہ ہے وہیں پر لکھوں گا کیونکہ اس کی عداوت منسوخ نہیں ہے۔

اس روایت سے بتانا یہ مقصود ہے کہ حضرت عثمان بن عفان اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما دونوں یہ سمجھتے تھے کہ ﴿مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ والی آیت کو ﴿يَتَرَبَّصْنَ أَنْفُسِهِنَّ أَشْهُرٌ وَعَشْرٌ﴾ والی آیت نے منسوخ کر دیا، جو کہ ہمہور کا مسلک ہے۔

۴۵۳۱۔ حدثني إسحاق: حدثنا روح: حدثنا شبل، عن ابن أبي نعيم، عن مجاهد

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَتَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ قال: كانت هذه العدة تعد عند أهل زوجها واجب، فأنزل الله ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَتَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ قال: جعل الله لها تمام السنة بسبعة أشهر وعشرين ليلة وصية، إن شاءت مكنت في وصيتها، وإن شاءت خرجت، وهو قول الله تعالى: ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ لِإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فالعدة كما هي واجب عليها، زعم ذلك عن مجاهد.

وقال عطاء: قال ابن عباس: نسخت هذه الآية عدتها عند أهلها فتعديت شاءت وهو قول الله تعالى: ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾. قال عطاء: إن شاءت اعتدت عند أهلها ومكنت في وصيتها، وإن شاءت خرجت لقول الله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ﴾. قال عطاء: لم جاء الميراث فسخ المكنى فتعديت حيث شاءت ولا سكتي لها.

وعن محمد بن یوسف: حدثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد بهذا.

وعن ابن أبي نجيح، عن عطاء، عن ابن عباس قال: نسخت هذه الآية عدلتها في أهلها

تعدد حيث شاءت لقول الله تعالى: ﴿غَيْرِ إِخْوَانٍ﴾ لعمركم. [الطبر: ۵۳۴۳] ۳

ترجمہ: مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اس آیت ﴿وَالَّذِينَ يُقُولُونَ مِنْكُمْ يُتَزَوْنَ أَزْوَاجًا﴾ سے پہلے یہ عدت گزارتی تھی اپنے شوہر کے گھر والوں کے پاس وہ واجب تھی، پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ﴿وَالَّذِينَ يُقُولُونَ مِنْكُمْ يُتَزَوْنَ أَزْوَاجًا وَحِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مِّثْلًا مِّثْلًا إِلَى الْخَوَلِ﴾ غَيْرِ إِخْوَانٍ الخ یعنی اگر یہ عورتیں چار ماہ دس دن کے بعد اپنے خاوند کے گھروں سے نکل جائیں تو خاوند کے وارثوں پر کوئی گناہ نہیں، اس آیت میں ایک سال پورا کرنے کیلئے سات ماہ اور بیس دن زیادہ خاوند کے گھر میں رکنا اس کی وصیت پر منحصر رکھا گیا ہے، مگر عورت کو اختیار ہے، چاہے تو شوہر کی وصیت کے مطابق شوہر کے گھر میں ایک سال پورا کرے اور چاہے تو عدت پوری کر کے چلی جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے عورت کے لئے سات مہینے اور بیس راتیں وصیت کے قرار دئے۔ اگر عورت چاہے تو عدت پوری ہونے وصیت کے مطابق شوہر کے گھر میں رہے اور چاہے تو چلی جائے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول ﴿غَيْرِ إِخْوَانٍ﴾ لِقَائِهِمْ غَوْنِمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ کہ ابھی مطلب ہے، تو عدت کے ایام وہی ہیں جنہیں گزارنا اس پر واجب ہے۔ ایسا حضرت مجاہد رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں۔

اور حضرت عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس آیت نے عورت کے لئے صرف شوہر کے گھر میں عدت گزارنے کے حکم کو منسوخ کر دیا، اب عورت جہاں چاہے عدت پوری کر سکتی ہے، اور یہ حکم اس آیت ﴿غَيْرِ إِخْوَانٍ﴾ کی وجہ سے ہے۔ حضرت عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اگر عورت چاہے تو اپنے شوہر کے گھر میں عدت پوری کرے اور شوہر کی وصیت کے مطابق اسی کے گھر میں رہے، اور اگر جانا چاہے تو شوہر کے گھر سے جاسکتی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْتُمْ﴾ اور دستور کے موافق کوئی کام کرے تو تم پر کوئی گناہ نہیں۔ پھر حضرت عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد پھر میراث کی آیت نازل ہوئی، اور اس سے سکنی کا حکم منسوخ ہو گیا، اب عورت جہاں چاہے اپنی عدت گزارے، اب اس کیلئے سکنی (ثان وفقد) ضروری نہیں رہا۔

۳: وفي سنن أبي داود، كتاب الطلاق، باب نسخ معاق المعولي عنها زوجها بما فرض لها من الميراث، رقم: ۲۲۹۸، وباب

من رأى الفحول، رقم: ۲۳۰۱، وسنن النسائي، كتاب الطلاق، باب الرخصة للمعولي عنها زوجها أن تعد حيث شاء

رقم: ۳۵۳۱، وباب نسخ معاق المعولي عنها بما فرض لها من الميراث، رقم: ۳۵۳۳



## عدت کے بعد جانے کا اختیار

یعنی اگر یہ عورتیں چار ماہ دس دن کے بعد اپنے خاوند کے گھروں سے نکل جائیں تو خاوند وارثوں پر کوئی گناہ نہیں، اس آیت میں ایک سال پورا کرنے کیلئے سات ماہ اور بیس دن زیادہ خاوند کے گھر میں رکنا وصیت پر منحصر رکھا گیا ہے، مگر عورت کو اختیار ہے، چاہے تو شوہر کی وصیت کے مطابق شوہر کے گھر میں ایک سال پورا کرے، اور چاہے تو عدت پوری کر کے چلی جائے۔

امام بخاری رحمہ اللہ اب حضرت مجاہد رحمہ اللہ کی تفسیر سے متعلق روایات نقل کر رہے ہیں۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرما رہے ہیں کہ ”کانت هذه العدة تعد عند اهل زوجها واجب“ عورت یہ عدت یعنی چار مہینے دس دن اپنے شوہر کے ہاں گزارتی تھی اور یہ شوہر کے ہاں گزارنا واجب تھا یعنی یہ کہہ رہے ہیں **هُوَ الَّذِيْنَ يُقَوِّلُوْنَ مِنْكُمْ وَيَلْزُوْنَ اَزْوَاجًا يُتْرَقْنَ بِاَنْفُسِهِنَّ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا** والی آیت پہلے آئی تھی۔

بعد میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی

**هُوَ الَّذِيْنَ يُقَوِّلُوْنَ مِنْكُمْ وَيَلْزُوْنَ اَزْوَاجًا وَصِيَّةٌ وَصِيَّةٌ**

**لَا اَرْوَاجَهُمْ مَّقَامًا اِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ اِنْخِرَاجٍ لِّاَنْ خَرَجْنَ**

**فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِيْ اَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوْفٍ**

تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں اور اپنے پیچھے بیویاں

چھوڑ جائیں تو وہ اپنی بیویوں کے حق میں یہ وصیت کر جایا

کریں کہ ایک سال تک وہ (ترکے سے نفقہ وصول کرنے کا)

فائدہ اٹھائیں گی اور ان کو (شوہر کے گھر سے) نکالا نہیں

جائے گا۔ ہاں اگر وہ خود نکل جائیں تو اپنے حق میں قاعدے

کے مطابق وہ جو کچھ بھی کریں اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”جعل الله لها تمام السنة بسبعة اشهر وعشرين ليلة وصية“

اللہ جلّٰو نے سارے سال معتدہ رکھے مطلب یہ کہ چار مہینے دس دن تو پہلی آیت کے ماتحت تھے، اب اس کے

اوپر اضافہ کر دیا سات مہینے میں راتوں کا وصیت کے طور پر کہ شوہر وصیت کر کے جائے کہ میری بیوی کو چار مہینے

دس دن کے بعد سات مہینے میں راتیں مزید رکھنا۔

”اِنْ شَاءَتْ مَسْكَنْتُ فِي وَصِيَّتِهَا“ اگر عورت چاہے تو اس وصیت کی مدت میں یعنی سات مہینے میں دن کی مدت میں چاہے تو وہ وہاں سکونت اختیار کرے، ”وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ“ اور اگر چاہے تو نکل جائے۔ اللہ ﷻ کے ارشاد ﴿غَيْرِ إِخْرَاجٍ لِإِنْ خَرَجَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ کے یہی مطلب و معنی ہیں۔

”فَالْعِدَّةُ كَمَا هِيَ وَاجِبٌ عَلَيْهَا“ لہذا عدت جیسے پہلے چار مہینے دس دن واجب تھی، آج بھی چار مہینے دس دن واجب رہی، لیکن آگے سات مہینے میں دن کے بارے میں عورت کو حق مل گیا کہ اگر وہ چاہے تو وہاں سکونت اختیار کرے اور اگر چاہے تو نہ کرے۔

”وَعَمَّ ذَلِكَ عَنْ مَجَاهِدٍ“ راوی ابن ابی نَجِیح نے اسکو مجاہد سے روایت کیا ہے یعنی ان کا قول ہے۔ حضرت مجاہد رحمہ اللہ کی تفسیر بیان کرنے کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ اب حضرت عطاء بن رباح رحمہ اللہ کی تفسیر نقل کر رہے ہیں۔

عطاء بن رباح رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”سَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عِنْدَهَا عِدَّةُ أَهْلِهَا“ اس آیت نے عورت کیلئے صرف شوہر کے گھر عدت گزارنے کے حکم کو منسوخ کر دیا ہے۔ ”هَذِهِ الْآيَةُ“ سے اس آیت کی طرف اشارہ ہے ﴿مَتَا حَاجَتُهَا إِلَى الْغَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ﴾۔

﴿يَتَرْتَضْنَ بِنَفْسِهِنَّ أَزْوَاجَهُنَّ أَشْهُرَ وَعَشْرًا﴾ والی آیت کا تفسیر کیا تھا کہ عدت کہاں گزارے؟ تو جواب یہ تھا کہ شوہر کے گھر میں گزارے، اب اس آیت نے شوہر کے گھر عدت گزارنے کے حکم کو منسوخ کر دیا۔ یہ کچھ لینا کہ یہ جو ”سَخَتْ“ کا تعلق ہے ”عِنْدَ أَهْلِهَا“ سے ہے ”عِنْدَهَا“ سے نہیں ہے یعنی عدت تو برقرار رہی لیکن وہ عدت اپنے شوہر کے گھر میں گزارے گی اس کو منسوخ کر دیا۔

”لَعِدَّةُ شَاءَتْ“ عورت جہاں چاہے عدت گزارے، شوہر ہی کے گھر پر گزارنے کی پابندی نہیں رہی اور یہ پابندی اس واسطے نہیں رہی کہ اللہ ﷻ نے فرمایا کہ ﴿غَيْرِ إِخْرَاجٍ﴾ مگر اسے نہیں نکالی جائیں گی یعنی اولیاء کے اوپر تو لازم ہے کہ ان کو رکھیں لیکن اگر وہ خود نکلتا چاہے تو جہاں چاہے چل جائے۔

گویا کہ حضرت عطاء بن رباح کا کہنا یہ ہوا کہ یہ جو حق دیا گیا ہے جہاں چاہے عدت گزارے، یہ صرف مدت وصیت سات مہینے میں دن میں نہیں بلکہ پورے سال میں اور اس میں چار مہینے دس دن کے ابتدائی ایام بھی داخل ہیں، اس میں بھی اس کیلئے ضروری نہیں کہ شوہر کے گھر میں عدت گزارے۔

پھر حضرت عطاء بن رباح رحمہ اللہ کہتے ہیں ”اِنْ شَاءَتْ اَعْدَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا وَمَسْكَنْتُ فِي وَصِيَّتِهَا“ اگر چاہے تو اپنے شوہر کے گھر میں عدت یعنی چار مہینے دس دن گزارے اور شوہر جو اس کے حق میں وصیت کر کے گیا ہے اس وصیت کی مدت یعنی ساتھ مہینے میں بھی شوہر کے درگاہ کے ہاں سکونت اختیار کرے۔

”وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى﴾“ اور اگر عورت

چاہے تو عدت کہیں اور جا کر گزارے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْتُمْ﴾ یعنی وہ جو کچھ بھی کریں اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں۔

اس کا حاصل یہی ہوا کہ عورت کو اختیار ہے کہ پوری عدت کی مدت میں بلکہ پورے سال جب چاہے وہ شوہر کے ہاں رہے، جب چاہے چلی جائے، ہاں! لیکن اولیاء کے ذمے لازم ہے کہ اس کو سال بھر تک کئی دیں۔ اسکے بعد فرماتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت منسوخ ہو گیا کہ ”ثم جاء الميراث ففسخ السكنى“ پھر میراث کی آیت آگئی تو سکنی کا جو حق عورت کا تھا، اور ورثاء کے ذمے تھا اس کو پورا کرنا، وہ منسوخ ہو گیا۔

”تعدد حیث شاء ولا سکنی لہا“ کہ اب جہاں چاہے عورت اپنی عدت گزارے اور اس کو سکنی و نفقہ کا حق اپنے شوہر کے گھر میں نہیں ملے گا۔

۳۵۳۲۔ حدیثی حبان: أخبرنا عبد اللہ: أخبرنا عبد اللہ بن عون، عن محمد بن سیرین قال: جلست إلى مجلس فيه عظم من الأنصار وفيهم عبد الرحمن بن أبي ليلى. فذكرت حديث عبد الله بن عتبة في شأن سبيعة بنت الحارث فقال عبد الرحمن: ولكن عمه كان لا يقول ذلك. فقلت: إني لجرى إن كذبت على رجل في جانب الكوفة، ورفع صوته قال: لم خرجت فلقيت مالک بن عامر، أو مالک بن عوف، قلت: كيف كان قول ابن مسعود في المتوفى عنها زوجها وهي حامل؟ فقال: قال ابن مسعود: أتجعلون عليها التغليظ ولا تجعلون لها الرخصة؟ نزلت سورة النساء القصص بعد الطولي. [أنظر: ۳۹۱۰] ۳

وقال أيوب، عن محمد: لقيت أبا عطية مالک بن عامر.

۳۹۱۰۔ وسنن أبي داود، كتاب النكاح، باب ليمن تزوج ولم يسم صداقاً حتى مات، رقم: ۲۱۱۳، وكتاب الطلاق، باب في عدة الحامل، رقم: ۲۳۰۷، وسنن الترمذی، أبواب النكاح، باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل أن يفرجها، رقم: ۱۱۴۵، وسنن النسائی، كتاب النكاح، باب اباحة الزوج بغير صداق، رقم: ۳۳۵۳، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۸، وكتاب الطلاق، باب عدة الحامل المعوفى عنها زوجها، رقم: ۳۵۲۱، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، وسنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب الرجل يتزوج ولا يفرس لها فيموت على ذلك، رقم: ۱۸۹۱، وكتاب الطلاق، باب الحامل المعوفى عنها زوجها اذا وضعت حملت للزوج، رقم: ۲۰۳۰، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ۴۰۹۹، ۴۲۷۶، ومسند المكيين، حديث مغل بن سنان الأشجعي، رقم: ۱۵۹۳۳، وأول مسند الكوفيين، حديث الجراح رابى سنان الأشجعي، رقم: ۱۸۳۶۰، ۱۸۳۶۱، ۱۸۳۶۲، ۱۸۳۶۳، ۱۸۳۶۶، وسنن الدارمی، ومن كتاب النكاح، باب الرجل يتزوج المرأة فيموت قبل أن يفرس لها، رقم: ۲۲۹۴

ترجمہ: حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں ایک مجلس میں موجود تھا، اس مجلس میں اکابر انصار موجود تھے اور عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ رحمہ اللہ بھی بیٹھے ہوئے تھے، میں نے ان سے وہ حدیث بیان کی جو عبداللہ بن عتبہ نے سمیعہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کے متعلق روایت کی تھی، تو عبدالرحمن کہنے لگے کہ لیکن عبداللہ بن عتبہ کے چچا (حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ) اس کے قائل نہیں تھے۔ پھر میں نے کہا کہ جب تو میں نے بھوٹ بولنے میں بہت جرأت کی ہے اس شخص کے بارے میں جو شخص کوفہ میں بیٹھے ہیں، ان کی آواز ذرا بلند ہوگئی۔ پھر فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں باہر نکلا تو میری ملاقات عامر بن مالک (راوی کو شک ہے) یا مالک بن عوف سے ہوئی، چنانچہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ بتائیے ابن مسعود ؓ اس حاملہ عورت کے متعلق کیا کہتے ہیں جس کا خاوند مر جائے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ابن مسعود ؓ کا قول ہے کہ تم لوگ اس پر سختی کے متعلق کیوں سوچتے ہو اس کو رخصت کیوں نہیں دیتے ہو؟ کیونکہ چھوٹی سورۃ النساء بڑی سورت (سورۃ البقرۃ) کے نازل ہوئی۔ ابوالیوب کہتے ہیں کہ محمد بن سیرین نے بیان کیا کہ میں نے ابو عیسیٰ مالک بن عامر سے ملاقات کی تھی۔

## حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

اس حدیث کے تشریح سے پہلے یہ سمجھ لیجئے کہ قرآن کریم کی دو آیتیں ہیں:  
 ایک آیت وہی عدت والی ﴿يَتَرْتَضَيْنَ بِالْغَيْبِ أَنْزِلَةَ أَضْهُرَ وَعَشْرًا﴾۔  
 دوسری آیت جو کہ سورۃ الطلاق کی ہے اس میں حاملہ کی عدت، اُس کا وضع حمل قرار دیا گیا ہے۔  
 ﴿وَأُولَٰئِ الْأَعْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ۴]  
 ترجمہ: اور جو عورتیں حاملہ ہوں، اُن کی (عدت کی) میعاد یہ ہے کہ وہ اپنے پیٹ کا بچہ جن لیں۔

یعنی حاملہ وضع حمل کے بعد عدت سے خارج ہو جاتی ہے، کیونکہ سورت الطلاق کی یہ آیت، سورۃ البقرۃ میں موجود عدت کے حکم کے بعد نازل ہوئی ہے۔  
 تو جمہور کا مسلک یہ ہے سورۃ طلاق کا حاصل یہ ہے کہ اگر عورت حاملہ ہے اور اس کا وضع حمل ہو گیا تو عدت پوری ہو جائے گی، چاہے چار مہینے دس دن پورے نہ ہوئے ہوں، مگر سورۃ الطلاق کی آیت نے سورۃ البقرۃ کی آیت میں تخصیص پیدا کی ہے کہ یعنی سورۃ البقرۃ کی آیات غیر حاملہ کے لئے آئی ہے اور اگر عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے یعنی وضع حمل سے اس کی عدت پوری ہو جائے گی چاہے اگلے دن ہی وضع حمل ہو جائے، یہ جمہور کا قول ہے۔

اور اسکی تائید حضرت سبیحہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کے واقعہ سے ہوتی ہے کہ ان کا معاملہ یہ تھا کہ ان کے شوہر کا انتقال ہوا اور انتقال ہونے کے چار مہینے دس دن کی مدت پوری نہیں ہوئی تھی کہ بہت ہی کم دنوں میں ان کے ہاں ولادت ہو گئی تو ولادت ہونے کے بعد نفاس کی مدت گزر گئی۔

تو انہوں نے زیب وزینت شروع کر دی اور لوگوں نے پیغام بھی دینا شروع کر دیا، لوگوں نے اس بات کو برا سمجھا کہ ابھی تو چار مہینے دس دن کی مدت پوری نہیں ہوئی اور انہوں نے زیب وزینت شروع کر دی اور پیغام بھی آنے لگے ہیں تو حضور اکرم ﷺ کے پاس معاملہ پہنچا تو آپ نے فرمایا ”لقد حللت فالحی ماضت“ تم حلال ہو گئی ہو جس سے چاہو نکاح کر لو۔ ۵۵

لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب ہے کہ ایسی صورت میں جبکہ حاملہ ہو تو ”اہعد الاجلین“ عدت گزارے گی یعنی وضع حمل ہو گیا تو چار مہینے دس دن پورا کرے گی اور اگر چار مہینے دس دن پورے ہو گئے تو وضع حمل تک عدت پورا کرے گی اور روافض و شیعوں کا یہی مسلک ہے۔ ۵۶

## حدیث کی تشریح

محمد بن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں ایک ایسی مجلس میں بیٹھا جس میں اکابرین انصاری ایک بہت بڑی تعداد موجود تھی اور انہیں میں عبدالرحمن بن ابی سلیمان رحمہ اللہ بھی تشریف فرما تھے۔

”لقد كُتِرَ حديث عبد الله بن عتبة في شأن سبيعة بنت الحارث“ اس موقع پر میں نے وہاں سبیحہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کے معاملہ میں عبداللہ بن عتبہ کی حدیث ذکر کی جو وہ روایت کرتے ہیں۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی سلیمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”ولكن همه كان لا يقول ذلك“ لیکن ان کے چچا یہ بات نہیں کہتے ہیں یعنی آپ سبیحہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کا واقعہ عبداللہ بن عتبہ کے حوالہ سے بیان کر رہے ہیں، حالانکہ ان کے چچا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے قائل نہیں تھے۔

یعنی عبدالرحمن بن ابی سلیمان رحمہ اللہ یہ سمجھتے تھے وہ ”اہعد الاجلین“ کے قائل تھے اور مجرد وضع حمل سے انتضاء عدت کے قائل نہیں تھے۔

۵۵ من السامی، کتاب الطلاق، باب عدة الحامل المتوفی عنها زوجها، رقم: ۳۵۰۹

۵۶ وكان ابن عباس يجمع عليها المتنين فعدت اقصاهما وذلك لان احدهما ترفع الاخرى، فلما امكن الجمع بينهما جميعا، ولما عامة الفقهاء فالأمر عنهم محمول على التخصيص لغیر سبيعة الأسلمية. عمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۱۷۶

محمد بن سیرین رحمہ اللہ کہتے ہیں پھر میں نے کہا کہ ”إِنِّي لَجَوِيٌّ إِنْ كَذَبْتُ عَلَى رَجُلٍ فِي حَسَبِ الْكُوفَةِ“ یعنی عبدالرحمن ابی لیلیٰ رحمہ اللہ اس طرح کہنے سے ایک طرح سے ان کی تکذیب ہوئی کرتے عبداللہ بن عتبہ پر جھوٹ اور افتراء باندھ رہے ہو، انہوں نے یہ روایت نہیں کی ہوگی، تو اس پر میں نے کہا میں بڑا جری ہوں اگر میں جھوٹ بولوں ایک ایسے شخص کے اوپر جو کوفہ میں بیٹھا ہوا ہے، جس سے ہر وقت تعذیب کی جاسکتی ہے کہ اس نے یہ روایت بیان کی یا نہیں۔

”ودفع صوته“ محمد بن سیرین رحمہ اللہ نے یہ بات بلند آواز سے کہی تاکہ ان پر جو جھوٹ کا الزام ہے وہ جلدی سے دفع ہو جائے۔

محمد بن سیرین رحمہ اللہ کہتے ہیں پھر جب میں مجلس سے باہر نکلا ”فَلَقِيتُ مَالِكَ بْنَ عَامِرٍ، أَوْ مَالِكَ بْنَ عَوْفٍ“ تو میری ملاقات مالک بن عامر یا مالک بن عوف سے ہوئی، جو حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ کے شاگرد تھے، یہاں پر راوی کو شک ہے کہ محمد بن سیرین نے مالک بن عامر کہا تھا یا مالک بن عوف؟

تو میں نے پوچھا کہ ”كَيْفَ كَانَ لَوْلَا ابْنُ مَسْعُودٍ فِي الْمَعْرُوفِيِّ عِنْدَ زَوْجِهَا وَهِيَ حَامِلٌ؟“ وہ حاملہ عورت جس کے شوہر کا انتقال ہو جائے اس کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ کیا فرماتے تھے یعنی ان کا متوفی عنہا زوجه کے بارے میں کیا مذہب تھا؟

تو عبداللہ بن عتبہ نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے تو اسکے بارے میں یہ کہا ہے کہ ”اتَجَمَعُونَ عَلَيْهَا التَّفْلِيطُ وَلَا تَجْعَلُونَ لَهَا الرِّحْمَةَ؟“ اس بیچاری پر رحم نہ کر کے ہو اور اسکو رخصت نہیں دیتے یعنی اگر چار مہینے دن پہلے پورے ہو گئے، وضع حمل نہیں ہوا اور حمل باقی ہے تو تم اس پر تفلیط کرتے ہو کہ تمہاری عدت نہیں گزری، حمل تک انتظار کرنا ہوگا لیکن وضع حمل پہلے ہو جائے تو رخصت نہیں دیتے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ اس معاملے میں جمہور کے قول کے قائل تھے۔

اور فرمایا کہ ”لَنُزِلَ سُورَةُ النِّسَاءِ الْقَصْرَى بَعْدَ الطَّوْلِ“ یہ اس وجہ سے کہ چھوٹی سورۃ النساء بڑی سورت کے بعد نازل ہوئی ہے۔

یہاں ”سورۃ نساء القصری“ سے مراد ”سورۃ الطلاق“ ہے جس میں حاملہ کی عدت کا حکم ہے، ”الطولی“ سے مراد ”سورۃ البقرة“ ہے۔

سورۃ البقرة جس میں چار مہینے دن عدت کا حکم ہے، وہ پہلے نازل ہوئی اور سورۃ النساء جس میں حاملہ کی عدت وضع حمل کا بیان ہے وہ بعد میں نازل ہوئی۔

گویا اشارہ کر دیا کہ وضع حمل والی جو آیت ہے وہ ناخ ہے یا مقید۔ اور مخصص ہے ”سورۃ البقرة“ کی آیت کیلئے۔



ای مطہین۔

ترجمہ: ”فالتمین“ یہاں پر ”مطہین“ کے معنی میں ہے جسکا مطلب فرماں بردار ہے۔

۳۵۳۴ - حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن اسماعيل بن أبي خالد، عن الحارث ابن شبيب، عن أبي عمرو الشيباني، عن زيد بن أرقم قال: كنا نكلم في الصلاة، يكلم أحدا أخواه في حاجته حتى نزلت هذه الآية ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لَهُ لَآيِينَ﴾ فأمروا بالسكوت. [راجع: ۱۲۰۰]

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم کو نماز میں اگر کوئی ضرورت پیش آ جاتی تھی تو ہم باتیں کر لیا کرتے تھے، تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لَهُ لَآيِينَ﴾، تو ہمیں خاموشی کا حکم دیا گیا۔

(۴۴) باب قوله: ﴿لَآيِنٌ حِفْظُهُمْ لِرِجَالٍ كُنَّا لَا نُؤْمِنُ بِهَا إِذَا أُمِنْتُمْ﴾ [۴۳۹]

اس ارشاد کے بیان میں کہ: ”اور اگر تمہیں (دشمن کا) خوف لاحق ہو تو کھڑے کھڑے یا سوار ہونے کی حالت ہی میں (نماز پڑھ لو) یہاں تک کہ تم امن میں آ جاؤ۔“

### صلاة الخوف

جنگ کی حالت میں جب باقاعدہ نماز پڑھنے کا موقع نہ ہو اس بات کی اجازت ہے کہ انسان کھڑے کھڑے اشارے سے نماز پڑھ لے، البتہ چلتے ہوئے پڑھنا جائز نہیں۔ اگر کھڑا ہونے کا بھی موقع نہ ہو تو نماز قضا کرنا بھی جائز ہے۔

وقال ابن جبر: ﴿كُزِيْبَةُ﴾ [۲۵۵]: علمه، يقال: ﴿هَنْطَظُ﴾ [۲۳۷]: زيادة ضلاً. ﴿الْفُرْغُ﴾ [۲۵۰]: انزل. ﴿وَلَا يُوَدُّهُ﴾ [۲۵۵]: لا يفضله، آدمي: أفضلي، والآد والأيد: القوة.

ترجمہ: حضرت ابن جبر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”كُزِيْبَةُ“ سے مراد اللہ تعالیٰ کا علم ہے، اور بیان کیا جاتا ہے کہ ”هَنْطَظُ“ سے مراد یاد دہانی اور فضیلت ہے۔ ”الْفُرْغُ“ سے مراد اتارنا ہے۔ ”وَلَا يُوَدُّهُ“ سے مراد یہ ہے کہ ان دونوں یعنی آسمان و زمین کی حفاظت کا کوئی بار نہیں ہے، اسی سے ”آدمی“ نکلا ہے یعنی مجھ کو جو جمل کر دیا



اور "الاد - الاید" قوت کو کہتے ہیں۔

﴿السِّنَّةُ﴾: النعاس، ﴿لَمْ يَغْسِنْ﴾ [۲۵۹] لم یغیر، ﴿فَلَبِثْتُ﴾ [۲۵۸]: ذہبت حجتہ۔  
 ﴿خَاوِیَةً﴾ [۲۵۹] لا اُلمس فیہا۔ ﴿غُرُوجُهَا﴾: اہنتہا، ﴿لَنَنْشِئُهَا﴾ [۲۵۹]: نخرجہا۔  
 ترجمہ: "السِّنَّةُ" کے معنی اونگھنے کے ہیں، "لَمْ يَغْسِنْ" بمعنی نہیں بگڑا، "فَلَبِثْتُ" دلیل میں ہار گیا،  
 "خَاوِیَةً" کا مطلب ہے خالی جگہ جہاں کوئی ہدم نہ ہو۔ "غُرُوجُهَا" بمعنی اسکی عمارتیں، "لَنَنْشِئُهَا" کا مطلب  
 ہے کہ ہم نکالے ہیں۔

﴿اِغْصَاظٌ﴾ [۲۶۶]: ریح عاصف تهب من الارض الى السماء کعمود فیہ نار۔ وقال  
 ابن عباس: ﴿صَلْدًا﴾ [۲۶۳]: لمس علیہ شیء۔

ترجمہ: "اِغْصَاظٌ" کے معنی ہیں کہ تیز ہوا جو زمین سے اٹھ کر آسمان کی طرف سیدھی ایک تیر کی طرح جاتی  
 ہے، اس میں آگ ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ "صَلْدًا" کا معنی چٹنا صاف جس پر  
 کچھ نہ رہے۔

وقال عكرمة: ﴿وَابِلٌ﴾ [۲۶۴]: مطر شدید۔ الطل: الندی۔ وهذا مثل عمل  
 المؤمن۔ ﴿يَغْسِنُ﴾ [۲۵۹]: یغیر۔

ترجمہ: حضرت عکرمہ رحمہ اللہ نے کہتے ہیں کہ "وَابِلٌ" بمعنی زور کا میز بارش، "الطل" کے معنی شبنم،  
 بکلی بارش کے ہیں اور یہ مؤن کے نیک کی مثال ہے۔ "يَغْسِنُ" کے معنی بدل جائے بگڑا جائے۔

۳۵۳۵۔ حدثنا عبدالله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن نافع: أن عبدالله بن عمر  
 رضي الله عنهما كان اذا سئل عن صلاة الخوف قال: يتقدم الامام وطائفة من الناس فيصلون  
 بهم الامام ركعة وتكون طائفة منهم بينهم وبين العدو لم يصلوا، فاذا صلوا الذين معه  
 ركعة استأخروا مكان الذين لم يصلوا ولا يسلمون. ويتقدم الذين لم يصلوا فيصلون معه  
 ركعة لم ينصرف الامام وقد صلى ركعتين، فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون  
 لانفسهم ركعة بعد أن ينصرف الامام، فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين.  
 فان كان خوف هو احد من ذلك صلوا رجلا قياما على اقدامهم أو ركبانا مستقبلي  
 القبلة أو غير مستقبليها.

قال مالك: قال نافع: لا أرى عبدالله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله ﷺ.

[راجع: ۹۴۲]

ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب کسی شخص

نے صلوٰۃ الخوف پڑھنے کا طریقہ دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ امام آگے کھڑا ہوا اور کچھ لوگ اس کے ساتھ کھڑے ہوں اور کچھ لوگ دشمن کے سامنے کھڑے ہوں اور وہ نماز میں شامل نہ ہوں، پھر جب امام کے ساتھ والے لوگ ایک رکعت پڑھ چکیں تو پیچھے ہٹ کر ان کی جگہ چلے جائیں، جو نماز میں شامل نہیں ہوئے تھے، اس کے بعد وہ لوگ آئیں اور امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھیں، اب امام کو سلام پھیر دینا چاہئے کیونکہ وہ دونوں رکعت پڑھ چکا ہے اور دوسرے لوگ اپنی دوسری رکعت پوری کریں اور اس طرح سب کی دو رکعت پوری ہو جاتی ہیں اور اگر خوف کی حالت اس سے بھی زیادہ شدید ہو، تو پھر ہر شخص اکیلا نماز پڑھ لے اپنے قدموں پر کھڑے کھڑے یا سواری کی حالت میں چاہے قبلہ کی رخ ہو یا نا ہو۔

امام مالک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ نافع رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ میرا خیال ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ طریقہ رسول اللہ ﷺ سے ہی روایت کیا ہے (یعنی آپ ﷺ کا بیان کردہ طریقہ ہی بتایا ہے)۔

## فقہی مسئلہ: صلوٰۃ خوف

### شافعیہ اور دیگر کا مسلک

امام شافعی، امام بخاری اور اکثر ائمہ رحمہم اللہ اجماعاً یہ فرماتے ہیں کہ عین قتال کی حالت میں اگر نماز کا وقت آگیا اور وہ مجاہد اپنی سواری پر موجود ہے اور تلوار چلا رہا ہے تو اسی حالت میں گھوڑے پر بیٹھے ہوئے ہی اشارہ سے نماز پڑھ لے یہ ”ذکھاناً“ کی تفسیر ہے۔  
اگر پیادہ ہے تو چلتے چلتے اشارہ سے جس طرح پڑھ سکتا ہو تو نماز پڑھے یہ ”قلوبہ جالاً“ کی تفسیر ہے۔ ع

### احناف کا مسلک

احناف کا مسلک یہ ہے کہ اگر یہ مجاہد سوار ہے اور مطلوب ہے یعنی کوئی دشمن اس کے تعاقب میں ہے اور اس کو طلب کر رہا ہے تو اس صورت میں گھوڑے پر بیٹھے بیٹھے اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے۔  
لیکن اگر یہ مجاہد مطلوب نہیں بلکہ طالب ہے یعنی کسی دشمن کے تعاقب میں ہے تو اس صورت میں یہ گھوڑے سے نیچے اتر کر نماز پڑھے، یہ ”ذکھاناً“ کی صورت ہے۔  
”ذہ جالاً“ کا معنا یہ ہے کہ ”قاتلاً“ یعنی ایک ہی جگہ کھڑے کھڑے پڑھ سکتا ہے لیکن ”ماہیاً“

یعنی چلتے ہوئے نہیں پڑھ سکتا۔ ۹۸  
 اگر ایسی نوبت آجائے کہ کھڑا ہونے کا موقع نہ ملے تو مجبوری ہے، تقاضا پڑھے جیسا کہ حضور اقدس ﷺ  
 نے غزوہ خندق میں تقاضا فرمائی۔ ۹۹  
 اس لئے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے ہاں چلتے چلتے نماز کا کوئی تصور نہیں ہے جبکہ دوسرے حضرات کے ہاں یہ  
 صورت جائز ہے۔

اور بظاہر یوں لگتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی جزوی تائید کی ہے، اسی لئے یہ  
 فرمایا ہے ”وَجَازَا قَلَامًا عَلَى الْقَدَمِ“ یعنی ”ماہیا“ کے معنی نہیں کے ہیں بلکہ ”قائم“ کے معنی کئے ہیں  
 اور حنفیہ بھی یہی کہتے ہیں کہ ”قائم“ معنی ”ماہیا“ نہیں ہیں۔ ۱۰۰

### (۳۵) باب: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ [۳۳۰]

باب: ”اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں اور اپنے پیچھے بیویاں چھوڑ جائیں“۔

۳۵۳۷۔ حدثني عبدالله بن أبي الأسود: حدثنا حميد بن الأسود ويزيد بن زريع  
 قالوا: حدثنا حبيب بن الشهيد، عن ابن أبي مليكة قال: قال ابن الزبير: قلت لعثمان: هذه  
 الآية الصي في ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ الصي قوله: ﴿غَيْرَ أَخْرَاجٍ﴾ قد  
 نستخرجها الآية الأخيرة فلم نكتبها؟ قال: تدعها يا ابن أخي، لا أخبر شيئا منه من مكانه.  
 قال حميد: أو نحو هذا. [راجع: ۳۵۳۰]

۹۸، ۹۹۔ ومذاهب الفقهاء في هذا الباب، فعند أبي حنيفة: [إذا كان الرجل مطلوباً فلا بأس بصلاته سائراً، وإن كان  
 طالباً فلا. وقال مالك وجماعة من أصحابه: هما سواء، كل واحد منهما يصل على دابته. وقال الأوزاعي والشافعي في  
 آخرين كقول أبي حنيفة، وهو قول عطاء والحسن والثوري وأحمد وأبي ثور وعن الشافعي: إن خاف الطالب فوت  
 المطلوب أوما وإلا فلا. عمدة القاري، ج: ۵، ص: ۱۳۶]

۹۹۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما، وهو ما روى عن حنيفة قال: ((سمعت النبي ﷺ يقول يوم الخندق:  
 دخلونا من صلاة العصر- قال: ولم يصلها يومئذ حتى غربت الشمس- ملأ الله قلوبهم نارا وقلوبهم نارا وبيوتهم نارا)).

هذا لفظ الطحاوي. عمدة القاري، ج: ۵، ص: ۱۳۰، وأعلام السنن، ج: ۸، ص: ۲۰۶

۱۰۰۔ تكمیل کیلئے مراجعت فرمائیں: انعام الباری، کتاب الخوف، رقم: ۹۴۳، ۹۴۴، ج: ۳، ص: ۱۲۷

ترجمہ: حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان ؓ سے کہا کہ یہ آیت ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ الْمُقَدَّمُونَ يُغْفَرُ لَهُمْ أَسْوَءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، دوسری آیت سے منسوخ ہوگئی، تو پھر آپ اسے صحف میں کیوں لکھ رہے ہیں؟ حضرت عثمان بن عفان ؓ نے فرمایا اے نبیجے! میں تو جو نازل ہوا اسے لکھوں گا اور کوئی چیز بدلوں گا نہیں۔

راوی حمید بن اسود کہتے ہیں کہ یا اسی طرح کہا جیسے متن میں موجود ہے (حمید کو شک کوہوا اس لئے کہا)۔

### (۴۶) باب: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْفِي الْمَوْتَىٰ﴾ [۲۶۰]

باب: ”اور (اس وقت کا تذکرہ سنو) جب ابراہیم نے کہا تھا کہ میرے پروردگار! مجھے دکھائیے

کہ آپ مردوں کو کیسے زندہ کرتے ہیں؟“۔

﴿تُخْفِيهِمْ﴾: قطعہ۔

ترجمہ: ”تُخْفِيهِمْ“ معنی ”تُخْفِيهِمْ“ کہ ان چیزوں کے کٹوے کٹوے کر دو۔

۴۵۳ - حدثنا أحمد بن صالح: حدثنا ابن وهب: أخبرني يونس، عن ابن شهاب، عن أبي سلمة وسعيد، عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ((نحن أحق بالشك من إبراهيم ؑ إذ قال: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْفِي الْمَوْتَىٰ﴾ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي﴾ [۲۶۰]) [راجع: ۳۳۷۲]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم شک کرنے کے زیادہ حق دار ہیں حضرت ابراہیم ؑ سے کہ جب انہوں نے کہا ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْفِي الْمَوْتَىٰ﴾ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي۔

تشریح

حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”نحن أحق بالشك“ ہم اس بات میں یعنی مردہ کو دوبارہ زندہ کرنے کے بارے میں حضرت ابراہیم ؑ سے زیادہ شک کرنے کے حق دار ہیں۔

مراد یہ ہے کہ اگر شک ہوتا تو ہمیں ہوتا، لیکن جب ہمیں اس میں شک نہیں ہے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بطریق اولیٰ اس بات میں شک نہیں ہوگا، لہذا کوئی یہ نہ سمجھے کہ انہوں نے جو سوال کیا تھا وہ شک کی بناء پر کیا تھا، بلکہ اطمینان قلب کیلئے کیا تھا، یہ مقصود ہے۔

حضور اکرم ﷺ کا یہ فرمانا کہ ”لحسن احق“ یہ تو انصاف ہے، ورنہ یہ بات ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے افضل ہیں۔

پھر آنحضرت ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی، جس میں یہ واقعہ مذکور ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي مَتَعَتِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي﴾

ترجمہ: اور (اس وقت کا تذکرہ سنو) جب ابراہیم نے کہا تھا

کہ میرے پروردگار مجھے دکھائیے کہ آپ مردوں کو کیسے

زندہ کرتے ہیں؟ اللہ نے کہا: ”کیا تمہیں یقین نہیں؟“

کہنے لگے: ”یقین کیوں نہ ہوتا؟ مگر (یہ خواہش اس لئے کی

ہے) تاکہ میرے دل کو پورا اطمینان حاصل ہو جائے۔“

## کیفیت احیاء دیکھنا مقصود تھا

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ سوال ہی کیوں پیدا ہوا، جبکہ وہ حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر ایمان لانے میں اس وقت کی ساری دنیا سے زیادہ یقین رکھتے تھے؟

جواب یہ ہے کہ درحقیقت حضرت ابراہیم علیہ السلام غلیل اللہ ﷺ کا سوال کسی شک و شبہ کی بنیاد پر تھا ہی نہیں، بلکہ سوال منشاء صرف یہ تھا کہ حق تعالیٰ قیامت میں مردوں کو زندہ کریں گے، اُن کی قدرت کاملہ سے یہ کسی بھی طرح مستبعد یا حیرت انگیز نہیں، بلکہ یقینی ہے، لیکن مردہ کو زندہ کرنے کا کام انسان کی طاقت سے باہر ہے، اس نے بھی کسی مردہ کو زندہ ہوتے ہوئے دیکھا نہیں اور مردہ کو زندہ کرنے کی کیفیات و صورتیں مختلف ہو سکتی ہیں۔

انسان کی فطرت ہے کہ جو چیز اس کے مشاہدہ میں نہ ہو اس کی کیفیات کی کوجنگ لگانے کی فکر میں رہا کرتا ہے، اس میں اس کا خیال مختلف راہوں پر چلتا ہے، جس میں ذہنی انتشار کی تکلیف بھی برداشت کرتا ہے، اس ذہنی انتشار کو رفع کر کے قلب کو سکون مل جانے ہی کا نام اطمینان ہے، اسی لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ درخواست پیش فرمائی تھی۔

اسی سے بھی معلوم ہو گیا کہ ایمان اور طمینان میں کیا فرق ہے۔

ایمان اس اختیاری یقین کا نام ہے جو انسان کو اللہ کے رسول کے اعتاد پر کسی غیب کی بات کے متعلق حاصل ہو جائے۔

اور طمینان سکون قلب کا نام ہے، بعض اوقات نظروں سے غائب کسی چیز پر یقین کامل تو ہوتا ہے، مگر قلب کو سکون اس لئے نہیں ہوتا کہ اس کی کیفیات کا علم نہیں ہوتا، یہ سکون صرف مشاہدہ سے حاصل ہو سکتا ہے۔  
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی حیات بعد الموت پر تو کامل ایمان و یقین تھا، سوال صرف کیفیات حیات کے متعلق تھا۔ اے

(۴۷) باب قولہ: ﴿يَا أَيُّدُ أَخَذْتُكُمْ أَنْ تَكُونُوا لَكُمْ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَأَغْنَابُ﴾ إِلَى

قولہ: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [۲۶۶]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرے گا کہ اس کا کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ ہو“ تا کہ تم غور کرو۔

### ریا کاری کا انجام

یہ صدقات کو بر باد کرنے کی مثال ہے، جس طرح ایک آگ سے بھرا گولا ہرے بھرے باغ کو یکا یک تباہ کر ڈالتا ہے، اسی طرح ریا کاری یا صدقہ دے کر احسان جتلا نایا کسی اور طرح سے غریب آدمی کو ستانا صدقے کے عظیم ثواب کو بر باد کر ڈالتا ہے۔

۴۵۳۸۔ حدثنا إبراهيم: أخبرنا هشام، عن ابن جريج: سمعت عبد الله بن أبي مليحة يحدث عن ابن عباس قال: وسمعت أبا حمزة بن أبي مليحة يحدث عن عبيد بن عمير قال: قال عمر رضي الله عنه لما لأصحاب النبي ﷺ: ليم ترون هذه الآية نزلت؟ ﴿يَا أَيُّدُ أَخَذْتُكُمْ أَنْ تَكُونُوا لَكُمْ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَأَغْنَابُ﴾ قالوا: الله أعلم. فغضب عمر، فقال: قولوا: لعلم، أولا لعلم. فقال ابن عباس: في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين، قال عمر: يا ابن أخي قل

ولاحقر نفسک۔ قال ابن عباس: ضربت مثلاً لعمل قال عمر: ای عمل؟ قال ابن عباس: لعمل۔ قال عمر: لرجل غنی بعمل بطاعة الله عزوجل ثم بعث الله له الشيطان لعمل بالمعاصی حتی اغرق اعماله ﴿فَضْرَفْنَ﴾ لقطعهن۔

ترجمہ: (پہلی سند) ابراہیم، ہشام سے روایت کرتے ہیں کہ ابن جریج نے عبد اللہ بن ابی ملیکہ سے سنا کہ وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں، (دوسری سند) ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن ابی ملیکہ کے بھائی ابو بکر بن ابی ملیکہ سے سنا کہ وہ عبید بن عمیر سے روایت کرتے تھے کہ ایک دن حضرت عمرؓ نے اصحاب رسولؐ سے پوچھا کہ اس آیت کے بارے میں تم لوگ کیا کہتے ہو کہ یہ آیت کس بارے میں نازل ہوئی؟ ﴿هُؤُودٌ اَخَذَ كُمْ اَنْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ مِّنْ نَّعِيْمٍ وَّاَغْنَابٌ﴾ صحابہ کرامؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ خوب واقف ہے اس کے بارے میں۔ حضرت عمرؓ نے اس پر غصہ کا اظہار کیا، پھر کہا کہ تم لوگ صاف کہو کہ ہم کو معلوم ہے یا نہیں معلوم؟ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! میرے دل میں اس کے بارے میں ایک خیال ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا اے میرے بھتیجے! ضرور کہو اور خود کو کم تر خیال مت کرو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے عرض کیا کہ یہ عمل کی مثال ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کیسے عمل کی؟ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا بس عمل کی مثال ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ ایک مالدار آدمی کی مثال ہے، جو اللہ عزوجل کی اطاعت و فرمانبرداری کرتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر شیطان کو مسلط کر دیا تو گناہوں میں مبتلا ہو کر اپنے تمام نیک اعمال پر باد اور ضائع کر دیئے۔

## اعمال صالح کو ضائع کرنے والا عمل

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ سے دریافت فرمایا کہ ”فہم ترون هذه الایة نزولت؟“ اس آیت کے بارے میں تم لوگوں کا کیا خیال ہے کہ کیوں نازل ہوئی؟ یعنی یہ آیت کریمہ ﴿هُؤُودٌ اَخَذَ كُمْ اَنْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ مِّنْ نَّعِيْمٍ وَّاَغْنَابٌ﴾ اس کے بارے میں پوچھا کہ یہ کس کے بارے میں یا کس سلسلے میں نازل ہوئی؟

صحابہ کرامؓ نے کہا کہ ”اللہ اعلم“ اللہ ہی بہتر جانتا ہے اس کے بارے میں۔

”فغضب عمر“ حضرت عمرؓ نے جب یہ جواب سنا تو اس پر ناراضگی اور غصہ کا اظہار کیا، پھر ان سے کہا کہ ”قولوا: لعلم، اولاعلم، تم لوگ صاف اور سیدھی بات کہو جانتے ہو یا نہیں جانتے؟ کیونکہ اللہ تو جانتا ہی ہے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اکثر و بیشتر جب رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کوئی بات پوچھتے تھے تو صحابہ یہ جواب دیتے تھے کہ ”اللہ ورسولہ اعلم“ مگر اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے تو آپ ﷺ نے بھی اس بات پر غصہ نہیں فرمایا کہ ایسے کیوں کہا، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ ناراض ہو گئے، اس کی کیا وجہ ہے؟

وجہ یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ جب اس طرح بات کرتے تھے کہ کیا یہ بات جانتے ہو؟ تو اس بات سے دراصل متوجہ کرنا مقصود ہوتا تھا یعنی آپ ایک بات فرمانا چاہتے ہیں اور اس کی طرف لوگوں کو متوجہ ہو جائیں۔

فی الواقعہ یہ مقصود نہیں کہ کون جانتا ہے اور کون نہیں جانتا بلکہ متوجہ کرنا مقصود ہوتا تھا تو اس لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یہ جواب دیتے کہ ”اللہ ورسولہ اعلم“ یعنی آپ بتائیے! ہم محتاج ہیں۔

جبکہ یہاں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پوچھنے کا جو منشا تھا وہ امتحان تھا کہ یہی اس آیت کا مطلب کس کو آتا ہے اور کس کو نہیں آتا؟

اسکے جواب میں واضح طور پر کہنا چاہئے تھا کہ مجھے آتا ہے یا مجھے نہیں آتا، اس لئے نارنگی کا انکھار کیا۔ پھر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”لی نفسی منها شیء یا امیر المؤمنین“ اے امیر المؤمنین! میرے دل میں اس کے متعلق ایک بات ہے کہ یہ آیت اس بارے میں ہوگی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”ہما ابن اخی لل ولا تحقر لفسک“ اے میرے بھائی کے بیٹے یعنی بھتیجے! کہو جو بات تمہارے دل میں ہے آیت کے متعلق، اور اپنے آپ کو حقیر مت سمجھو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”ضرورت مغللاً لعمل“ یہ اللہ عزوجل نے کسی عمل کی مثال دی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”امی عمل؟“ کس عمل کی مثال دی ہے؟ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”لعملی“ مطلقاً کوئی بھی عمل ہو، اس کے بارے میں فرمایا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”لو رجل غنی بعمل بطاعة الله عزوجل“ یہ اصل میں مثال ہے اچے شخص کی جو غنی مال دار ہے اور اللہ عزوجل کی اطاعت و فرمانبرداری کرتا ہے، ”ثم یبعث الله له الشیطان لعل بالمعاصی“ لیکن پھر اللہ عزوجل نے اس کے پاس شیطان کو بھیج دیا اور اس نے بھکا ویں میں آکر گناہ کے کاموں پر عمل کیا، ”حقی اغرق اعماله“ یہاں تک کہ اس نے اپنے تمام نیک اعمال کو غرق کر دیا، ضائع کر دیا۔

## اعمال کو حیط اور غرق کرنے کی صورت

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ معصیت تو فی نفسہ ہے ہی معصیت، اس میں نیک اعمال کیسے ختم ہو سکتے؟ جمہور اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ معصیت خواہ کسی بھی ہو لیکن وہ سابقہ کسی بھی نیکی کو باطل نہیں کرتی۔



پہلے اگر کوئی نیکی کی ہوئی ہے تو اپنی جگہ پر اس کا الگ ثواب ہے اور گناہ جو کیا ہے اس کا اپنی جگہ پر عذاب ہے، ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ تو دونوں کے اوپر عمل ہوتا ہے۔

یہ اعمال کو حیطہ کرنے والی اور اعمال کو غرق کرنے والی بات کیسے ہو سکتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ”اعمالی اعمالہ“ کے معنی ہے اعمال میں معصیت غالب آگئی ہے، یہ نہیں ہے کہ وہ نیکیاں نامہ اعمال سے مٹ گئے، نامہ اعمال میں تو ہے لیکن بعد کی معصیتوں نے غلبہ پالیا یعنی وہ کثیر ہو گئی اور غلبہ پانے کی وجہ سے پچھلے اعمال کو ڈبو دیا کہ اس پر غالب آ گئے، لہذا آدمی جب آخرت میں آئے گا تو نیکیوں کے مقابلے میں معصیتیں غالب ہوں گی اور اس کی وجہ وہ جہنم میں جائے گا۔

حیطہ صرف کفر کی صورت میں ہوتا ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہیں اس عمل کی محسوس کے نتیجے میں تم خود کفر میں مبتلا ہو جاؤ اور کفر میں مبتلا ہو کر حیطہ اعمال میں مبتلا ہو جاؤ۔

نبی کریم ﷺ کی بے ادبی، گستاخی اور تکلیف پہنچانا سب کفر ہے اور کفر سے حیطہ اعمال ہو جاتا ہے۔

### (۴۸) باب: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [۲۷۳]

باب: ”وہ لوگوں سے لپٹ کر سوال نہیں کرتے“۔

مقال: الحف علی الخ علی واحفانی بالمسألة۔ ترجمہ: ”الحف علی الخ علی واحفانی“ کا مطلب یہ ہے کہ لپٹ کر مانگتے یعنی مانگنے پر اصرار۔

### آیت کا مفہوم

اس آیت سے بظاہر یہ مفہوم نکلتا ہے کہ مسکین وہ ہے جو لپٹ کر نہیں مانگتے، لیکن بغیر لپٹ کر مانگنے کی نفی نہیں ہے، چنانچہ بعض حضرات کا یہی قول ہے۔

لیکن مشہور کے نزدیک اس کے معنی یہ ہے کہ وہ سوال بالکل ہی نہیں کرتے، ﴿لَا تَنْهَمُ مُعَقِّفُونَ عَنْ الْمَسْأَلَةِ هَافَةً نَافَةً﴾ ۵۲

۳۵۳۹۔ حدثنا ابی مریم: حدثنا محمد بن جعفر قال: حدثنی شریک بن ابی عمرو:

ان عطاء بن یسار و عبدالرحمن بن ابی عمرۃ الأنصاری قالا: سمعنا أبا هريرة رضی اللہ عنہ يقول: قال النبي ﷺ: ((ليس المسكين الذي تردده الصخرة والعمرتان ولا اللقمة ولا اللقمة. إنما المسكين الذي يحفف، الروان شتم))، يعني قوله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [راجع: ۱۴۷]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسکین وہ نہیں ہے کہ جس کو ایک یا دو بھجور اور ایک یا دو لقمے کھانے کا لالچ در بدر لئے پھرتا ہے۔ بلکہ مسکین تو وہ ہے جو کسی سے سوال نہ کرے، اگر تم مسکین کا مطلب جانتا چاہتے ہو تو اس آیت کو پڑھو ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾۔

(۴۹) باب: ﴿وَأَخْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [۴۷]

باب: ”حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔“

﴿الْمُسْ﴾: الجنون.

ترجمہ: ”الْمُسْ“ کے معنی جنون، دیوانگی کے ہیں۔

۳۵۳۰۔ حدثنا عمر بن حفص بن غياث: حدثنا أبي: حدثنا الأعمش: حدثنا مسلم،

عن مسروق، عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا فقرأها رسول الله ﷺ على الناس، لم حرم التجارة في الخمر. [راجع: ۴۵۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب سورہ بقرہ کی آخری آیات سود کے بارے میں نازل ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ نے سب کے سامنے ان آیات کو پڑھا (اس کی حرمت ظاہر فرمادی)، اس کے بعد شراب کی تجارت کو بھی حرام کر دیا گیا۔

(۵۰) باب: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ [۴۷]

باب: ”اللہ سود کو مٹاتا ہے۔“

يلهبه.

ترجمہ: ”يَمْحَقُ“ بمعنی ”يَلْهَبُ“ یعنی اللہ اس کو زائل کر دے گا، ہلاک کر دے گا۔

۳۵۴۱۔ حدثنا بشر بن خالد: أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة، عن سليمان

الاعمش: سمعت أبا الضحى يحدث عن مسروق، عن عائشة أنها قالت: لما أنزلت الآيات الأواخر من سورة البقرة، خرج رسول الله ﷺ ففلاهن في المسجد، فحرم التجارة في الخمر. [راجع: ۳۵۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جس وقت سورہ بقرہ کی آخری آیات نازل ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ (گھر سے) باہر تشریف لائے، اور مسجد میں لوگوں کو پڑھ کر سنائیں، پھر اس کے بعد شراب کی تجارت کو حرام قرار دیا۔

### (۵۱) باب: ﴿فَلَاذُنُوا بِخَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [۲۷۹]

باب: ”اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سن لو“۔

۳۵۴۲۔ حدثني محمد بن بشار: حدثنا غندر: حدثنا شعبة، عن منصور، عن أبي الضحى، عن مسروق، عن عائشة، قالت: لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قرأهن النبي ﷺ في المسجد وحرم التجارة في الخمر. ۱۰۳

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب سورہ بقرہ کی آخری آیات نازل ہوئیں، تو نبی کریم ﷺ نے مسجد میں لوگوں کو اس کا مطلب سمجھایا، پھر اس کے بعد شراب کی تجارت کو حرام قرار دیا۔

### (۵۲) باب: ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ [۲۸۰]

باب: ”اور اگر کوئی تک دست (قرض دار) ہو تو اس کا ہاتھ کھٹنے تک مہلت دینی ہے“۔

یعنی جب سو کی ممانعت آگئی اور اس کا لینا دینا موقوف ہو گیا تو اب تم مدیون مفلس سے تقاضا کرنے لگو

۱۰۳۔ ولی صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب تحریم بیع الخمر، رقم: ۱۵۸۰، وسنن ابی داؤد، کتاب البیوع، باب فی ثمن الخمر والمیئة، رقم: ۳۳۹۰، وسنن النسائی، کتاب البیوع، بیع الخمر، رقم: ۳۶۶۵، وسنن ابن ماجہ، کتاب الاطعمہ، باب التجارة فی الخمر، رقم: ۳۳۸۲، ومسند أحمد، مسند الصدیقة عائشة بنت الصدیق رضی اللہ عنہما، رقم: ۴۹۹۲، ۴۳۹۶۰، ۲۵۵۳۲، ۲۵۵۷۶، ۲۶۳۷۵

یہ ہرگز نہیں ہونا چاہئے بلکہ مفلس کو سہلت دواور توفیق ہو تو بخش دو۔ ۱۳

۴۵۴۳۔ وقال محمد بن يوسف، عن سفیان، عن منصور والأعمش، عن أبي الضحی، عن مسروق، عن عائشة قالت: لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قام رسول الله ﷺ فقرأهن علينا ثم حرم العجالة في العمرة. [راجع: ۳۵۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سورہ بقرہ کی آخری چند آیات نازل ہوئیں، تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے، ان آیات کو ہمارے سامنے پڑھا، پھر اس کے بعد شراب کی تجارت کو حرام فرمایا۔

### حرمت خمر اور یربا

ان روایات میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب سورہ بقرہ کی آخری آیات نازل ہوئیں تو نبی کریم ﷺ نے وہ آیات مسجد میں تلاوت فرمائی پھر خمر کی تجارت کو حرام قرار دیا۔

سوال: یہاں اشکال یہ ہے کہ یہاں کہا گیا ہے کہ سورہ بقرہ کی آخری آیات نزول کے اعتبار سے بھی آخری آیات ہیں جو نبی کریم ﷺ کی عمر کے تقریباً آخری زمانے میں نازل ہوئیں۔ ﴿وَالْقَوْلُ قَوْلًا مَّا تَزَجَّوْنَ فِيهِ﴾ [البقرہ: ۲۰۱] کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ سب سے آخری آیت ہے جو نازل ہوئی۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ آخری آیتیں پڑھیں اور اس کے بعد یہ کہا کہ ”محم حرم العجالة في العمرة“ پھر خمر کی تجارت کو حرام قرار دیا گیا، حالانکہ خمر کی تجارت بہت پہلے حرام ہو چکی تھی؟  
جواب: یہاں پر ”محم“ یہ تراغی زمانی کے لئے نہیں بلکہ تراغی بیان کیلئے ہے، کیونکہ بعض اوقات ”محم“ تراغی بیان کیلئے آتا ہے۔

مثال کے طور پر ﴿فَمِمْ اسْتَوْصَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَنسُوهُنَّ مِّنْ سَمَوَاتٍ﴾ [البقرہ: ۲۹]۔ یہاں اس آیت میں ”محم“ اس لئے نہیں ہے کہ پہلے زمین بنائی پھر آسمان بنائے، بلکہ بہت سے مفسرین نے یہ کہا ہے کہ ترتیب اسکے برعکس ہے کہ آسمان پہلے بنایا گیا جیسا کہ قرآن شریف میں دوسری جگہ ﴿وَالْأَرْضُ مَحْدَةٌ ذَلِكْ فَخَافَا﴾ [الاحقاف: ۳۰] ہے کہ زمین بعد میں بنائی آسمان پہلے بنے۔

لیکن یہاں ”محم“ تراغی بیان کیلئے ہوگا، مطلب یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہہ رہی ہیں کہ خمر چنانچہ حرام کیا ہی تھا پھر اس کی تجارت بھی حرام فرمائی۔

یہاں ”پھر“ سے مطلب یہ ہے کہ اس کے علاوہ تجارت کو بھی حرام کیا۔  
اگر ”نعم“ تراخی بیان کیلئے ہو، تراخی زمان کیلئے نہ ہو تو کوئی اشکال نہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں پر  
تھوڑا سا کسی راوی سے لفظوں میں کوئی بات آگے پیچھے ہو گئی ہو۔

ربا رسود کب حرام ہوا؟

ربا کی حرمت کے وقت کے بارے میں مختلف روایتیں ملتی ہیں۔  
بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آخری آیت ہے جو ربائے میں نازل ہوئی۔  
بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے جو بڑی کثرت سے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے سب سے پہلے حجت  
الوداع کے موقع پر ربا کی حرمت کا اعلان کیا۔

تیسرا یہ کہ سن دو ہجری میں، کیونکہ سود کے متعلق سورہ آل عمران میں یہ آیت آئی ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَكْلُوا الزُّبْرَ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ [آل عمران: ۱۳۰] اور سورہ آل عمران غزوہ احد کے آس پاس  
نازل ہوئی ہے یعنی سن دو ہجری میں تو اس طرح روایتیں مختلف ہیں۔

بعض حضرات نے ان روایات میں اس طرح تعلیق دی ہے کہ حرمت ربا غزوہ احد یعنی سن دو ہجری میں  
آگئی تھی لیکن اس کی تفصیلات نہیں آئی تھیں اور تفصیلات کا اعلان حجت الوداع کے موقع پر کیا گیا تو اس طرح ہو سکتا  
ہے کہ حرمت خرما تعلق سن دو ہجری کی تحریم سے ہے۔

یہاں ان روایات میں ”آخر سورۃ البقرۃ“ کا جو لفظ آیا ہے، اس سے ہو سکتا ہے کہ کسی راوی سے  
وہم ہو گیا ہو، مراد ”آخر سورۃ البقرۃ“ نہیں بلکہ مراد ربا کی تحریم ہے اور ربا کی تحریم کا اعلان آپ ﷺ نے مسجد  
میں فرمایا، اس کے بعد آپ ﷺ نے خرما کی تجارت کی حرمت کا اعلان فرمایا، تو پھر تراخی زمانی بھی مراد ہو سکتی ہے۔

(۵۳) باب: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُزْجَفُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [۲۸۱]

باب: ”اور ڈرو اس دن سے جب تم سب اللہ کے پاس لوٹ کر جاؤ گے۔“

۳۵۳۴۔ حدثنا قبيصة بن عقبة: حدثنا سليمان، عن عاصم، عن الشعبي، عن ابن  
عباس رضي الله عنهما قال: آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا. ۲۰

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ پر آخر میں جو آیت نازل ہوئی، وہ سو کے متعلق تھی۔

## باعتبار نزول آخری آیت

”آیۃ الربو“ سے مراد یہی ﴿وَالْقُوا يَوْمًا تَزْجِفُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ ہے۔  
 ”آیۃ الربو“ اس سے پہلے ہی نازل ہو چکی تھی، اسکی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے بعد ربوہ کے معاملات ممنوع قرار فرما دیئے تھے اور اسی پر یہ آیت نازل ہوئی تھی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ”والقوا یوماً“ مراد ہے، اسی کو آیت ربوہ سے تعبیر فرمایا۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنا خیال ہے۔  
 بعض حضرات کہتے ہیں باعتبار نزول آخری آیت ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدہ: ۳] ہے۔  
 کسی نے کہا باعتبار نزول آیت میراث آخری آیت ہے، غرض یہ کہ اس بارے میں مختلف اقوال ہیں۔

(۵۴) باب: ﴿وَإِنْ تَبَلَّوْا مَا لِيَ أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْشَوْهُ يَتَحَابَّبَكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الباقہ: ۲۸۳]

باب: ”اور جو باتیں تمہارے دلوں میں ہیں، خواہ تم ان کو ظاہر کرو یا چھپاؤ، اللہ تم سے ان کا حساب لے گا۔“

## احکام کے بیان کے بعد تہدید اور تنبیہ

اس سورت میں اصول و فروع عبادات و معاملات جانی و مالی ہر قسم کے احکامات بہت کثرت سے مذکور فرمائے اور شاید اس سورت کے سنم القرآن فرمانے کی یہی وجہ ہو۔ اس لئے مناسب ہے کہ بندوں کو پوری تاکید و تہدید بھی ہر طرح سے فرمادی جائے تاکہ تعمیل احکام مذکورہ میں کوتاہی سے اجتناب کریں۔  
 سو اسی غرض کیلئے آخر سورت میں احکام کو بیان فرما کر اس آیت کو بطور تہدید و تنبیہ اور شاد فرما کر تمام احکام مذکورہ سابقہ کی پابندی پر سب کو مجبور کر دیا اور طلاق و نکاح قصاص و ذکوۃ بیع و ربوہ وغیرہ میں جو اکثر صاحب حیلول اور اپنی ایجاد کردہ تدبیروں سے کام لیتے ہیں اور ناجائز امور کو جائز بنانے میں خود رانی اور سینہ زوری سے کام لیتے ہیں ان کو بھی اس میں پوری تنبیہ ہو گئی۔

دیکھئے جس کو ہم پر استحقاق عبادت حاصل ہوگا اس کو مالک ہونا چاہئے اور جو ہماری ظاہری اور مخفی تمام اشیاء کا حاسب کر سکے اس کو تمام امور کا ظلم ہونا ضروری ہے، اور جو ہماری تمام چیزوں کا حساب لے سکے اور ہر ایک

کے مقابلے میں جزاء و سزا دے سکے اس کو تمام چیزوں پر قدرت ہونی ضروری ہے۔

سوانہی تین کمالات یعنی ملک اور علم اور قدرت کو یہاں بیان فرمایا اور انہی کا آیۃ الکرسی میں ارشاد ہو چکا ہے، مطلب یہی ہے کہ ذات پاک سبحانہ تمام چیزوں کی مالک اور خالق اس کا علم سب کو محیط، اس کی قدرت سب پر شامل ہے تو پھر اس کی نافرمانی کسی امر ظاہر یا مخفی میں کر کے بندہ کیونکر نجات پاسکتا ہے۔ ۵۰

۳۵۴۵۔ حدثنا محمد: حدثنا النفیسی: حدثنا مسکین: حدثنا شعبۃ، عن خالد

الحدادی، عن مروان الأصغر، عن رجل من أصحاب النبی ﷺ وهو ابن عمر أنها قد نسخت:

﴿وَإِنْ تُبْذُلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا﴾ الآية. [النظر: ۳۵۴۶] ۵۶

ترجمہ: مروان اصغر نے نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی انہوں نے فرمایا کہ ﴿وَإِنْ تُبْذُلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا﴾ والی آیت سے منسوخ ہو گئی ہے۔

## تشریح

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہ آیت ﴿وَإِنْ تُبْذُلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا﴾ یہ آیت اب حکماً منسوخ ہو گئی ہے۔ ﴿لَا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرہ: ۲۸۶] نے اس کو منسوخ کر دیا۔

(۵۵) باب قوله تعالى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [۲۸۵]

باری تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ: ”یہ رسول (یعنی حضرت محمد ﷺ) اس چیز پر ایمان لائے ہیں جو ان کی طرف ان کے رب کی طرف سے نازل کی گئی ہے، اور (ان کے ساتھ) تمام مسلمان بھی“۔

## ہر حال میں رب کی اطاعت

پہلی آیت سے جب یہ معلوم ہوا کہ دل کے خیالات پر بھی حساب اور گرفت ہے تو اس پر صحابہ کرام ﷺ گہرائے اور ڈرے اور ان کو اتنا صدمہ ہوا کہ کسی آیت پر نہ ہوا تھا۔

۵۵۔ تفسیر الکبیر، ج: ۷، ص: ۱۰۵، تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت: ۲۸۳، قاعدہ: ۱۱

آپ ﷺ سے شکایت کی تو آپ نے فرمایا ”قُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا“ یعنی اشکال نظر آئے یا دقت محسوس ہو مگر حق تعالیٰ کے ارشاد کی تسلیم میں ادنیٰ توقف بھی مت کرو اور سیدہ شوک کر ”سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا“ عرض کر دو۔ آپ ﷺ کے ارشاد کی تعمیل کی تو انشراح کے ساتھ کلمات زبان پر بے ساختہ جاری ہو گئے۔

مطلب ان کا یہ ہے کہ ہم ایمان لائے اور اللہ کے حکم کی اطاعت کی یعنی اپنی وقت اور غلجیان سب کو چھوڑ کر ارشاد کی تعمیل میں مستعدی اور آمادگی ظاہر کی حق تعالیٰ کو یہ بات پسند ہوئی جب یہ دونوں آیتیں اتریں:

اول ﴿اٰمَنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اٰتٰوْهُ الْاِلٰهُ مِنْ رُبِّهِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ﴾ اس میں رسول کریم ﷺ اور ان کے صحابہ ﷺ کہ جن کو اشکال مذکور نہیں آیا تھا ان کے ایمان کی حق سبحانہ نے تفصیل کے ساتھ مدح فرمائی جس سے ان کے دلوں میں اطمینان ترقی پاوے اور غلجیان سابقہ زائل ہو۔

اس کے بعد دوسری آیت ﴿لَا يَكُنْ لِّلّٰهِ نَفْسٌ اِلَّا وُسْعُهَا﴾ میں فرمادیا کہ مقدور سے باہر کسی کو تکلیف نہیں دی جاتی، اب اگر کوئی دل میں گناہ کا خیال اور خطرہ پائے اور اس پر عمل نہ کرے تو کچھ گناہ نہیں اور بھول چوک بھی معاف ہے غرض صاف فرمادیا کہ جن باتوں سے بچنا طاقت سے باہر ہے جیسے برے کام کا خیال و خطرہ یا بھول چوک ان پر مواخذہ نہیں۔

ہاں جو باتیں بندہ کے ارادے اور اختیار میں ہیں ان پر مواخذہ ہوگا اب آیت سابقہ کو سن کر جو صدمہ ہوا تھا اس کے معنی بھی پچھلے قاعدہ کے موافق لینے چاہئیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور غلجیان مذکور کا اب ایسا قلع قمع ہو گیا کہ سبحان اللہ۔ ع

وقال ابن عباس: ﴿اِضْرَاكُ﴾ [۲۸۶] عهداً. ويقال: ﴿غَفْرَانِكُ﴾ [۲۸۵] مغفرتك ﴿لَا غَفْرَ لَنَا﴾ [۲۸۶].

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”اِضْرَاكُ“ کے معنی عہد اور بیاق کے ہیں، ”غَفْرَانِكُ“ اور ”مغفرتك“ کے ایک ہی معنی ہے یعنی ہمیں معاف فرمادیجئے۔



## (۳) سورۃ آل عمران

### سورۃ آل عمران کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

#### وجہ تسمیہ

عمران - حضرت مریم علیہا السلام کے والد کا نام ہے، اور "آل عمران" کا مطلب ہے "عمران کا خاندان"۔ اس سورت میں اس خاندان کا ذکر آیا ہے، اس لئے اس سورت کا نام "آل عمران" ہے۔  
یہ سورت مدنی ہے، اس کے شروع کی تراسی آیتیں نجران کے عیسائیوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں، جو حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں ۹ھ میں آئے تھے، جس کا مفصل بیان مباہلہ کی آیت "قل تعالوا" کی تفسیر میں منقریب آئے گا ان شاء اللہ۔

﴿نِسَاءٌ﴾ وقلیہ واحده، ﴿حِمْیَرٌ﴾ [۱۱۷]: ہرد۔ ﴿حَفَا حُفْرًا﴾ [۱۰۳]: مثل حفا الرکبة وهو حفر لها۔ ﴿تَبَوَّأُ﴾ [۱۲۱]: تصعد معسکراً۔ ﴿رَبِیُّونَ﴾ [۱۳۶]: الجموع، واحدها ربی۔ ﴿نَحْمُسُونَهُمْ﴾ [۱۵۲]: نساء صلو لهم قعلا۔ ﴿غَزَا﴾: واحدها غاز۔ ﴿سَنَكُفُّ مَا لَأَنَآءُ﴾: سنحفظ۔ ﴿لَآئِئًا﴾ [۱۹۸]: لوائاً: وھجوز ومنزل من عند الله كقولك: أنزلہ۔ ﴿وَالْعَنَلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾ [۱۲]: المسومة الذی له سماء بعلامة أو بصوفة أو بما كان۔ وقال مجاهد: ﴿وَالْعَنَلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾ [۱۲]: المعطمة الحسان۔ وقال سعید بن جبیر: ﴿وَعَضُوزًا﴾ [۳۹]: لا یأکی النساء۔ وقال حکمة ﴿مِنْ لَوْرِیمَ﴾ [۱۲۵]: غصنهم یوم بدر۔ وقال مجاهد: ﴿بَنَجْرَجِ الْعَمَى مِنَ الْعَمَّتِ﴾: النطفة تخرج بیعة، وینخرج منها الحی۔ ﴿وَالْإِنْبَازِ﴾ [۳۱]: أول الفجر۔ ﴿وَالْعِشِی﴾ [۳۱]: میل الشمس الی أن تغرب۔

#### ترجمہ و تشریح

"نِسَاءٌ" اور "نقیۃ" دونوں کے معنی ڈراور پچاؤ کے ہیں، "حِمْیَرٌ" بمعنی خشک برسر دی۔  
"حفا حفرۃ" کا مطلب ہے گڑھے کا کنارہ جیسے کچے کوئیں کا کنارہ۔



تَقْوَاهُمْ ﴿محمّد: ۱۷﴾۔

﴿زَنَعَ﴾: شک ﴿لَتَتَّبِعُونَ مَا نَشَاءُ مِنْهُ ابِغْيَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ المشبهات ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ يعلمون تاویلہ و ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ الآية [۷]۔

## ترجمہ و تشریح

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آیات حکمت سے مراد وہ آیتیں ہیں جن میں حلال و حرام کے احکامات ہیں، اور آیات تشابہات وہ آیتیں ہیں جو بعض، بعض کی تصدیق کرتی ہیں، جیسے کہ سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ

﴿وَمَا يَنْضَلُ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾

(نکمر) وہ گمراہ انہی کو کرتا ہے جو نافرمان ہیں۔

اسی طرح سورہ یونس میں اللہ ﷻ ارشاد ہے کہ

﴿وَيَنْضَلُ الرَّجْسُ عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْكُمُونَ﴾

اور جو لوگ عقل سے کام نہیں لیتے، اللہ ان پر گندگی کو مسلط کر دیتا ہے۔

سورہ محمد میں اللہ تعالیٰ کا فرمان موجود ہے کہ

﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادْهُمْ هُدًى وَآلَّذِينَ تَقَوَّاهُمْ﴾

اور جن لوگوں نے ہدایت کا راستہ اختیار کیا ہے، اللہ نے انہیں

ہدایت میں اور ترقی دی ہے، اور انہیں ان کے حصے کا تقویٰ عطا

فرمایا ہے۔

﴿زَنَعَ﴾ کے معنی ہیں شک کے، اشارہ اس آیت کی طرف ہے کہ ﴿لَتَتَّبِعُونَ مَا نَشَاءُ مِنْهُ ابِغْيَاءَ

الْفِتْنَةِ﴾ اس جگہ فقہ سے مراد تشابہات ہیں، ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ جو لوگ جانتے ہیں اس کی تاویل

کو وہ کہتے ہیں ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾۔

## حکمت اور تشابہات کا حکم

آیت کریمہ ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُّخْتَلَفَاتٌ﴾ اس آیت میں آیات حکمت و تشابہات کا ذکر ہے۔

”محکمات“ وہ ہیں جن کی مراد کو ہم جانتے ہیں اس معنی میں کہ ان کی مراد کا معلوم ہونا کوئی ناممکن نہیں ہے، چاہے علم قطعی کے ساتھ ہو، چاہے علم ظنی کے ساتھ ہو، تو وہ ”محکمات“ ہیں۔

”مشابہات“ کی ایک تفصیل وہ ہے جو جمہور حضرات نے اختیار کی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم کی وہ آیات جن کی مراد ہمیں معلوم نہیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو اس کی مراد معلوم نہیں۔

جیسا کہ حروف مقطعات یا آیات صفات باری تعالیٰ مثلاً ”اصحٰی“ کی حقیقت کیا ہے؟ اس کی کیفیت کیا ہے؟ یہ سب ”مشابہات“ ہیں جن کی مراد ہم نہیں جانتے۔

یہ جمہور کے مذہب کا مختصر ذکر ہے۔

### امام مجاہدؒ اور مشابہات

امام مجاہد رحمہ اللہ کی تفسیر جمہور سے مختلف ہے۔

ان کی تفسیر یہ ہے کہ ”مشابہات“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اس کے معنی و مفہوم معلوم نہیں بلکہ ”یصدق بعضہا بعض“ آیات مشابہات وہ آیتیں ہیں جن کی تصدیق دوسری آیت سے بھی ہوتی ہے، تو دونوں آیتیں مشابہ ہو جاتی ہیں یعنی ایک آیت مفہوم اور معنی کے لحاظ سے دوسری آیت جیسی ہے۔

اور اسی معنی میں قرآن کریم ہے کہ ﴿اللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ يُخَالِفُ مُتَشَابِهَاتٍ﴾ [النور: ۲۳] تو یہاں یہی معنی ہیں کہ ایک حصہ دوسرے حصے کے مشابہ ہے اور ایک دوسرے کے تصدیق کرتا ہے۔

امام مجاہد رحمہ اللہ نے یہ تفسیر کی ہے۔

”محکمات“ سے مراد وہ آیتیں ہیں جن کے مشابہ کوئی اور آیت قرآن میں موجود نہیں، ”مشابہات“ وہ ہیں کہ جن سے مشابہ دوسری آیتیں موجود ہیں۔

اب مجاہد رحمہ اللہ کی اس تفسیر پر یہ اشکال ہوتا تھا کہ آگے جو فرمایا گیا ہے کہ ﴿كَانَ الْإِنْسَانُ فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ﴾ تو اگر کتابہ کے بعد یہ ہیں کہ وہ آیتیں جو ایک دوسرے کی تصدیق کر رہی ہیں تو ان کے اجارے کیوں منع کیا گیا؟

مجاہد رحمہ اللہ اس کا جواب دے رہے ہیں کہ اجارے سے منع نہیں کیا جا رہا، بلکہ ”ابغواء الفسقة“ سے تاویل اور ایسی تاویل سے منع کیا جا رہا ہے کہ جو تحریف کی حد تک پہنچتی ہو، جن کے قلوب میں زلیخ ہے جو کتابہ آیات برحق ہیں اور معلوم المراد ہیں ان کے پیچھے پڑتے ہیں کہ ان کے ذریعہ فتنہ پیدا کریں اور اس کے معنی تو وضوح کے بیان کریں کہ فتنہ پیدا ہو۔

معنی تو صحیح ہے اور معلوم المراد ہے لیکن یہ جو زلیخ والے ہیں اس کو تو وضوح ذکر کسی اور طرف لے جا کر فتنہ

پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

آگے مجاہد رحمۃ اللہ علیہ اس بات کی تشریح کر رہے ہیں کہ ایک آیت دوسری آیت کے مشابہ کیسے ہوتی ہے، جیسے قرآن کریم میں ایک جگہ فرمایا ﴿وَمَا يُغْنِيكَ عَنْهُ الْغَايِبِينَ﴾ اللہ تعالیٰ فاشین کو قرآن کے ذریعہ گمراہ کرتا ہے، اور دوسری جگہ فرمایا ﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَغْنَلُونَ﴾ دونوں کا مفہوم ایک جیسا ہے کہ اللہ تعالیٰ فاسقوں اور بے عقلوں کو گمراہی کی نجاست میں ڈال دیتا ہے اور یہی بات ﴿وَيُؤَيِّدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ [موم: ۷۶] کا مفہوم مخالف بھی ہے، لہذا تینوں آجوں کا مفہوم ایک جیسا ہوا۔

### امام بخاری رحمہ اللہ کا رجحان

تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں مجاہد کی تفسیر نقل کی ہے لیکن حدیث مرفوعہ جولائے ہیں وہ جمہور کے مطابق لائے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رجحان ان کا بھی جمہور کی تفسیر کے مطابق ہے، البتہ ترجمۃ الباب میں ایک قول کے طور پر امام بخاری رحمۃ اللہ نے امام مجاہد رحمہ اللہ کا قول نقل کر دیا۔  
”وقال مجاهد الحلال والحرام“ مجاہد کہتے ہیں کہ مستحبات سے مراد حلال و حرام ہے۔

- ۴۵۴۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة: حدثنا يزيد بن ابراهيم التميمي، عن ابي مليكة، عن القاسم بن محمد، عن عائشة رضي الله عنها قالت: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ زُيْفٌ فَهُمْ يَنْصَحُونَ مَتَشَابِهَةً مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ قالت: قال رسول الله ﷺ: ((لَا ذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ فَاحْذَرُوهُمْ)). ۱۔

۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب العلم، باب النهي عن اتباع من تشابه القرآن، والتحذير من منبهه، والنهي عن الاختلاف في القرآن، رقم: ۲۶۶۵، وسنن ابی داؤد، كتاب السنة، باب النهي عن الجدال واتباع المتشابه من القرآن، رقم: ۴۵۹۸، وسنن الصرمي، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورتي آل عمران، رقم: ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، وسنن ابن ماجه، الفتح الكتاب في الايمان وفنائل الصحابة والعلم، باب اجتناب البدع والجدل، رقم: ۴، ومسند احمد، مسند الصديقه عائشة بنت الصديق رضي الله عنهما، رقم: ۲۳۲۱۰، ۲۳۹۲۹، ۲۵۰۰۳، ۲۶۱۹۷، وسنن الفارسي، كتاب العلم، باب من هاب الفتيا وكره التنطع والبدع، رقم: ۱۳۷

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ الْبَيِّنَاتُ﴾ پھر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو تشابہ آیات کی مثال میں لگے رہتے ہیں تو سمجھ لو کہ اللہ ﷻ نے اپنی کتاب میں انہیں لوگوں کا ذکر فرمایا ہے، لہذا ان کی صحبت سے پرہیز کرو۔

## (۲) باب: ﴿وَإِنِّي أُعَذِّبُكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [۳۶]

باب: ”اور میں اسے اور اس کی اولاد کو شیطان مردود سے حفاظت کیلئے آپ کی پناہ میں دیتی ہوں۔“

۳۵۳۸۔ حدثني عبد الله بن محمد: حدثنا عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ قال: ((ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسسه حين يولد فيمسهل صراخا من مس الشيطان إياه إلا مريم)) ، لم يقول أبو هريرة: والقرآن ان شتم ﴿وَإِنِّي أُعَذِّبُكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾. [راجع: ۳۲۸۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شیطان ہر بچہ کو جب پیدا ہوتا ہے چھوتا ہے اور وہ بچہ اس شیطان کے چھونے سے چلا کر روتا ہے، سوائے عترت مریم علیہا السلام اور ان کے بیٹے (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کے (کہ شیطان نے ان کو نہیں چھوا)۔ پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم جاہو یہ آیت پڑھو ﴿وَإِنِّي أُعَذِّبُكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾۔

## (۳) باب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْعُرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ لَمَنَا فَلَئِن لَّا أُولَئِكَ لَآخِلَاقٌ﴾

لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ: لا خیر ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [۷۷]

باب: ”جو لوگ اللہ سے ہوئے عہد اور اپنی کھائی ہوئی قسموں کا سودا کر کے تمھوڑی سی قیمت حاصل کر لیتے ہیں ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوگا۔“ ان کیلئے کوئی خیر نہیں ہے۔ ”اور ان کا حصہ تو بس عذاب ہوگا، انتہائی دردناک ا۔“

مؤلم موجع من الألم وهو لمی موضع مفعول.

ترجمہ: ”الیم“ یعنی ”مؤلم و موجع“ یعنی دردناک اور تکلیف دہ، اور یہ مفعول کے وزن پر ہے۔

۳۵۴۹، ۳۵۵۰ - حدثنا حجاج بن منهال: حدثنا أبو عوانة، عن الأعمش، عن أبي  
والل، عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: ((من حلف يمين صبر ليقطع بها  
مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان. فانزل الله تصديق ذلك ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْعُرُونَ  
بِعَهْدِ اللَّهِ وَأِيمَانِهِمْ لَمَنَّا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ الى آخر الآية، قال: فدخل  
الأصح بن قيس وقال: ما يحدثكم أبو عبد الرحمن؟ قلنا: كذا وكذا، قال: فلي أنزلت،  
كانت لي بئر في أرض ابن عم لي، قال النبي ﷺ: ((بينك أو يمينه))، فقلت: إذا يحلف  
بأمر رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ: ((من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم وهو  
فيها لاجر لقي الله وهو عليه غضبان))، [راجع: ۲۳۵۶، ۲۳۵۷]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی مسلمان کا مال  
حاصل کرنے کی غرض سے جھوٹی قسم کھاتا ہے، جب وہ اللہ ﷻ سے ملے گا تو اللہ ﷻ اس پر غصہ فرمائے گا، پھر  
اللہ ﷻ نے یہی مضمون قرآن میں نازل فرمایا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْعُرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأِيمَانِهِمْ لَمَنَّا قَلِيلًا  
أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ آیت کے آخر تک۔

ابو اس کہتے ہیں کہ حضرت اصحف بن قیس رضی اللہ عنہ ہمارے پاس آئے اور کہنے لگے کہ ابو عبد الرحمن یعنی  
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے تم لوگوں سے کیا حدیث بیان کی ہے؟ ہم نے ان کو بتایا کہ یہ حدیث بیان کی، تو  
اس پر وہ کہنے لگے کہ یہ آیت تو میرے حق میں نازل ہوئی تھی، میرے ایک چچا زاد بھائی کی زمین میں میرا کنواں  
تھا (میں نے اس پر مال خرچ کیا تھا، وہ انکار کرتا تھا)۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم گواہ لے کر آؤ، ورنہ اس سے قسم  
لے لو۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! وہ تو (جھوٹی) قسم کھالے گا، چنانچہ اس موقع پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا  
کہ جو کسی مسلمان کا مال حاصل کرنے کے لئے جھوٹی قسم کھائے اللہ ﷻ اس پر غضب ناک ہوگا۔

۳۵۵۱ - حدثنا علي هو ابن أبي هاشم: سمع غُضَيْمًا: أحبرنا العوام بن حوشب،  
عن إبراهيم بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله تعالى عنهم: أن رجلا أقام  
سلة في السوق فحلف فيها لقد أعطى بها مالم يعطه ليوثق فيها رجلا من المسلمين،  
فنزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْعُرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأِيمَانِهِمْ لَمَنَّا قَلِيلًا﴾ الى آخر الآية. [راجع: ۲۰۸۸]  
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے بازار میں کوئی چیز فروخت  
کرتے ہوئے قسم کھائی کہ لوگ اس کی اتنی قیمت لگا رہے ہیں، حالانکہ اس کا یہ کہنا غلط تھا اور کوئی بھی اتنی قیمت جو  
وہ بتا رہا تھا نہیں دے رہا تھا، اور وہ یہ صرف اس لئے کر رہا تھا کہ کوئی مسلمان اس سے یہ سامان لے، اس وقت  
اللہ ﷻ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْعُرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأِيمَانِهِمْ لَمَنَّا قَلِيلًا﴾۔

۳۵۵۲ - حدثنا نصر بن علی بن نصر: حدثنا عبد اللہ بن داؤد، عن ابن جریج، عن ابن اُبی سلیکة: أن امرأتین کانتا قحصران فی بیت أو فی الحجرة فخرجت إحداهما وقد أُلِفد بإخفی فی کفها فادعت علی الأخری لرفع إلی ابن عباس فقال ابن عباس: قال رسول الله ﷺ: ((لَوْ عَطَى النَّاسَ بِدَعْوَاهُمْ لِلْهَبِ دُمَاءُ قَوْمٍ وَأَمْوَالُهُمْ، ذَكَرُوهَا بِاللَّهِ وَالْقُرْآنِ عَلَيْهَا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾)) فَلذَكَرُوهَا فَاعْتَرَفَتْ.

فقال ابن عباس: قال النبی ﷺ: ((الْجَمِینَ عَلَی الْمَدْعَى عَلَيْهِ)). [راجع: ۲۵۱۴]

ترجمہ: ابن ابی سلیکہ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ دو عورتیں کسی گھریا حجرہ میں ساتھ بیٹھ کر موزے یا کرتی تھیں، پھر ان میں سے ایک باہر آئی اور اس کے ہاتھ میں موزہ سینے والا سواچھ گیا تھا، اور اس نے دوسری پر دعویٰ کر دیا کہ اس نے مجھے سواچھو یا ہے، یہ معاملہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا، آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر لوگوں کو دعویٰ کے مطابق مطالبہ پورا کیا جاتا، تو بہت سوں کا مال اور خون تلف و ضائع ہو جاتے (جب پہلی عورت گواہ کو پیش نہیں کر سکتی تو دوسری عورت قسم کھائے گی، جس پر الزام ہے)، اس کو اللہ ڈراؤ بھی (تا کہ جھوٹی قسم نہ کھائے)، اور اس کے سامنے یہ آیت پڑھو ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ چنانچہ اس کے بعد وہ عورت ڈر گئی اور اپنے جرم کا اقرار کر لیا۔

پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ قسم مدعی علیہ پر ہے (یعنی باتو میں نہ چاہئے اور اگر بیٹہ نہ ہو تو مدعی علیہ جس پر الزام ہے اس کو قسم کھانا ہوگی)۔

(۴) باب: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أُنْ

لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ [۲۶۳]

باب: ”(مسلمانو! یہود و نصاریٰ سے) کہہ دو کہ: ”اے اہل کتاب! ایک ایسی بات کی طرف آ جاؤ جو ہم تم میں مشترک ہو، (اور وہ یہ) کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں۔“

سواء: قصداً.

ترجمہ: ”سواء“ بمعنی قصد کرنے ہے یعنی ایسی بات کی طرف آ جاؤ جو تمہارے، اور ہمارے درمیان میں بالکل برابر ہو۔

۳۵۵۳ - حدثني إبراهيم بن موسى، عن هشام، عن معمر، وحدثني عبد الله بن



محمد: حدثنا عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن الزهري: أخبرني عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة: حدثني ابن عباس: حدثني أبو سفيان من فيه إلى في قال: انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله ﷺ قال: فبيننا أنا بالشام إذ جاء بكتاب من النبي ﷺ إلى هرقل، قال: وكان دحية الكلبي جاء به فدفعه إلى عظيم بصرى، فدفعه عظيم بصرى إلى هرقل. قال: فقال هرقل: هل هاهنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقالوا: نعم، قال: فدعيت في نفر من قريش فدخلنا على هرقل فأجلسنا بين يديه فقال: أنكم أقرب نسباً من هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقال أبو سفيان: فقلت: أنا، فأجلسوني بين يديه وأجلسوا أصحابي خلفي. ثم دعا بترجمانه فقال: قل لهم: اني سائل هذا عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي، فان كذبتني فكذبوه. قال أبو سفيان: ويم الله لولا أن يؤثر على الكذب لكذبت، ثم قال لترجمانه: سله: كيف حسبه فيكم؟ قال: قلت: هو فينا ذو حجب. قال: فهل كان من آياته ملك؟ قال: قلت: لا، قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت: لا، قال: أيعبه أشراف الناس أم ضعفاؤهم؟ قال: قلت: بل ضعفاؤهم. قال: يزيدون أم ينقصون؟ قال: قلت: لا بل يزيدون، قال: هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه له؟ قال: قلت: لا، قال: فهل قاتلتموه؟ قال: قلت: نعم. قال: فكيف كان قتلكم إياه؟ قال: قلت: تكون الحرب بيننا وبينه سجالاً يصيب منا ولصيب منه، قال: فهل يغدر، قال: قلت: لا، ونحن منه في هذه المدة لا ندري ما هو صانع فيها. قال: والله ما أمكنني من كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه، قال: فهل قال هذا القول أحد قبله؟ قلت: لا، ثم قال لترجمانه: قل له: اني سألتك عن حسبه فيكم فزعمت أنه فيكم ذو حجب، وكذلك الرسل تبعث في أحساب قومها. وسألتك هل كان في آياته ملك فزعمت أن لا. فقلت لو كان من آياته ملك، قلت: رجل يطلب ملك أبيه. وسألتك عن اتباعه أضعفاؤهم أم أشرافهم. فقلت: بل ضعفاؤهم، وهم اتباع الرسل. وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال، فزعمت أن لا، فعرفت أنه لم يكن ليدع الكذب على الناس لم يذهب فيكذب على الله. وسألتك هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه له، فزعمت أن لا، وكذلك الإيمان إذا خالط بشاشة القلوب. وسألتك: هل يزيدون أم ينقصون؟ فزعمت أنهم يزيدون وكذلك الإيمان حتى يتم. وسألتك هل قاتلتموه، فزعمت أنكم قاتلتموه فكون الحرب بينكم وبينه سجالاً، ينال منكم وتناولون منه، وكذلك الرسل تبطل لم تكون

لہم العاقبة. وسألتک: هل یقدر فزعمت أنه لا یقدر، وكذلك الرسل لا یقدر. وسألتک هل قال أحد هذا القول قبلہ فزعمت أن لا. فقلت: لو كان قال القول أحد قبلہ، لنت رجل التعم بقول قبل قبلہ. قال: ثم قال: ہم یأمرکم؟ قال: قلت: یأمرنا بالصلاة والزکاة والصلة والعفاف، قال: ان یک ماتقول فيه حقاً فإنه نبی وقد کنت أعلم أنه خارج ولم اک أظنه منکم، ولو انی أعلم انی أخلص الیه لأجبت لقاءه. ولو کنت عنده لفست عن قدمیه. ولیلغن ملکہ ماتحت قدمی. قال: ثم دعا بکتاب رسول الله ﷺ فقرأه فاذا فیہ:

بسم الله الرحمن الرحیم، من محمد رسول الله ﷺ إلى هرقل عظیم الروم: سلام علی من البیع الهدی. أما بعد: فانی ادعوک بدعاة الإسلام، أسلم تسلم، وأسلم یؤتک الله أجرک مرتین. فان تولیت فان علیک إثم الأریسین. و﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَقَالُوا إِلَى تَحْلِیْمٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَکُمْ أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ إلى قوله: ﴿وَإِنَّا مُسْلِمُونَ﴾. فلما فرغ من قراءة الکتاب ارتفعت الأصوات عنده وکثر اللغط، وأمرنا فأخرجنا، قال: فقلت لأصحابی حمین غررنا: لقد أیزأثر ابن أبی کبشة، إنه لیخاله ملک بنی الأصفر. فما زلت موقنا بأمر رسول الله ﷺ أنه سیظهر حتى ادخل الله علی الإسلام.

قال الزهری: فلما هرقل عظماء الروم فجمعهم فی دار له فقال: یامعشر الروم، هل لکم فی الفلاح والرشد آخر الأبد وأن یثبت لکم ملککم؟ قال: فحاصوا حیصة حمرو الوحش إلى الأبواب فوجدوها قد غلقت، فقال: علی بهم، فدعابهم فقال: إنی إنما اختبرت شدتکم علی دینکم فقد رأیت منکم الذی أحببت، فسجدوا له ورضوا عنه. [راجع: ۷]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت ابوسفیان ؓ نے یہ حدیث میرے سامنے بیان کی کہ جب ہماری اور رسول اللہ ﷺ کی صلح تھی، اس وقت میں ملک شام میں تھا، اسی زمانہ میں نبی کریم ﷺ کا خط وحیدہ الہی ؑ لے کر ہرقل کے پاس آئے تھے، انہوں نے یہ خط پہلے بھری کے سردار کو دیا، اس نے ہرقل کے پاس بھیج دیا، ہرقل نے خط پڑھ کر کہا کہ وہ شخص جو نبوت کا دعویٰ کرتا ہے، کیا اس کی قوم کا کوئی آدمی یہاں موجود ہے؟ لوگوں نے کہا ہاں! اس کی قوم کے لوگ یہاں موجود ہیں۔

حضرت ابوسفیان ؓ کا بیان ہے کہ مجھے قریش کے چند لوگوں کے ہمراہ ہرقل کے دربار میں بلایا گیا، تو اس نے ہم کو اپنے سامنے بٹھایا، پھر پوچھا کہ تم میں سے، اس شخص کا جو نبوت کا دعویٰ کرتا ہے، اس کا سب قریبی رشتہ دار ہے؟ حضرت ابوسفیان ؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں ہوں، پھر اس نے مجھے اپنے سامنے بٹھایا اور دوسرے تینوں کو میرے پیچھے بٹھایا۔ پھر اس نے اپنے ترجمان کو بلایا اور اس سے کہا کہ ان لوگوں سے کہو کہ میں

اس سے (ابوسفیان سے) اُس شخص کے متعلق پوچھوں گا جو نبوت کا دعویٰ کرتے ہیں، گریہ غلط بیانی سے کام لے تو تم اس کی تردید کرو دینا۔ حضرت ابوسفیان ؓ کہتے ہیں کہ اگر مجھے اس بات کا ڈر نہ ہوتا کہ میرے ساتھی مجھے جھٹلا دیں گے، تو ضرور کچھ غلط باتیں بھی کہتا۔

پھر ہرقل نے اپنے ترجمان سے کہا کہ اس شخص کا حسب کیا ہے تم لوگوں کے درمیان؟ یعنی محمد (ﷺ) کا حسب و نسب دریافت کرو، حضرت ابوسفیان ؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ وہ ہم میں سب سے زیادہ عالی حسب، نسب والے ہیں۔ پھر اس نے دریافت کیا کہ کیا اس شخص کے آباؤ اجداد میں کوئی بادشاہ بھی ہوا ہے؟ تو میں نے جواب دیا کہ نہیں، پھر اس نے دریافت کیا کہ کیا تم نے دعویٰ نبوت سے پہلے کسی ان کو جھوٹ بوتے سنا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔

پھر اس نے پوچھا کہ ان کی اطاعت میں معزز و مال دار لوگ زیادہ آتے ہیں یا غریب اور کمزور لوگ؟ میں نے جواب دیا کہ بلکہ غریب اور کمزور لوگ ان کی اتباع کرتے ہیں، پھر اس نے دریافت کیا کہ ان کے ماننے والوں تعداد زیادہ ہو رہی ہے یا کم ہو رہی ہے؟ کہتے ہیں کہ میں نے جواب دیا کہ نہیں! ان کے ماننے والے تو مسلسل بڑھتے جا رہے ہیں، پھر اس نے پوچھا کہ کیا کوئی شخص ان کے دین میں داخل ہونے کے بعد ناراض ہو کر اس دین سے پھرا (مرتد) بھی ہے؟ میں نے جواب دیا نہیں۔

پھر اس نے پوچھا کیا تم لوگوں نے ان سے کبھی جنگ بھی کی ہے؟ کہتے ہیں میں کہا کہ ہاں ہمارے درمیان جنگیں ہوئی ہیں، پھر اس نے پوچھا کہ تمہاری ان سے جنگ کیسی رہی؟ میں نے جواب دیا ہمارے اور ان کے درمیان لڑائی کنوئیں کے ڈول کی طرح ہے، کبھی وہ ہم سے لے لیتے ہیں، اور کبھی ہم ان سے لے لیتے ہیں، یعنی کبھی مسلمان غالب آجاتے ہیں اور کبھی ہم غالب آجاتے ہیں۔ پھر اس نے پوچھا کہ کیا کبھی انہوں نے (محمد ﷺ) نے عہد و پیمان کی وعدہ خلافی کی ہے؟ میں نے جواب دیا کہ نہیں انہوں نے کبھی ایسا نہیں کیا، مگر آج کل ہمارا اور ان کا ایک معاہدہ ہوا ہے، معلوم نہیں اس میں کیا صورت ہوتی ہے۔ حضرت ابوسفیان ؓ نے بیان کیا کہ اللہ کی قسم! مجھ کو سوائے اس آخری بات کے کچھ زیادہ بڑھانے کی گنجائش نہیں ملی۔ پھر ہرقل نے پوچھا کہ کیا ان سے پہلے بھی کبھی کسی نے انکے خاندان میں ایسا دعویٰ (دعویٰ نبوت) کیا ہے؟ میں نے جواب دیا کہ نہیں۔

اس کے بعد ہرقل نے اپنے ترجمان سے کہا کہ ان سے کہہ دو کہ تم سے ان کا حسب پوچھا، تو تم نے کہا کہ وہ عالی حسب ہیں، اور پیغمبر ہمیشہ عالی حسب و نسب والے ہی ہوتے ہیں، پھر پوچھا کہ ان کے باپ دادا میں کوئی بادشاہ ہوا ہے، تم نے کہا نہیں۔ ہرقل نے کہا کہ اس وقت میں سوچا تھا کہ اگر تم نے کہا کہ کوئی بادشاہ ہوا ہے، تو میں کہہ دوں گا کہ دعویٰ نبوت ایک حیلہ ہے، وہ اپنے باپ دادا کی بادشاہت کو حاصل کرنا چاہتے ہیں۔

میں نے ان کے ماننے والوں کے متعلق پوچھا کہ وہ امیر اور معزز ہیں یا غریب اور کمزور لوگ ہیں؟ تو تم

نے کہا غریب اور کمزور لوگ ہیں اور پیغمبروں کے سامنے والے اکثر غریب و کمزور ہی ہوتے ہیں، اور میں نے پوچھا کہ کبھی تم نے اس دعویٰ نبوت سے پہلے ان کو جھوٹ بولتے سنا ہے؟ تو تم نے کہا نہیں، اس لئے میں جان گیا کہ بے شک جو لوگوں پر جھوٹ نہیں بولتا تو اللہ تعالیٰ پر وہ کیسے جھوٹ بولے گا۔

اور میں نے تم سے سوال کیا کہ اس کے دین سے کوئی بدظن ہو کر پھرا بھی ہے یعنی مرتد بھی ہوا ہے کوئی؟ تو تم نے کہا نہیں، لہذا ایمان کی علامت یہی ہے کہ جب وہ دل میں بیٹھ جاتا ہے، تو پھر نکلتا نہیں ہے۔ پھر میں نے پوچھا کہ ان کے سامنے والوں کی تعداد بڑھ رہی ہے یا گھٹ رہی ہے؟ تو تم نے کہا کہ ان کی تعداد بڑھ رہی ہے، اور ایمان کی یہی خاصیت ہے کہ وہ بڑھتا ہی رہتا ہے۔ پھر میں نے پوچھا کہ کیا تم نے ان سے کبھی جنگ بھی کی ہے؟ تو تم نے کہا ہاں، اور اس میں کبھی وہ، کبھی ہم غالب رہے ہیں اور رسولوں کی یہی حالت ہوا کرتی ہے، اور آخر وہی فتح پاتے ہیں۔

پھر میں نے پوچھا کہ وہ عہد و بیان کی وعدہ خلافی کرتے ہیں یا نہیں؟ تو تم نے کہا نہیں، اور رسول وعدہ خلافی کبھی نہیں کرتے، پھر میں نے تم سے پوچھا کہ اس سے پہلے بھی کسی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے، تو تم نے کہا نہیں، ہر قل نے کہا کہ میں نے اپنے دل میں سوچا تھا اگر کسی نے دعویٰ کیا ہوتا تو میں کہہ دیتا کہ یہ نئی نہیں ہیں، بلکہ اپنے پہلے والے کی پیروی کر رہا ہے۔

حضرت ابوسفیان ؓ کا بیان ہے کہ پھر ہر قل نے پوچھا کہ وہ تم کو کس بات کا حکم دیتے ہیں؟ تو میں نے کہا کہ وہ ہمیں نماز، زکوٰۃ، صلہ رحمی اور پرہیز گاری کا حکم دیتے ہیں۔

اس کے بعد ہر قل نے کہا کہ اگر تم اپنے بیان میں سچا ہے تو بے شک وہ سچے نبی ہیں، اور میں جانتا تھا کہ ان کا ظہور ہونے والا ہے مگر یہ معلوم نہ تھا کہ وہ تم میں پیدا ہوں گے، اگر یہ معلوم ہوتا تو میں ضرور ان کی خدمت میں پہنچتا، اور ان سے ملاقات کو پسند کرتا۔ اور اگر میں ان کے پاس ہوتا تو خود ان کے پاؤں دھوتا اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ ان کی حکومت ضرور میرے قدموں تک پہنچے گی۔

کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہر قل نے پھر رسول اللہ ﷺ کا خط منگوایا اور اس کو دوبارہ پڑھا، مضمون یہ تھا:

بسم اللہ الرحمن الرحیم - یہ خط محمد رسول اللہ کی طرف سے ہر قل کے نام جو درم کا بادشاہ ہے: جو دین حق کی پیروی کرے گا اس پر سلامتی۔ اما بعد! میں تم کو کلمہ اسلام کی طرف بلاتا ہوں، اگر تم نے اسلام قبول کر لیا تو سلامت رہو گے، اور مسلمان ہو گئے تو دو گنا ثواب تم کو اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا۔ اگر تم نے اسلام قبول نہ کیا، تو تمہاری رعایا کے اسلام نہ لانے کا گناہ بھی تمہارے ہی سر پر ہوگا۔ اور یہ کہ ﴿فَلْيَسِّرْ لِلْكَافِرِينَ الْكَفَّابِ تَقَالُوا إِلٰہِیْ كَلِمَۃٍ سَوَآءٍ بَیْنَنَا وَبَیْنَكُمْ اَنْ لَا تَعْبُدُوْا اِلٰہًا﴾ یعنی اے اہل کتاب ایک ایسی بات کی طرف آ جاؤ جو ہم تم میں مشترک ہو، (اور وہ یہ) کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں۔ آخر آیت تک۔ جب ہر قل خط سے فارغ

ہوا تو اس کے دربار میں آوازیں بلند ہونے لگیں اور عجیب ہانچ بچ گئی، اور ہمارے متعلق حکم دیا کہ ہم کو باہر نکال دیا جائے۔ حضرت ابوسفیان ؓ کا بیان ہے کہ میں نے باہر نکلتے ہوئے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ ابن ابی کعبہ یعنی رسول اللہ ﷺ کے کام میں بڑی مضبوطی پیدا ہو گئی ہے، اور اب اس سے بادشاہِ روم بھی ڈرنے لگا ہے ہیں۔ حضرت ابوسفیان ؓ کا بیان ہے کہ اس وقت مجھے یہ یقین ہو گیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو ضرور غلبہ ہو کر رہیں گے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دین اسلام میں داخل ہونے کی سعادت عطا فرمائی۔

امام زہری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہر قل نے تمام رؤسا کو بلایا اور انہیں اپنے ایک خاص گھر میں جمع کیا اور ان سے کہا کہ اے اہل روم! کیا تم چاہتے ہو کہ ہمیشہ سلامت رہو، اور تمہارے ملک تمہارے ہاتھ میں رہیں؟ (تو ہدایت اور ہمیشہ کی سلامتی کی طرف آؤ)، بیان کرتے ہیں کہ لوگ یہ بات سنتے ہی نیل گائے کی طرح دروازوں کی طرف بھاگے، مگر انہوں نے دروازے بند پائے۔ پھر ہر قل نے سب کو اپنے پاس بلایا اور کہا کہ بھاگو نہیں، میرے قریب آؤ، سب آگئے تو ہر قل نے کہا کہ میں تم لوگوں کا امتحان لے رہا تھا، میں خوش ہوں کہ تم اپنے دین پر قائم اور ثابت ہو، اس کے بعد سب خوش ہو گئے، اور ہر قل کو سجدہ کیا اور اس سے راضی ہو گئے۔

### حدیث مذکورہ پر ایک تاریخی اشکال

یہاں تاریخی اعتبار سے ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ سورہ آل عمران کی یہ آیت ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ جو نصاریٰ سے متعلق ہے، اس کا شان نزول جس پر بیشتر مفسرین متفق ہیں کہ نجران کے عیسائیوں کا وفد آیا تھا جن سے نبی کریم ﷺ کا مکالمہ ہوا تھا اس موقع پر یہ آیات نازل ہوئیں انہیں کا ایک حصہ یہ بھی ہے۔

اب تاریخ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نصاریٰ نجران کا وفد ۹ھ میں آیا ہے، کیونکہ ان سے جزیہ کا مطالبہ کیا گیا تھا اور جزیہ فتح مکہ کے بعد ۹ھ میں فرض ہوا اور قیصر رقم ہر قل کو خط بھیجے کا واقعہ صلح حدیبیہ کے بعد کا ہے جو زیادہ سے زیادہ ۶ھ بنتی ہے۔

۶ھ میں نہ نجران کا وفد آیا تھا اور نہ سورہ آل عمران کی متعلقہ آیات نازل ہوئیں تھیں، جن میں مذکورہ آیت بھی داخل ہے۔

تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ۶ھ میں قیصر روم ہر قل کے نام خط میں رسول اللہ ﷺ نے وہ آیات کریمہ تحریر فرمادیں، جو کہ ۹ھ میں تین سال بعد نازل ہوئیں؟

اس اشکال کی وجہ سے بعض لوگوں نے اس روایت کی صحت پر شک کا اظہار کر دیا کہ یہ روایت ہی صحیح

نہیں ہے، کیونکہ اس میں تاریخی اشکال ہے۔

## اشکال کا جواب

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ اعتراض اس بنیاد پر ہوتا ہے کہ وفد کی آمد ۹ھ میں متعین کی گئی اور یہ کہ جزیرہ فتح کہہ کے بعد لاگو کیا گیا ہے، تو عین ممکن ہے کہ نجران کا وفد پہلے آگیا ہو اور مکہ وغیرہ پہلے ہو چکا ہو اور جزیرہ کے احکام بعد میں آئے ہوں، لہذا یہ آیت پہلے نازل ہو چکی ہو۔

ساتھ ہی ساتھ یہ بھی ممکن ہے کہ سورۃ آل عمران کی جن آیتوں میں نصاریٰ کا ذکر ہے ان میں سے بیشتر نجران کے وفد کی آمد کے موقع پر نازل ہوئی ہیں لیکن مذکورہ آیت پہلے نازل ہو چکی ہو۔  
تو دونوں احتمال موجود ہیں، ان احتمالات کی موجودگی میں یہ کہنا درست نہیں کہ یہ آیت خط لکھنے کے بعد نازل ہوئی تھی۔

(۵) باب: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ (آل عمران: ۹۲)

باب: ”تم نیک کے مقام تک اس وقت تک ہرگز نہیں پہنچو گے جب تک ان چیزوں میں سے (اللہ کیلئے) خرچ نہ کرو جو تمہیں محبوب ہیں۔“

۳۵۵۴۔ حدثنا اسماعیل قال: حدثني مالك، عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة: أنه سمع أنس بن مالك رضی اللہ عنہ يقول: كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة لخله، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء لبها طيب، فلما أنزلت ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قام أبو طلحة، فقال: يا رسول الله إن الله يقول ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ وإن أحب أموالي إلى بيرحاء وإنها صدقة لله أرجو برّها وذعرها عند الله، فضمها يا رسول الله حيث أراك الله. قال رسول الله ﷺ: ((بخ ذلك مال رايح. ذلك مال رايح. ولقد سمعت مالقت، والي أرى أن تجعلها في الأقربين)). قال أبو طلحة: أعمل يا رسول الله، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه.

قال عبد اللہ بن یوسف وروح بن عبادۃ: ((ذلک مال رابع)).

حدیثی یحییٰ بن یحییٰ قال: قرأت علی مالک: ((مال رابع)). [راجع: ۱۳۶۱]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں انصاری لوگوں میں سب سے زیادہ باغات حضرت ابوطلمحہ ؓ کے پاس تھے اور انہیں اپنی تمام جائیداد میں ہیرا سب سے زیادہ پسند تھا اور یہ باغ مسجد نبوی سے قریب تھا، رسول اللہ ﷺ اکثر وہاں تشریف لے جایا کرتے تھے اور اس کے ٹھنڈے اور میٹھے پانی کو پیا کرتے تھے، پھر جب یہ آیت ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ نازل ہوئی تو حضرت ابوطلمحہ ؓ کھڑے ہوئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کو علم ہے کہ میں ہیرا کو بہت پسند کرتا ہوں اور اللہ ﷺ فرماتا ہے کہ ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ یعنی تم نیکی کے مقام تک اس وقت تک ہرگز نہیں پہنچو گے جب تک ان چیزوں میں سے (اللہ کیلئے) خرچ نہ کرو جو تمہیں محبوب ہیں۔ لہذا میں ہیرا کو اللہ ﷺ کے نام پر صدقہ کرتا ہوں اور اللہ ﷺ سے ثواب کی امید رکھتا ہوں، تو اے اللہ کے رسول! آپ جس طرح چاہیں اس باغ کو اللہ ﷺ کی مرضی کے مطابق استعمال میں لائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ واہ شاہاش! (یعنی اس نیک کام پر ان کی تعریف فرمائی اور فرمایا کہ) یہ مال تو فنا ہونے والا ہے (لیکن یہ کام تم کو آخرت میں بہت فائدہ پہنچائے گا)، اور میں نے سن لیا ہے جو کچھ تم نے کہا (یعنی تمہاری نیت معلوم کر لی ہے)، میرا خیال ہے تم اس باغ کو اپنے غریب رشتہ داروں میں تقسیم کر دو۔ حضرت ابوطلمحہ ؓ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں ایسے ہی کرتا ہوں جیسے آپ نے فرمایا، پھر اس باغ کو انہوں نے اپنے رشتہ داروں میں اور چچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

عبد اللہ بن یوسف اور روح بن عبادہ نے (بجائے ”مال رابع“ کے) ”ذلک مال رابع“ کہا ہے یعنی یہ مال نفع دینے والا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھ سے یحییٰ بن یحییٰ نے اس طرح یہ روایت کی ہے کہ ”ذلک مال رابع“ یعنی یہ مال فنا ہونے والا ہے۔

۳۵۵۵۔ حدیثنا محمد بن عبد اللہ: حدیثنا الأنصاری: حدیثی ابی، عن لعامة، عن

انس ؓ قال: فجعلها لحسان وأبی وأنا أقرب إلیہ ولم يجعل لی منها شیئا. [راجع: ۱۳۶۱]

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے کہتے ہیں کہ حضرت ابوطلمحہ ؓ نے ہیرا کو تقسیم کرنے وقت حسان اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کو دیا، مگر مجھے کچھ نہیں دیا، حالانکہ میں ان سے رشتہ میں بہت قریب تھا۔

تشریح

یہاں حضرت انس ؓ کہہ رہے ہیں کہ حضرت ابوطلمحہ ؓ کے زیادہ قریب تھا لیکن مجھے کچھ نہیں دیا اور

حضرت حسان بن ثابت اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کو اس میں سے حصہ دیا۔  
 پیچھے آپ وصایا میں پڑھ کر آئے ہیں کہ وہاں یہ کہا تھا کہ وہ مجھ سے زیادہ قریب تھے۔ پورا نسب بتایا  
 تھا، کہتے ہیں کہ نسب کے اعتبار سے وہ زیادہ قریب ہے، یہاں میں زیادہ قریب تھا، تو دونوں میں تطبیق یوں ہے  
 کہ نسب کے اعتبار سے وہی قریب تھے لیکن اپنے تعلقات کے لحاظ سے حضرت ابو طلحہ سے یہ زیادہ قریب تھے تو  
 تعلقات کا ذکر کر رہے ہیں۔

(۶) باب: ﴿قُلْ فَاتَنُوا بِالْفُرْزَةِ فَاتَلَوْهَا إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ۹۳]

باب: ”(اے پیغمبر! یہودیوں سے) کہہ دو کہ: ”اگر تم سچے ہو تو تورات لے کر آؤ اور اس کی  
 تلاوت کرو۔“

یہ پوری آیت اس طرح ہے:

﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَآءَ قَبْلَ اٰلَا مَا حَرَّمَ  
 اِسْرَآءُ قَبْلَ عَلٰی نَفْسِهٖ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَنْزَلَ الْفُرْزَةُ قُلْ  
 فَاتَنُوا بِالْفُرْزَةِ فَاتَلَوْهَا اِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾

ترجمہ: تورات کے نازل ہونے سے پہلے کھانے کی تمام  
 چیزیں (جو مسلمانوں کے لئے حلال ہیں) بنی اسرائیل کیلئے  
 (بھی) حلال تھیں، سوائے اُس چیز کے جو اسرائیل (یعنی  
 یعقوب علیہ السلام) نے اپنے اوپر حرام کر لی تھی۔ (اے  
 پیغمبر! یہودیوں سے) کہہ دو کہ: ”اگر تم سچے ہو تو تورات  
 لے کر آؤ اور اس کی تلاوت کرو۔“

یہود کے اعتراض کا جواب

یہود آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں سے کہتے تھے کہ تم اپنے کو دین ابراہیم پر کیسے بتلاتے ہو جب کہ وہ  
 چیزیں کھاتے ہو جو اللہ ﷻ نے حضرت ابراہیم ؑ کے گھرانے پر حرام کی تھیں جیسے اونٹ کا گوشت اور دودھ۔  
 اس مقام پر اللہ ﷻ نے فرمایا کہ جتنی چیزیں اب لوگ کھاتے ہیں سب حضرت ابراہیم ؑ کے وقت



میں بھی حلال تھیں یہاں تک کہ تورات نازل ہوئی۔

بے شک تورات میں خاص بنی اسرائیل پر بعض چیزیں حرام ہوئی ہیں، مگر اونٹ تورات سے پہلے حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس کے کھانے کی قسم کھائی تھی، ان کی بیرونی میں ان کی اولاد نے بھی اس کو کھانا چھوڑ دیا تھا اور اس قسم کا سبب یہ تھا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کو ”عرق النساء“ کا درد تھا، تو اس بیماری کے وقت یہ نذر کی کہ اگر اس بیماری سے صحت پائی تو جو چیز میری رغبت کی ہے، میری پسند کی ہے اسے چھوڑ دوں گا، اور ان کو یہی اونٹ کا گوشت اور دودھ بہت زیادہ مرغوب تھا، سو نذر کے سبب چھوڑ دیا۔

اس قسم کی نذر جو تحریم حلال پر مشتمل ہو ہماری شریعت میں روا نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [المحرم: ۱]

ترجمہ: اے نبی! جو چیز اللہ نے تمہارے لئے حلال کی ہے،

تم اُسے کیوں حرام کرتے ہو؟

اس لئے اگر ایسی نذر مان لی ہے تو اس کو توڑ دے اور کفارہ یحییٰ ادا کرے۔ ج

۳۵۶ - حدثني ابراهيم بن المنذر: حدثنا أبو ضمرة: حدثنا موسى بن عقبة، عن نافع، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أن اليهود جاؤا إلى النبي ﷺ برجل منهم وامرأة قد زنيا فقال لهم: ((كيف تفعلون بمن زنى منكم؟)) قالوا: نُحَمِّمُهَا ونضربهما، فقال: ((لن أجدون في العوراة الرجم؟)) فقالوا: لا نجد فيها شيئا، فقال لهم عبدالله بن سلام: كذبتم فأتوا بالعوراة فأتوها إن كنتم صادقين. فوضع مدراسها الذي يدوسها منهم كفه على آية الرجم فطفق يقرأ مادون يده وما وراءها ولا يقرأ آية الرجم، فنزع يده عن آية الرجم فقال: ما هذه؟ فلما رآو ذلك قالوا: هي آية الرجم فأمر بهما فوجما قريبا من حيث موضع الجنائز عند المسجد. قال: فرأيت صاحبها يجنا عليها فيها الحجارة. [راجع: ۱۳۲۹]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہودی قوم کے ایک مرد اور عورت کو جنہوں نے زنا کیا تھا، رسول اللہ ﷺ کے پاس لائے۔ آپ نے ان دریافت فرمایا کہ تمہارے یہاں جو شخص زنا کرے اسکے ساتھ تم لوگ کیا کرتے ہو یعنی کیا سزا دیتے ہو؟ یہودی کہنے لگے کہ ان دونوں کا منہ کالا کر کے اچھی طرح مارتے پٹتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم لوگوں کو تورات میں سنسکار کرنے کا حکم نہیں ملا؟ کہنے لگے کہ ہم تورات میں اس طرح کا کوئی حکم نہیں پاتے، تو حضرت عبداللہ بن سلام رحمۃ اللہ علیہ نے اس موقع پر ان سے کہا کہ تم لوگ

مجموعہ بولتے ہو، اگر تم سچے ہو تو رات لاکر پڑھو، (چنانچہ جب وہ یہودی تورات لے کر آئے) تو ان میں تورات کا عالم جو تورات پڑھایا کرتا تھا اس نے پڑھا تو رجم کی آیت پر اپنا ہاتھ رکھ لیا اور ادھر ادھر سے پڑھنا شروع کر دیا لیکن آیت پر رجم کو نہیں پڑھا۔ تو حضرت عبداللہ بن سلام ؓ نے اس کا ہاتھ اُس آیت پر رجم سے ہٹایا اور کہا کہ یہ کیا ہے جس کو تم چھپا رہے تھے؟ جب انہوں نے اسے دیکھا تو کہنے لگے کہ یہی آیت رجم ہے۔ چنانچہ آنحضرت ؐ نے اس کے بعد ان کو مسجد کے قریب ہی جنازہ گاہ میں سنگسار کرنے کا حکم دیا، چنانچہ وہاں پر ان دونوں کو سنگسار کیا گیا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا کہ زانیہ کا ساتھی زانیہ پر جھک جاتا تھا، تاکہ پتھروں سے اس کو بچا سکے۔

### (۷) باب: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [۱۱۰]

باب: ”(مسلمانو!) تم وہ بہترین امت ہو جو لوگوں کے فائدے کیلئے وجود میں لائی گئی ہے۔“

یہ مکتبہ رکوع کے شروع میں فرمایا تھا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ عَنِ تَقْوَاهِ﴾ درمیان میں اس کی مناسبت کچھ اور روای اور وہ دیکھ آگئی، یہاں سے پھر اسی اول مضمون کی تکمیل کی جاتی ہے یعنی اے مسلمانو! اللہ ﷻ نے تم تمام امتوں میں بہترین امت قرار دیا ہے اس کے علم اولیٰ میں پہلے سے یہ مقدمہ ہو چکا تھا جس کی خبر بعض انبیاء سابقین کو بھی دیدی تھی حتیٰ کہ جس طرح نبی آخر الزماں محمد رسول اللہ ﷺ تمام نبیوں سے افضل ہوں گے، آپ کی امت بھی جملہ امت و اقوام پر کوئے جنت لے جائیگی، کیونکہ ان کو سب سے اشرف و اکرم بنی خیر نصیب ہوگا، دوم و اکل شریعت لے لی کی علوم و معارف کے دروازے اس پر کھول دیے جائیں گے، ایمان و عمل و تقویٰ کی تمام شاخیں اکی کھت اور قربانوں سے سرسبز و شاداب ہوں گی، وہ کسی خاص قوم و نسب یا مخصوص ملک و اقلیم میں محصور نہ ہوگی، بلکہ اسکا دائرہ عمل سارے عالم کو اور انسانی زندگی کے تمام شعبوں کو محیط ہوگا، گویا اس کا وجود ہی اس لئے ہوگا کہ دوسروں کی خبر خیر کرے اور وہاں تک کہ نئی جنت کے دروازوں پر لا کھڑا کر دے ﴿اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ میں اس طرف اشارہ ہے۔

اس سورت کے نویں رکوع میں ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ يَنْشَأُ النَّبِيِّينَ﴾ سے نبی کریم ﷺ کی امامت و جامعیت کبریٰ کا بیان ہوا تھا، دسویں رکوع میں ﴿وَإِذْ أَوْفَىٰ وَبَعَثْنَا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ سے اس امت کے قبلہ کی برتری دکھائی، گیارہویں رکوع میں ﴿وَإِذْ هَمَّ بِطَلْعِ الْاِثْمِينِ﴾ سے اس امت کی کتاب و شریعت کی مقبولی کا اظہار فرمایا۔ اب یہاں بارہویں رکوع کے آغاز سے خود امت مرحومہ کی فضیلت و عظمت کا اعلان کیا جا رہا ہے۔

﴿وَسَيُجَنَّبُ عَنْهُ الْمُنْكَرُ﴾ برے کاموں میں کفر، شرک، بدعات، رسوم قبیحہ، فحش و فجور اور ہر قسم کی بد اخلاقی اور عسقلان یا جنس شامل ہیں، ان سے روکنا ہی کی طرح ہوگا کہ کبھی زبان سے، کبھی باطن سے، کبھی ظہر سے، کبھی تلواریں سے، ہر قسم کا جہاد اس میں داخل ہو گیا یہ صفت جس قدر عموماً و اجماع سے امت محمدیہ میں پائی گئی، پہلی امتوں میں اس کی نظیر نہیں ملتی۔ لیسویں سورہ آل عمران، آیت ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳

۳۵۵۷۔ حدثنا محمد بن يوسف، عن صفوان، عن مسرة، عن أبي حازم، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قال: خير الناس للناس، تكون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام. [راجع: ۳۰۱۰]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾، اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ بہتر انسان لوگوں کو نفع پہنچانے والے وہ ہیں جو لوگوں ان کی گردنوں میں زنجیریں ڈال کر انہیں لاتے ہیں، یہاں تک کہ وہ اسلام میں داخل ہو جاتے ہیں۔

## تشریح

”خير الناس للناس“ یعنی کہنا یہ چاہتے ہیں کہ یہ ”خير“ سے متعلق ہے ”اخروجت“ سے متعلق نہیں ہے، یہ نہیں ہے کہ لوگوں کیلئے نکالی گئی بلکہ ”خيرامة للناس“ تم لوگ دوسرے لوگوں کے لئے بہترین لوگ ہو۔

”ہاتون“ کہہ دے لے کر آئے ہیں لوگوں کو اس حالت میں کہ ان کی گردنوں میں زنجیریں ہوتی ہیں یہاں تک کہ وہ اسلام میں داخل ہو جاتے ہیں۔

بہت سے لوگ جنگ میں قیدی بن کر آتے ہیں لیکن بالآخر جنگ میں قید ہونا ان کے اسلام میں داخل ہونے کا ذریعہ و سبب بن جاتا ہے تو یہ قید ہو کر آنا ان کے حق میں بہتر ہوتا ہے، اس لئے ”خيرامة للناس“ ہے۔

اور دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ لوگوں کو اس حالت میں لائے ہیں کہ ان کے گردنوں میں کفر و شرک کی زنجیریں پڑی ہوئی ہیں، غیر اللہ کی عبادت کی زنجیریں پڑی ہوئی ہیں اور پھر امت کی تعلیم و تبلیغ سے مسلمان ہو جاتے ہیں تو اس واسطے یہ امت دوسرے لوگوں کیلئے بہتر ہے۔

## (۸) باب ﴿وَإِذْ قُمْتُ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ (۱۲۲)

باب: ”جب تمہی میں سے دو گروہوں نے یہ سوچا تھا کہ وہ ہمت ہار بیٹھیں۔“ ۵

۵۔ اس آیت میں جنگ احد کا واقعہ یاد دلایا ہے، صورت یہ ہوئی تھی کہ درمیان المبارک ۳۰ مہری میں بدر کے مقام پر قریشی فوج اور زسان مجاہدین میں مدد بھیج دی گئی، جس میں کفار کے سردار سوار کاہل بنی ہاشم کے لئے اور اسی قدر گرفتار ہوئے، اس جہاد کے اور ذلت آمیز شکست سے قریش کا جملہ انتقام بھڑک اٹھا، جو سردار ہارے گئے تھے ان کے اہل و عیال نے تمام عرب کو غیرت دلائی اور اہل مکہ سے اہل کی کہ تجارتی قافلہ جو مال شام سے لایا ہے (دعا باعث جنگ بدر ہوا تھا) سب اسی ہم کے نذر کر دیں۔۔۔۔۔ ﴿بِقِيَّةِ حَاشِدَا كَلَّ سَلَّ بِر﴾۔۔۔۔۔

۳۵۵۸ - حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان قال: قال عمرو: سمعت جابر ابن عبد اللہ وحی اللہ عنہما يقول: فیما نزلت ﴿وَذَعَمْتُ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ قال: نحن الطائفتان، بنو حارثہ و بنو سلمۃ وما لحب۔ وقال سفیان مرۃ: وما یسرلی۔ انہا لم تنزل للقول اللہ: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾. [راجع: ۵۰۵۱]

﴿گذشتہ سے پیوستہ﴾ تاکہ محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں سے اپنے عقولین کا بدلہ لے سکیں سب نے منظور کیا اور من ۳۲ ہجری میں قریش کے ساتھ بہت سے دوسرے قبائل بھی مدینہ پہنچ گئے کی غرض سے کل پڑے قحی کہ عورتیں بھی ساتھ آئیں تاکہ موقع پیش آئے پھر دونوں کو غیرت دلا کر پہاڑی سے روک سکیں۔

جس وقت یہ ٹھن بڑا رکنا سحر وغیرہ سے پوری طرح آراستہ ہو کر مدینہ سے تین چار میل جبل احد کے قریب ٹھہرنا ہوا تو نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں سے مشورہ کیا، آپ ﷺ کی رائے مبارک یہ تھی کہ مدینہ کے اندر وہ کر دشمن کا مقابلہ بہت آسانی اور کامیابی کے ساتھ کیا جاسکتا ہے، اس کی تائید آپ کے ایک خواب سے ہوئی تھی، یہ پہلا موقع تھا کہ ربیع النافثین عبداللہ بن ابی سہل کے رائے کی گئی جو حضور ﷺ کی رائے سے موافق تھی، مگر بعض پر جوش مسلمان جیسے بدر کی شرکت نصیب نہ ہوئی تھی اور شوق شہادت سے بھین کر رہا تھا، مگر ہوسے کہ ہم کو باہر نکل کر مقابلہ کرنا چاہئے، تاکہ دشمن ہماری نسبت بدولی اور کمزوری کا گمان نہ کرے، مگر تو رائے اسی طرف ہو گئی، اسی جیس جیس میں آپ ﷺ مکان کے اندر تشریف لے گئے اور زورہ بکین کر باہر آئے اس وقت بعض لوگوں کو خیال ہوا کہ ہم نے آپ ﷺ کی رائے کے خلاف مدینہ سے باہر لڑائی کرنے پر مجبور کیا، انہیں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر آپ ﷺ کا فتنہ نہ ہو تو یہی تشریف رکھے، مگر مایا ایک بٹیکر کو سزاوار نہیں کہ جب وہ زورہ بکین لے اور ہتھیار لگا لے پھر بدو ن قتال کے بدلے سے اتارے، جب آپ ﷺ مدینہ سے باہر تشریف لے گئے تقریباً ایک ہزار آدمی آپ کے ساتھ تھے مگر عبداللہ بن ابی تقریباً تین سو آدمیوں کو (جن میں بعض مسلمان بھی تھے) ساتھ لے کر راستہ سے یہ کہتا ہوا واپس ہو گیا کہ جب میرا مشورہ نہ مانا اور دوسروں کی رائے پر عمل کیا تو ہم کو لڑنے کی ضرورت نہیں۔ کیوں خدا خواہ اپنے کو ہلاکت میں ڈالیں، بعض بزرگوں نے سمجھایا بھی مگر کچھ اثر نہیں ہوا۔

آخر آپ کل سات سو سپاہیوں کی جمیعت لے کر میدان جنگ پہنچ گئے، آپ ﷺ نے بخش نفس فوجی کا قاعدہ سے مضیں ترتیب دیں، ہر ایک دست کو اس کے مناسب مکان پر بٹھلایا اور باج جب حکم نہ دیا کوئی قتال نہ کرے، اسی اثناء میں عبداللہ بن ابی کی تلکھ کی ہے دو قبیلہ بنو حارثہ اور بنو سلمہ کے دلوں میں کچھ کمزوری پیدا ہوئی، مسلمانوں کی قسلیں جمیعت پر نظر کر کے دل چھوڑنے لگے اور خیال آیا کہ میدان سے سرک جائیں مگر حق تعالیٰ نے ان کی عداوت و گھبرائی فرمائی، دلوں کو مضبوط کیا اور سمجھا دیا کہ مسلمانوں کا مجرورہ تھا فداے واحد کی اعانت و نصرت پر ہونا چاہئے اور خدا اور اسامان وغیرہ کوئی چیز نہیں جب وہ غلظت و ضرر کرنا چاہے تو سب سامان رکھے رہ جاتے ہیں اور انہیں تائید سے حق تعالیٰ حاصل ہو جاتی ہے جیسے معرکہ بدر میں ہوا، اب اس مسلمانوں کو صرف اللہ ﷻ سے ڈرنا چاہئے تاکہ اس کی طرف سے حربہ انعام و احسان ہو اور مزید شکر گزاری کا موقع ہے، وہ فرقوں سے مراد بنو سلمہ و بنو حارثہ ہیں، گواہی آت ہے میں ان پر چٹک کی گئی، لیکن ان کے بعض بزرگ فرمایا کرتے تھے کہ اس آیت کا نازل نہ ہوتا ہم کو پند نہ تھا کہ اللہ ﷻ ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ کی

بشارت محاب سے بڑھ کر ہے۔ تفسیر عثمانی، سورہ آل عمران، آیت ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ قرآن کی یہ آیت ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ ہمارے حق میں نازل کی گئی تھی، کیونکہ ہمارے ہی دو گروہ تھے، ایک بنی سلمہ، ایک بنی حارث، ہم اس آیت کے نزول کو اچھا خیال رکھنا پسند کرتے ہیں، اور سفیان بن عیینہ نے ایک مرتبہ اس طرح سے بیان کیا کہ ہم کو اس وجہ سے خوشی ہوئی کہ ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ اللہ ان دونوں گروہوں کا محافظ و مددگار ہے۔

### بنو حارثہ و بنو سلمہ کیلئے باعث فخر

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہ آیت ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ الْخ﴾ دو طائفوں یعنی بنو حارثہ اور بنو سلمہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔

غزوہ احد کے موقع پر عبد اللہ بن ابی جب تین سو افراد کے ساتھ واپس چلا گیا تو بنو حارثہ اور بنو سلمہ کے دل میں بھی خیال پیدا ہوا کہ ہم بھی چلے جاتے۔ لیکن اللہ ﷻ نے پھر ان کو محفوظ رکھا۔

اگرچہ قرآن کریم میں ان کے بارے میں فرمایا گیا کہ ﴿أَنْ تَفْشَلَا﴾ اگرچہ اس میں ہماری کمزوری کا ذکر ہے جو بظاہر اچھی بات نہیں ہے، مگر اس کے باوجود مجھے اس آیت کے نازل ہونے کی وجہ سے خوشی ہے بجائے اس کے کہ مجھے اس کا نازل نہ ہونا کوئی خوشی دیتا۔

اور وہ خوشی اس واسطے کہ اس آیت میں اللہ ﷻ نے فرمایا کہ ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ یعنی اللہ ان دونوں گروہوں بنو حارثہ اور بنو سلمہ کا محافظ و مددگار ہے، تو اللہ ﷻ نے ہمارے لئے اپنے ولی ہونے کی شہادت دیدی کہ ہم ان کے ولی ہیں تو اس واسطے ہمیں تو اچھا لگتا ہے کہ اللہ ﷻ کی طرف سے ایک سند ہے ہمارے لئے۔

(۹) باب: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [۱۲۸]

باب: ”(اے پیغمبر!) تمہیں اس فیصلے کا کوئی اختیار نہیں۔“

### آیت کے نزول کا پس منظر

غزوہ احد میں ستر (۷۰) صحابہ شہید ہوئے تھے، جن میں حضور اقدس ﷺ کے چچا سید الشہداء حضرت حمزہ بن عبد المطلب بھی شامل تھے، مشرکین قریش نے نہایت وحشیانہ طور پر شہداء کا مثلہ کیا، ناک، کان وغیرہ کاٹے، ہیٹ چاک کئے حتیٰ کہ حضرت حمزہ ؓ کا جگر نکال کر چبایا گیا۔

خود نبی کریم ﷺ کو بھی اس لڑائی میں زخم پہنچے، سامنے کے چار دانتوں میں سے نیچے کا دائیں طرف

کا دانت شہید ہوا، خود کی کڑیاں ٹوٹ کر رخسار مبارک میں گھس گئیں، پیشانی زخمی ہوئی اور بدن مبارک ابولہان تو اسی حالت میں آپ کا پاؤں لٹکھڑایا اور زمین پر گر کر رہے ہوش ہو گئے۔

اس موقع پر کفار نے مشہور کر دیا کہ محمد (ﷺ) قتل ہو گئے ہیں۔ نعوذ باللہ۔ اس افواہ کے سنتے ہی مسلمانوں کے لشکر میں بدحواسی پھیل گئی، تھوڑی دیر کے بعد آپ (ﷺ) کو ہوش آیا، اس وقت زبان مبارک سے نکلا ”وہ قوم کیونکر صلاح پائے گی جس نے اپنے نبی کا چہرہ زخمی کیا اور ان کے دانت تو ڈبے، اس لئے کہ وہ نبی ان کو خدا کی طرف بلا تا تھا۔“ ۱۔

مشرکین کے وحشیانہ شہداء و مظالم کو دیکھ کر آپ (ﷺ) سے ندر ہا گیا اور ان میں سے چند نامور اشخاص کے حق میں آپ (ﷺ) نے بددعا کا ارادہ کیا یا شروع کر دی جس میں ظاہر ہے آپ (ﷺ) ہر طرح حق بجانب تھے قرآن تعالیٰ کو منظور تھا کہ آپ (ﷺ) اپنے منصب علیل کے موافق اس سے بھی بلند مقام پر کھڑے ہوں، وہ ظلم کرتے جائیں آپ (ﷺ) خاموش رہیں جتنی بات کا آپ (ﷺ) کو حکم ہے (مثلاً دعوت و تبلیغ اور جہاد وغیرہ) اسے انجام دیتے رہیں، باقی ان کا انجام خدا کے حوالے کریں، اس کی جو حکمت ہوگی کرے گا۔

آپ (ﷺ) کی بدعا سے ہلاک کردئے جائیں کیا اس کی جگہ یہ بہتر نہیں کہ ان ہی دشمنوں کو اسلام کا محافظ اور آپ (ﷺ) کا جان نثار عاشق بنا دیا جائے؟

چنانچہ جن لوگوں کے حق میں آپ (ﷺ) بددعا کرتے تھے، چند روز کے بعد سب کو اللہ (ﷻ) نے آپ (ﷺ) کے قدموں پر لا ڈالا، اور اسلام کا جان نثار سپاہی بنا دیا، غرض ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ خِيَرَةٌ﴾ میں آپ (ﷺ) کو متنبہ فرمایا کہ بندہ کو اختیار نہیں اس کا علم محیط ہے اللہ (ﷻ) جو چاہے سو کرے، اگرچہ کافر تمہارے دشمن ہیں اور ظلم پر ہیں لیکن چاہے وہ ان کو ہدایت دے، چاہے عذاب کرے تم اپنی طرف سے بددعا نہ کرو۔

بعض روایات سے ان آیات کی شان نزول کچھ اور معلوم ہوتی ہے کہ آپ (ﷺ) نے کفار کیلئے کسی اور موقع پر بددعا بھی فرمائی تھی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں حضور اقدس (ﷺ) کو صبر و تحمل کی تعلیم دی گئی ہے۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری میں کئی جگہ اس پر ثنائی کلام کیا ہے۔ ۷

۳۵۵۹۔ حدثنا حبان بن موسى: أخبرنا عبد الله: أخبرنا معمر، عن الزهري قال:

۱۔ حدثنا عفان، حدثنا حماد، أخبرنا ثابت، عن أنس، أن النبي ﷺ قال يوم أحد، وهو يسلط الدم عن وجهه وهو يقول: كيف يطلع قوم جثثنا إليهم، وكسروا رماحهم وهو يدعوهم إلى الله، فالنزل الله عز وجل: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ خِيَرَةٌ أُنَظِرْتَ غُلَامَهُمْ أَتُؤَلِّمُهُمْ فَلْيُؤَلِّمُوا بَيْنَهُمْ﴾ [آل عمران: ۱۵۸] مسند أحمد، مسند أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه، رقم: ۱۳۶۵۷  
۲۔ معارف القرآن، ج: ۲، ص: ۷۵، تفسير عثمانی، آل عمران، ۱۵۸، طالع: ۲، ۲ - وفح الباری، ج: ۸، ص: ۲۲۶.

حدثني سالم عن أبيه انه سمع رسول الله ﷺ اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الآخرة من الفجر يقول: ((اللهم العن فلانا وفلانا)) بعد ما يقول: ((سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد))، فانزل الله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الى قوله: ﴿لَقَائِهِمْ ظِلْمُونَ﴾.

رواه اسحاق بن راشد، عن الزهري. [راجع: ۴۰۶۹]

ترجمہ: زہری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھے سالم رحمہ اللہ نے حدیث سنائی جو وہ اپنے والد (حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ فجر کی نماز میں دوسری رکعت میں رکوع سے اٹھنے کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللهم العن فلانا وفلانا“ اے اللہ! لعنت بھیج فلاں شخص پر، فلاں شخص پر اور فلاں شخص پر، یہ بدعا آپ ﷺ نے ”سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد“ کہنے کے بعد کی تھی۔ تو اس پر اللہ ﷻ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ آیت کے آخر تک۔

یہ روایت اسحاق بن راشد نے امام زہری کے واسطے سے بیان کی ہے۔

۴۵۶۰۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا إبراهيم بن سعد: حدثنا ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة ؓ: أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قلت بعد الركوع فرمما قال - إذا قال: ((سمع الله لمن حمده)):- ((اللهم ربنا لك الحمد. اللهم أنج الوليد ابن الوليد، وسلمة بن هشام، وعياش بن أبي ربيعة. اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسنى يوسف))، يجهر بذلك، وكان يقول في بعض صلواته في صلاة الفجر: ((اللهم العن فلانا وفلانا)) لأحياء من العرب حتى أنزل الله ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ والآية.

[راجع: ۷۹۷]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی پر بدعا فرماتے یا کسی کے لئے دعا کرتے تھے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے، جب آپ ﷺ ”سمع الله لمن حمده:-“ ربنا لك الحمد“ کہہ دیتے تو بعض اوقات فرماتے تھے کہ اے اللہ! نجات دے ولید بن ولید کو، سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ابی ربیعہ کو۔ اے اللہ! تکلیف پہنچانے والی قوم کو سختی سے پکڑ لیجئے اور ان پر حضرت یوسف ؑ کے زمانہ جیسی قحط سالی ڈال دیجئے۔ آپ ﷺ ہمیشہ یہ بلند آواز سے کہتے تھے، اور کبھی کبھی فجر کی نماز میں بعض قبائل عرب کے لئے یہ بدعا فرماتے اے اللہ! لعنت بھیج فلاں شخص پر، فلاں شخص پر اور فلاں شخص پر۔ یہاں تک اللہ تعالیٰ نے یہ آیت

۱. ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾۔

(۱۰) باب قوله تعالى: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاجِكُمْ﴾ (۱۰۳)۔

اللہ تعالیٰ سے اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور رسول تمہارے پیچھے سے تمہیں پکار رہے تھے“۔

وہو ثانیث آخرکم، وقال ابن عباس: ﴿إِغْدَى الْخُنَنَيْنِ﴾ (العنبر: ۵۲): ففجأ أو شهادة.  
ترجمہ: آیت مذکور میں ”آخرکم“ ”انیک“ ”آخرکم“ ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما  
آیت ﴿إِغْدَى الْخُنَنَيْنِ﴾ قرآن کیوں میں سے کسی ایک کے حضور رہو، گایہ مطلب بیان فرمایا کہ آیا یہ  
۱۱۔ تہ شہادت۔

۳۵۶۱۔ حدثنا عمرو بن خالد: حدثنا زهير: حدثنا أبو اسحاق قال: سمعت البراء  
بن عازب رضي الله عنهما قال: جعل النبي ﷺ على الرجال يوم أحد عبدالله ابن جبير  
واقبلوا منهزمين، فلذاك اذ يدعوهم الرسول في آخرهم. ولم يبق مع النبي ﷺ غير اثني  
عشر رجلاً. [راجع: ۳۰۳۹]

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ہے کہ کچھ لوگوں پر رسول اللہ ﷺ نے خطرات  
عبداللہ بن جبریلؓ کو امیر بنایا، مگر ان لوگوں نے اپنے امیر سے روگردانی کی، اس آیت میں اسی واقعہ کی طرف  
اشارہ کیا گیا ہے، چنانچہ صحیح ترمذیؒ کے ساتھ مصنف باہر آوی روگئے تھے اور باقی سب منتشر ہو گئے تھے۔

۱. (یہ آیت ہے کہ) احدثت حب بنی، لکھنے کا تو مسلمان بن ہو گئے اور یہاں رسول اللہ ﷺ کا ذکر ہے اور مسلمانوں کا۔  
غیر مسلموں سے۔ یہاں سے ان معانی سے نبوت محمدیہ ثابت ہوئے کہ دل رسول اللہ ﷺ نے پارسوں کے لئے نہایت دور کے چمکے میں ملت  
احدثت حب بنی، ان سب میں ہو گئے، میں جہاں سے مل گیا کہ ہٹ کر پھر رسول اللہ ﷺ کی سادہ کے لئے میں نے اس سے  
تفضل فرمایا، آپ ﷺ، دیکھ کر یہ کہ احدثت حب بنی، میں نے ان کو مختلف قسم سے اس کی سادہ کی طرف لکھنے کا سب  
ﷺ کے پاس سے لے کر ان سے ہوتا ہے کہ احدثت حب بنی، میں نے ان کو پھر رسول اللہ ﷺ کو اس سے مسرور کیا کہ  
علائے اللہ سے ان کو، یہاں بھی (المنہج) میں سمجھا۔ ﷺ میں نے ان کو پھر ان سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے  
ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے  
میں نے ان کو پھر ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے ان کے لئے یہاں سے



## (۱۱) باب قوله: ﴿أَمْنَةً نُّعَاسًا﴾ [۱۵۴]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”طمانیت بھری اُٹکھ۔“

۳۵۶۲۔ حدثني إسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب: حدثنا حسين بن محمد: حدثنا شبان، عن لقادة قال: حدثنا أنس: أن أبا طلحة قال: غشينا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد، قال: فجعل سفي يسقط من يدي وأخذته، ويسقط وأخذته. [راجع: ۳۰۶۸]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اُحد کے دن جب کہ ہم میدان جنگ میں موجود تھے، ایسی اُٹکھ رہیں گے کہ میری تلوار میرے ہاتھ سے تلوار کرنے لگی، مگر میں نے اس کو پکڑ لیا، پھر گرنے لگی تو میں نے پکڑ لیا۔

## اُٹکھ مسلط کرنے مقصد

”غشينا النعاس“ یعنی نیند طاری ہو گئی تھی تا کہ کفار کا رعب دور ہو جائے اور سکینت نازل ہو، تو ہاتھ میں تلوار ہوتی تھی اور وہ نیند کی وجہ سے گر جاتی تھی۔

## (۱۲) باب قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ

الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [۱۷۲]

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ: ”وہ لوگ جنہوں نے دُغم کھانے کے بعد بھی اللہ اور رسول کی پکار کا فرماں برداری سے جواب دیا، ایسے نیک اور متقی لوگوں کیلئے زبردست اجر ہے۔“

﴿الْقَرْحُ﴾: الجراح. ﴿اسْتَجَابُوا﴾: اجابوا، ﴿يَسْتَجِيبُ﴾: يجيب.

ترجمہ: ”الْقَرْحُ“ کے معنی دُغم کے ہیں، ”اسْتَجَابُوا“ کے معنی حکم سن کر قیام میں جواب دینا، ”يَسْتَجِيبُ“ اور مانا۔

## (۱۳) باب قوله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ لَجَمْعُوا لَكُمْ فَاعْشَوْهُمْ﴾ [۱۳]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”وہ لوگ جن سے کہتے والوں نے کہا تھا کہ: ”یہ (مکہ کے کافر) لوگ تمہارے (مقابلے) کیلئے (پھر سے) جمع ہو گئے ہیں، لہذا ان سے ڈرتے رہنا۔“

۳۵۶۳۔ حدثنا أحمد بن يوسف أراه قال: حدثنا أبو بكر، عن أبي حصين، عن أبي الضحى، عن ابن عباس: ﴿عَسْبًا اللَّهُ وَيَعْمُ الْوَكِيلُ﴾ قالها إبراهيم الخليل حين ألقى في النار، وقالها محمد ﷺ حين قالوا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ لَجَمْعُوا لَكُمْ فَاعْشَوْهُمْ لَفَزَ لَهُمْ إِيْمَانًا وَقَالُوا احْسَبْنَا اللَّهُ وَيَعْمُ الْوَكِيلُ﴾. [أنظر: ۳۵۶۳] ۹

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ یہ آیت ﴿عَسْبًا اللَّهُ وَيَعْمُ الْوَكِيلُ﴾ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس وقت کہی تھی جب ان کو آگ میں ڈالا گیا تھا اور یہی آیت محمد رسول اللہ ﷺ نے اس وقت پڑھی تھی ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ لَجَمْعُوا لَكُمْ فَاعْشَوْهُمْ لَفَزَ لَهُمْ﴾ یعنی جب منافقوں نے مسلمانوں کو ڈرانے کے لئے کہا تھا کہ تم سے ملنے کو بہت لوگ جمع ہو گئے ہیں۔

## صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی جانثاری اور عزم و ہمت

یہ ”حمراء الأسد“ والا واقعہ ہے۔

غزوہٴ احد کے بعد جب کفار واپس گئے تو راستے میں ان کو خیال آیا کہ ہم سے غلطی ہو گئی کہ مسلمانوں کو شکست خوردہ حالت میں چھوڑ آئے، ہمیں یوں کر ناچاہئے تھا کہ ایک اور حملہ کر کے مسلمانوں کو ہمیشہ کے لئے فتح کر دیتے، اس پر کفار مشورہ کرنے لگے کہ پھر مدینہ واپس چل کر مسلمانوں کا خاتمہ کر دیں۔

رسول اللہ ﷺ کو جب اس بات کی خبر ہوئی کہ کفار دوبارہ حملہ کرنے کے لئے جمع ہو رہے ہیں تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ احد کی لڑائی میں جو لوگ شریک تھے، وہ دشمن کا تعاقب کرنے کیلئے تیار ہو جائیں، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم باوجود یہ کہ تھکے ہوئے اور شکست خوردہ تھے، پھر اللہ اور اس کے رسول کی پکار پر جانے کیلئے تیار ہو گئے۔

راستے میں جب منافقوں نے مسلمانوں کو ڈرانے کیلئے کہا کہ تم سے لڑنے کو بہت لوگ جمع ہو گئے ہیں تو اس موقع پر رسول اللہ ﷺ اور ان کے چار صحابہؓ نے کہا کہ ”حَسْبُنَا اللَّهُ وَبِعَمِّ الْوَكِيلِ“ ہمارے لئے اللہ ہی کافی ہے اور بہترین کارساز ہے۔

تو اس موقع پر یہ آیت القدر ب العزت کی طرف سے نازل ہوئی۔

۳۵۶۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ أَرَاهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ أَبِي الضَّحَى، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ آخِرُ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ: حَسْبِيَ اللَّهُ وَلَعَمَّ الْوَكِيلُ. [راجع: ۳۵۶۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا جا رہا تھا اس وقت آخری بات انہوں نے یہ کہی تھی کہ میرے لئے اللہ ہی کافی ہے اور وہی کارساز ہے۔

(۱۴) باب: ﴿وَلَا يَخْسِبُنَ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [۱۸۰] الآية

باب: ”اور جو لوگ اللہ کے دیئے ہوئے (مال) میں بخل سے کام لیتے ہیں وہ ہرگز یہ نہ سمجھیں کہ یہ ان کیلئے کوئی اچھی بات ہے۔“

## یہود اور منافقین کا بخل

ابتداءً سورت کا بڑا حصہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) سے متعلق تھا، درمیان میں خاص مناسبات و وجوہ کی بنا پر غزوہ احد کی تفصیلات آگئیں، انہیں بقدر کفایت تمام کر کے یہاں سے پھر اہل کتاب کی شناخت بیان کی جاتی ہیں۔

چونکہ ان میں یہود کا معاملہ بہت معزز رساں و تکلیف دہ تھا، منافقین بھی اکثر ان ہی میں سے تھے اور اوپر کی آیت میں آگاہ کیا گیا تھا کہ خدا تعالیٰ اب حبیب کو طیب سے جدا کر کے رہے گا، سو یہ جدائی جس طرح جانی و بدنی جہاد کے وقت ظاہر ہوئی تھی اسی طرح مالی جہاد کے وقت بھی کھرا کھوٹا، کچا کچا صاف طور پر الگ ہو جاتا تھا۔ اس لئے جہاد دیا کہ یہود منافقین جیسے جہاد کے موقع سے بھاگتے ہیں، مال خرچ کرنے سے بھی جی چراتے ہیں لیکن جس طرح جہاد سے بچ کر دنیا میں چند روز کی مہلت حاصل کر لینا ان کے حق میں کچھ بہتر نہیں، ایسے ہی بخل کر کے بہت مال اکٹھے کر لینا بھی کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتا، اگر دنیا میں فرض کرو کوئی مصیبت پیش بھی نہ

آئے تو قیامت کے دن یقیناً یہ جمع کیا ہوا مال عذاب کی صورت میں ان کے گلے کا ہار بن کر رہے گا۔  
اس میں مسلمانوں کو بھی حکمت ناپاکیہ کہ زکوٰۃ دینے اور ضروری مصارف میں خرچ کرنے سے کبھی جی نہ  
چرائیں، ورنہ جو شخص بخل و حرص وغیرہ رذیل خصلتوں میں یہود منافقین کی روش اختیار کرے گا، اسے بھی اپنے  
درجہ کے موافق اسی طرح کی سزا کا منتظر رہنا چاہئے، چنانچہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ مانعین زکوٰۃ کا مال  
سخت زہر لیے اڑ دے کی صورت میں متحمل کر کے ان کے گلے میں ڈالا جائے گا۔ **لعوذ باللہ منہ۔ ۱۰**

﴿سَيُطَوَّقُونَ﴾ کقولک: طوقہ بطوق

ترجمہ: ”سَيُطَوَّقُونَ“ معتریب ان لوگوں کو طوق پہنائے جائیں، جیسا کہ تمہارا قول ہے کہ میں اس کی  
کردن میں طوق پہنا دیا۔

۳۵۶۵۔ حدیثی عبد اللہ بن مسعود: سمع ابا النضر: حدثنا عبد الرحمن بن ابی  
عبد اللہ بن دینار، عن ابیہ، عن ابی صالح، عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((من آتاه  
اللہ مالاً فلم یؤدہ زکاتہ مغل لہ مالہ فجاءہا اقرع، لہ زہبتان، یطوقہ یوم القيامة یاخذ  
بلہزمیہ۔ یعنی بشدقیہ۔ بقول: انا مالک، انا کنزک۔)) تلا هذه الآية ﴿وَلَا يَخْشَعْنَ  
اللَّيْنِ يَتَخَلَّوْنَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الی آخر الآية. [راجع: ۱۴۰۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کو اللہ ﷻ نے  
مال عطا کیا ہو اور پھر اس نے اس مال کی زکوٰۃ ادا نہ دی، تو قیامت کے روز اس کا مال اس کے لئے سانپ بن  
جائے گا، جو گنجا ہو گا اس کی آنکھوں پر دو نعلے ہوں گے اور پھر یہ سانپ اس کے گلے میں ہار کی طرح ڈالا جائے گا  
اور پھر وہ سانپ اس کے دونوں جیزوں کو پکڑ کر کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں، میں تیرا جمع کردہ خزانہ ہوں، اس کے  
بعد آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ﴿وَلَا يَخْشَعْنَ اللَّيْنِ يَتَخَلَّوْنَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾۔

بخل اور زکوٰۃ نہ دینے پر شدید عذاب

اس آیت میں بخل کی مذمت اور اس پر وعید مذکور ہے۔

”بخل“ کے معنی شرعی ہیں جن کہ جو چیز اللہ کی راہ میں خرچ کرنا کسی پر واجب ہو اور وہ اس کو خرچ نہ  
کرے، جیسے زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے لیکن بخل کی وجہ سے کہ مال کم ہو جائے گا اس لئے زکوٰۃ ادا نہ کرے۔

اسی لئے بخل حرام ہے، اور اس پر جہنم کی وعید شدید ہے۔  
 اور جن مواقع میں خرچ کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے، وہ اس بخل حرام میں داخل نہیں، البتہ معنی عام کے اعتبار سے اس کو بھی بخل کہہ دیا جاتا ہے، اس قسم کا بخل حرام نہیں، مگر خلافِ اولیٰ ہے۔  
 بخل کی جو سزا اس آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ قیامت کے روز جس چیز کے دینے میں بخل کیا اس کو طوق بنا کر اس گلے میں ڈالا جائے، اس کی تفسیر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے معلوم ہوتی ہے۔  
 آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا کیا، پھر اس شخص نے اس مال کا حق یعنی اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو روزِ قیامت اس کا یہ مال ایک خوفناک سانپ کی شکل اختیار کر لے جو اتنا زہریلا ہوگا کہ اس کے سر پر کوئی ہال نہیں ہوگا، اور آنکھوں پر دودھ سے ہوں گے، اور یہ سانپ اس کی گردن میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا، وہ سانپ اس شخص کے دونوں جڑوں رہا چھوں کو جکڑ کر کہے گا کہ میں تیرا مال و دولت ہوں اور وہ خزانہ ہوں جسے تو بڑے شوق سے جمع کرتا تھا۔ ۱۱

## (۱۵) باب: ﴿وَلَنَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ

أَشْرَكُوا أَدَىٰ كَيْفَرًا﴾ [۱۸۶]

باب: ”اور تم اہل کتاب اور مشرکین دونوں سے بہت سی تکلیف دہ باتیں سنو گے۔“

## صبر اور برداشت کی تلقین

اس آیت میں مسلمانوں کا بتلایا گیا ہے کہ دین کیلئے جان و مال کی قربانیوں سے اور کفار و مشرکین اور اہل کتاب کی بدزبانی کی ایذاؤں سے گھبراتے نہیں چاہئے، یہ سب ان کی آزمائش ہے، اور اس میں بہتر یہی ہے کہ صبر سے کام لیں اور اپنے اصل مقصد تقویٰ کی تکمیل میں مصروف رہیں، کفار و مشرکین کی جواب دہی کی فکر میں نہ پڑیں۔

۳۵۶۶۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزہری: أخبرنی عروة بن الزبیر أن أسامة بن زید رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله ﷺ ركب على حمار على قطيفة فذكره وأدلف أسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عبادۃ في بني الحارث بن الخزرج قبل

ولعہ بدر، قال: حتی مر بمجلس فیہ عبد اللہ بن ابی بن سلول وذلك قبل أن یسلم عبد اللہ بن ابی، فإذا فی المجلس أخلط من المسلمین والمشرکین عبدة الأولان، والیهود والمسلمین، ولی المجلس عبد اللہ بن رواحہ. فلما غشیت المجلس عجاجۃ الدابة ختم عبد اللہ بن ابی أنفہ برذالہ ثم قال: لا تمبروا علینا، فسلم رسول اللہ ﷺ علیہم ثم وقف فنزل فدعاهم إلی اللہ، وقرأ علیہم القرآن. فقال عبد اللہ بن ابی بن سلول: أیہا المرء إنا لا أحسن مما تقول. إن کان حقا فلا تؤذنا بہ فی مجالسنا. ارجع إلی رحلک، فممن جاءک فاقصص علیہ. فقال عبد اللہ بن رواحہ: بلی یا رسول اللہ فافشنا بہ فی مجالسنا فإنا نحب ذلک. فاسب المسلمون والمشرکون والیهود حتی کادوا یقتاورون فلم یزل النبی ﷺ یخلفہم حتی سکثوا ثم ركب النبی ﷺ دابۃ فسار حتی دخل علی سعد بن عبادۃ، فقال لہ النبی ﷺ: ((أیہا سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب؟ - یرید عبد اللہ بن ابی - قال کذا وکذا))، قال سعد بن عبادۃ: یا رسول اللہ أہف عنہ وأصلح عنہ، فوالذی أنزل علیک الکتاب لقد جاء اللہ بالحق الذی أنزل علیک، ولقد اصطلح أهل هذه البحرۃ علی أن یسجود لہ یصوبہ بالعصا لہما ابی اللہ ذلک بالحق الذی أعطاک اللہ شری بذلك، فذلک فعل بہ ماریت، فلما عنہ رسول اللہ ﷺ وکان النبی ﷺ وأصحابہ یعفون عن المشرکین وأهل الکتاب کما أمرہم اللہ ویصبرون علی الأذى، قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَنَسْتَفِیْزَنَّ مِنَ الدِّیْنِ أَزْوَاجًا مِّنَ الْکِتَابِ مَن قَبْلُکُمْ وَبِیْنَ الدِّیْنِ أَشْرَکًا الَّذِی نَجْزِیْہُ الْآیَۃَ﴾. وقال اللہ: ﴿وَلَنَجْزِیْہُ مِنَ الْکِتَابِ لَوِ تَزَوَّدْتُمْ مِّنْ بَعْدِ إِیْمَانِکُمْ کُفَّارًا أَحْسَنًا مِّنْ حِذَابِ نَّفْسِہُمْ﴾. إلی آخر الآیۃ. وکان النبی ﷺ یحاول العلوما أمرہ اللہ بہ حتی أذن اللہ فیہم، فلما غزا رسول اللہ ﷺ بدرا ففعل اللہ بہ صنادید کفار قریش قال ابن ابی بن سلول ومن معہ من المشرکین وعبدة الأولان: هذا أمر قد توجہ، فہابوا الرسول ﷺ علی الإسلام فاسلموا. [راجع: ۲۹۸۷]

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ ﷺ ایک گدھے پر سوار تھے، جس پر نذک کی بنی ہوئی چادر رکھی تھی، آپ ﷺ نے اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کو اپنے پیچھے سوار کر لیا، پھر آپ بنو حارث بن خزرج میں سعد بن عبادہؓ کو دیکھنے تشریف لے گئے اور یہ جگہ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے۔

اسامہ بن زید کہتے ہیں کہ راستہ میں آپ ﷺ کو کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے، ان میں (مشہور منافق) عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی بیٹھا ہوا تھا اور اس وقت تک ظاہر ابھی اسلام نہیں لایا تھا، اس مجلس میں مسلمان، بت

پرست مشرک اور یہودی سب بیٹھے ہوئے تھے اور ان میں حضرت عبداللہ بن رواحہ ؓ بھی بیٹھے تھے۔

جب گدھے کے چلنے سے گرد اڑی، جس نے اس مجلس کو ڈھانپ لیا، تو عبداللہ بن ابی نے اپنی ناک کو چادر سے چھپا دیا اور کہنے لگا کہ ہم پر گرد مت اڑاؤ، رسول اللہ ﷺ نے مجلس والوں کو سلام کیا، پھر پھرے اور سواری سے اترے، قرآن کی تلاوت فرمائی اور ان سب کو اللہ ﷻ کی طرف آنے کی دعوت دی، عبداللہ بن ابی نے کہا کہ جو کلام تم نے پڑھا اس سے عمدہ کوئی کلام نہیں ہے۔ اگرچہ جو تم کہہ رہے وہ سچ ہے، مگر پھر بھی اس کو ہماری مجلس میں سنا کر ہمارے کان مت کھاؤ، اپنے گھر میں جاؤ اور وہاں جو تمہارے پاس آئے اس کو سناؤ۔

تو حضرت عبداللہ بن رواحہ ؓ نے کہا اے اللہ کے رسول! آپ ضرور ہماری مجالس میں تشریف لایا کیجئے اور ہم کو سنا یا کیجئے کیونکہ ہم کو یہ باتیں بہت اچھی معلوم ہوتی ہیں، ہمیں یہ باتیں پسند ہیں۔

اس کے بعد مسلمانوں، مشرکین اور یہودیوں میں آپس میں کچھ ناگوار تلخ گفتگو شروع ہو گئی یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپس میں ہاتھ پائی شروع کر دیں، تو نبی کریم ﷺ ان لوگوں کو روکنے لگے، آخر معاملہ رفع دفع ہو گیا اور سب خاموش ہو گئے۔

پھر نبی کریم ﷺ اپنی سواری پر سوار ہو گئے، اور حضرت سعد بن عبادہ ؓ کے پاس تشریف لے گئے اور سعد بن عبادہ ؓ سے فرمایا کہ اے سعد! کیا تم نے سنا کہ ابو حباب یعنی عبداللہ بن ابی نے کیا باتیں کی ہیں؟ اس نے اس قسم کی باتیں کی ہیں۔ حضرت سعد بن عبادہ ؓ نے یہ سن کر عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ اسے معاف کر دیجئے اور اس کی باتوں کا کوئی خیال نہ فرمائیں بلکہ درگزر فرمائیں، میں اس ذات کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جس نے آپ پر قرآن اتارا ہے جو کچھ آپ پر نازل ہو رہا ہے وہ برحق اور صحیح ہے اور آپ اللہ ﷻ کے سچے نبی اور رسول ہیں۔

بات یہ ہے کہ مدینہ کے لوگوں نے آپ کے تشریف لانے سے پہلے یہ طے کر لیا تھا کہ ہم عبداللہ بن ابی کو اپنا سردار بنائیں گے اور اس کو تاج پہنائیں گے، لیکن پھر جب اللہ تعالیٰ نے اس حق کے ذریعے آپ کو اس نے عطا کیا ہے، اس کو روک دیا تو یہ بات اس کو ناگوار گذری اور وہ چڑ گیا، اس لئے وہ آپ کے ساتھ ایسا معاملہ کرتا ہے جو آپ نے خود کیا۔

چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو معاف کر دیا، کیونکہ نبی کریم ﷺ اور ان کے صحابہ کرام ؓ کی یہ عادت تھی کہ وہ ہمیشہ مشرکین اور کفار کی گستاخیوں کو معاف کر دیا کرتے تھے، جیسا کہ اللہ ﷻ نے ان کو حکم دیا اور ان کی جانب سے دی جانے والی تکالیف پر صبر اختیار کرتے تھے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے کہ ﴿وَلْيَسْتَعِزُّ مِنَ الْإِثْمِ أُولَئِكَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الْإِثْمِ أَشَدُّ عَذَابًا﴾ اور فرمایا اللہ ﷻ نے فرمایا کہ ﴿وَلَا تَحْزَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرَوْكُمْ مِنْ تَحْتِ

إِنَّمَا يَكُنْ كُفَّارًا خَسِدًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ۔

نبی کریم ﷺ ہمیشہ کافروں کی تکلیفوں پر مبرا اختیار کیا کرتے تھے، جس کا اللہ ﷻ نے حکم فرمایا تھا، یہاں تک کہ اللہ ﷻ نے کافروں سے جہاد کا حکم نازل فرمایا اور اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بدر کی جنگ کی اور اللہ نے اس غزوہ کے ذریعے سے کفار قریش کے بڑے بڑے سردار مسلمانوں کے ہاتھ قتل کر دئے، تو اس وقت عبداللہ بن ابی اور اس کے مشرکین و بت پرست ساتھیوں نے کہا کہ اب تو معاملہ پلٹ گیا ہے یعنی یہ دین غالب ہو گیا اور اس میں شریک ہونے کا وقت آ گیا ہے، چنانچہ ظاہر میں آنحضرت ﷺ سے اسلام پر بیعت کر کے (ظاہر) اسلام میں داخل ہو گئے۔

(۱۶) باب: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُخُونَ بِمَا اتَّوَا﴾ [۱۸۸]

باب: ”یہ ہرگز نہ سمجھنا کہ جو لوگ اپنے کئے پر بڑے خوش ہیں۔“

۴۵۶۷۔ حدثنا سعید بن ابی مریم: حدثنا محمد بن جعفر قال: حدثني زيد بن اسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن رجلا من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ، كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله ﷺ، فإذا قدم رسول الله ﷺ اعتلوا إليه وحلفوا وأحبوا أن يحمدوا بمالهم يفعلوا، فنزلت: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُخُونَ بِمَا اتَّوَا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾. ۱۱

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں جو لوگ منافق تھے، جب رسول اللہ ﷺ جہاد کے ارادے سے تشریف لے جاتے، تو یہ منافق لوگ پیچھے رہ جاتے، اور اس بات پر بہت خوش ہوتے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں نہیں گئے، پھر جب رسول اللہ ﷺ واپس تشریف لاتے تو یہ لوگ حاضر ہو کر عذر اور مجبوریوں بیان کرنے لگ جاتے اور قسمیں اٹھالیتے، اور وہ چاہتے تھے کہ جہاد کرنے والوں کے ساتھ ان کی بھی تشریف کی جائے، اس عمل پر جو انہیں نے کیا ہی نہیں تھا، اُس وقت یہ آیت نازل ہوئی ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُخُونَ بِمَا اتَّوَا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾۔



## منافقین کیلئے عذاب کی وعید

یہ آیت ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُضُونَكَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَكَ أَنْ يُوْحَمَدُوا﴾ کہ جو لوگ اتراتے ہیں اپنے عمل پر خوش ہوتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ ان کی تعریف کی جائے ایسے کاموں میں جو انہوں نے نہیں کئے تو ان کیلئے عذاب کی وعید اس آیت میں ہے۔

یہ ان منافقین کے بارے میں ہے جو حضور ﷺ کے ساتھ جہاد میں نہیں جاتے تھے اور بڑے خوش ہوتے تھے کہ ہم نے بڑا اچھا کام کیا کہ نہیں گئے۔ تو جب حضور ﷺ واپس تشریف لاتے تو عذر کچھ ایسے پیش کرتے کہ حضور ﷺ ہماری تعریف کریں، کہ تم نے اچھا ہی کیا، ان کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

۳۵۶۸۔ حدثني إبراهيم بن موسى: أخبرنا هشام: أن ابن جريج أخبرهم، عن ابن أبي مليكة أن علقمة بن وقاص أخبره: أن مروان قال لبوابه: اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل: لعن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب أن يحمد بماله يفعل مصلها لعلهم أجمعون. فقال ابن عباس: مالكم ولهذه؟ إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألهم عن شيء فكتموه إياه وأخبروه بخبره فأروه أن قد استعجموا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم وفرحوا بما أتوا من كتمانهم. ثم قرأ ابن عباس ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ كذا لك حتى قوله: ﴿يَبْغُضُونَكَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا﴾.

تابعہ عبدالرزاق، عن ابن جريج، حدثنا ابن مقاتل: أخبرنا الحجاج، عن ابن جريج: أخبرني ابن أبي مليكة، عن حميد بن عبدالرحمن بن عوف: أنه أخبره أن مروان: بهذا.

ترجمہ: حضرت علقمہ بن وقاص نے بیان کیا کہ ایک دن مروان بن حکم نے اپنے دربان سے کہا کہ اے رافع! ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس جاؤ اور ان سے معلوم کرو کہ اگر ہر شخص اس عمل سے خوش ہو جو اس نے کیا ہوگا، اور اگر کوئی شخص بغیر کسی عمل کئے ہوئے اپنی تعریف کرانے کو اچھا خیال کرے تو اس کو آخرت میں عذاب ہوگا، (یہ اگر صحیح ہے) تو پھر تو ہم ضرور عذاب میں ڈالے جائیں گے۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم کو اس بات سے کیا سروکار؟ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے کچھ یہودیوں کو بلا کر ان سے کوئی بات دریافت کی، انہوں نے اصلی بات کو چھپا لیا اور غلط بات بتادی، اور یہ ظاہر کرنے لگے کہ آپ ﷺ نے جو کچھ پوچھا تھا ہم نے وہی بتایا، وہ اپنی اس بات پر تعریف کے خواہشمند ہوئے، اور اپنے ستمان حق پر خوش ہوئے، اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آیت ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ سے لیکر

﴿يَغْرِخُونَ بِمَا اتُّوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَلُوا﴾ تک پڑھی۔

عبدالرزاق نے بھی ابن جریج سے اس کی روایت میں متابعت کی ہے۔ اس حدیث کو ابن ابی ملیکہ نے حید بن عبدالرحمن بن عوف سے بھی بیان کیا ہے کہ مروان نے اس حدیث کو مجھ سے نقل کیا ہے۔

## تشریح

عقلمند بن وقاص بیان کرتے ہیں کہ ایک دن مروان بن حکم نے اپنے خادم رافع سے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس جاؤ اور ان سے معلوم کرو کہ ”لَعَنَ كَانُ كُلِّ امْرِي فُوحَ بَمَا أُوتِي“ جو شخص کوئی عمل کرتا ہے پھر اپنے اس عمل سے خوش ہوتا کہ اللہ جلّ و علا کی طرف سے اسے بطور نعمت دیا گیا ہے۔

”وَأَحَبُّ أَنْ يُحْمَدَ بِمَا لَمْ يَفْعَلْ، مَعْلَمًا“ اور اگر بغیر کسی کام کے کہے ہوئے اپنی تعریف کرانے کو اچھا خیال کرے تو اس کو آخرت میں عذاب ہوگا، ”لِلْعَالَمِينَ أَجْمَعِينَ“ اگر یہ سمجھ ہے تو پھر تو ہم ضرور عذاب میں ڈالے جائیں گے، کیونکہ ہم سب کی بھی یہی حالت ہے۔

مروان بن حکم کا اس بات کے متعلق سوال کرنا اس آیت کے ضمن میں تھا ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَلُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾۔

”فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَا لَكُمْ وَلِهَذِهِ؟“ تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا تم کو اس بات سے کیا سروکار؟ تمہارا اس آیت سے تعلق کیسے ہو سکتا ہے؟

پھر اس آیت کا شان نزول بیان کیا یعنی تم جس آیت سے یہ خیال دل میں لائے ہو، اس کی وجہ تو یہ ہے کہ ”إِنَّمَا دَهَا النَّبِيُّ ﷺ يَهُودَ فَسَأَلَهُمْ عَنْ هَيْءٍ“ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے کچھ یہودیوں کو بلا کر کوئی بات دریافت کی، جو ان کی آسانی کتاب تو رات میں موجود تھی۔

”فَكَتَمُواهُ إِيَّاهُ وَأَخْبَرُوهُ بِغَيْرِهِ“ انہوں نے اصلی بات کو چھپالیا اور غلط بات بتادی۔

”فَلَمَّا رَوَاهُ أَنَّ لَدَا اسْتَعْمَدُوا إِلَيْهِ بِمَا أَخْبَرُوهُ عَنْهُ فِيمَا سَأَلَهُمْ“ اور پھر یہ ظاہر کرنے لگے کہ جو آپ نے دریافت کیا تھا اسی کے متعلق بتایا ہے، اور اپنی اس بات پر وہ تعریف کے خواہشمند تھے، ”وَلَمْ يَرْحَبُوا بِمَا أَتُوا مِنْ كَعْمَالِهِمْ“ وہ اس بات پر بہت خوش ہوئے کہ ہم نے حق بات کو چھپا دیا۔

یعنی جو پوچھا اس کے جواب میں جو غلط بات کہی اس پر تعریف چاہی اور جو حق کے بجائے جھوٹ کہا اس پر خود خیال کرنے لگے کہ جلومفت میں ہماری نیک نامی ہوئی۔

اس شان نزول کو بیان کرنے کے بعد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت پڑھی

﴿وَاِذَا أَخَذَ اللّٰهُ مِنْكَ الْبَيْتَ اَوْ فَوْقَ الْكِتَابِ﴾ سے لیکر ﴿يَنْفِرُ غَوْنٌ بِمَا اٰتَوْا وَيَجْمَعُونَ اَنْ يُّخَمِّلُوْا﴾ تک۔

در اصل دونوں حدیثوں میں یہود اور منافق کے لئے تنبیہ ہے کہ یہود مسئلے غلط بتاتے، رشوتیں کھاتے اور تنبیہ کی صفات و بشارت جان بوجھ کر چھپاتے تھے پھر خوش ہوتے کہ ہماری چالاکیوں کو کوئی پکڑ نہیں سکتا اور امید رکھتے کہ لوگ ہماری تعریف کریں کہ بڑے عالم اور دیندار حق پرست ہیں۔

دوسری طرف منافقین کا حال بھی ان کے مشابہ تھا، جب جہاد کا موقع آتا گھر میں چھپ کر بیٹھ رہتے اور اپنی اس حرکت پر خوش ہوتے کہ دیکھو کیسے جان بچائی، جب حضور ﷺ جہاد سے واپس تشریف لاتے تو غیر حاضری کے جھوٹے عذر پیش کر کے چاہتے کہ آپ ﷺ سے اپنی تعریف کرائیں۔

ان سب کو بتلادیا گیا کہ یہ باتیں دنیا و آخرت میں خدا کے عذاب سے جھڑائیں سکتیں۔  
اول تو ایسے لوگ دنیا ہی میں فضیلت ہوتے ہیں اور کسی وجہ سے یہاں بچ گئے تو وہاں کسی تدبیر سے نہیں چھوٹ سکتے۔

آیت میں گونہ کرہ یہود یا منافقین کا ہے لیکن مسلمانوں کو بھی سنا ہے کہ براء کام کر کے خوش نہ ہوں، بھلا کر کے اترا نہیں اور جو اچھا کام کیا نہیں اس پر تعریف کے امیدوار نہ رہیں، بلکہ کرنے کے بعد مدح سرائی کی ہوس نہ رہیں۔ ۱۳

(۱۷) باب قوله: ﴿اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

لَاٰتِاَتٍ لَّوْلى الْاَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ۱۹۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”بے شک آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں اور رات دن کے باری باری آنے والے میں اُن محلّ دالوں کیلئے بڑی نشانیاں ہیں۔“

عقل مندوں کیلئے تخلیق کائنات میں نشانیاں  
﴿لَاٰتِاَتٍ لَّوْلى الْاَلْبَابِ﴾ - یعنی محلّ مند آدمی جب آسمان و زمین کی پیدائش اور ان کے عجیب

و فریب احوال و روابط اور دن رات کے مضبوط و محکم نظام میں غور کرتا ہے تو اس کو یقین کرتا پڑتا ہے کہ یہ سارا مرتب و منظم سلسلہ ضرور کسی ایک معیار رکھل اور قادر مطلق فرمانروا کے ہاتھ میں ہے جس نے اپنی عظیم قدرت و اختیار سے ہر چھوٹی بڑی مخلوق کی حد بندی کر رکھی ہے۔

کسی چیز کی مجال نہیں کہ اپنے محدود وجود اور دائرہ عمل سے باہر قدم نکال سکے، اگر اس عظیم الشان مشین کا ایک پرزہ یا اس کا رخانہ کا ایک مزدور بھی مالک علی الاطلاق کی قدرت و اختیار سے باہر ہوتا تو مجموعہ عالم کا یہ مکمل و محکم نظام ہرگز قائم نہ رہ سکتا۔ ۱۳

۳۵۶۹۔ حدثنا سعید بن ابی مریم: أخبرنا محمد بن جعفر قال: أخبرني شريك ابن عبد الله بن أبي نصر، عن كريب، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: بث عند خالتي ميمونة فحدثت رسول الله ﷺ مع أهله ساعة لم يركب. فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فخطر إلى السماء فقال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْغِيَالِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَبْتَ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ ثم قام فتوضأ واستن: فصلى إحدى عشرة ركعة، ثم أذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح. [راجع: ۱۱۷]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں اپنی خالہ حضرت ميمونة رضی اللہ عنہا کے یہاں رات کو رہا، رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو کچھ دیر حضرت ميمونة رضی اللہ عنہا سے باتیں کیں، پھر سو گئے، اس کے بعد رات کے آخری حصہ میں بیدار ہوئے، آسمان کی طرف دیکھا اور یہ آیت تلاوت فرمائی ﴿إِنَّ فِي خَلْقِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْغِيَالِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَبْتَ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾۔ اس کے بعد آپ کھڑے ہوئے وضو کیا، مسواک فرمائی، پھر گیارہ رکعت نماز ادا کی، پھر جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان کہی اور آپ نے دو رکعت نماز ادا فرمائی، پھر مسجد میں تشریف لا کر فرض نماز جماعت سے پڑھائی۔

(۱۸) باب: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [۱۹۱]

باب: ”جو اُٹھتے بیٹھتے اور لیٹے ہوئے (ہر حال میں) اللہ کو یاد کرتے ہیں، اور آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں غور کرتے ہیں۔“







## (۴) سورۃ النساء

### سورۃ نساء کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

#### وجہ تسمیہ

عبادات، اخلاق، معاشرت اور مستحکم خاندانی ڈھانچہ کسی بھی معاشرے کی بنیاد ہوتا ہے۔ اس لئے یہ سورت خاندانی معاملات کے بارے میں مفصل احکام سے شروع ہوئی ہے۔ چونکہ خاندانی نظام میں عورتوں کا بڑا اہم کردار ہوتا ہے، اس لئے عورتوں کے بارے میں اس سورت نے تفصیلی احکام عطا فرمائے ہیں، اور اسی لئے اس کا نام سورۃ نساء ہے۔

قال ابن عباس: ﴿يَسْتَكْبِفُ﴾ [۱۷۲]: يستكبر.

قواما: قوامکم، من معاشکم.

﴿لَهُنَّ مَسَاجِدُ﴾ [۱۵]: یعنی الرجم للقیب والجلد للہکر.

وقال غیرہ: ﴿مَفْنًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ [۳] یعنی التین وثلاثا واربعا. ولا

تجاوز العرب رباع.

#### ترجمہ و تشریح

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”يَسْتَكْبِفُ“ کا معنی غرور کرنے، تکبر کرنے کے ہیں۔

”قواما“ کے معنی معاش کے ہیں۔

﴿لَهُنَّ مَسَاجِدُ﴾ سے مراد شادی شدہ کو سنگسار کرنا اور غیر شادی شدہ کو کوڑے لگانا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے علاوہ یعنی حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ ﴿مَفْنًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ کی تفسیر بیان کرتے ہیں کہ اس کے معنی دودو، تین تین اور چار چار کے ہیں۔ جبکہ اہل عرب اس سے زیادہ پر اسکو نہیں بولتے تھے۔



## مَنْعَى وَثَلَاث وَرُبَاع - کی تفصیل

حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ثنی، ثلاث، رباع میں اس سے آگے نہیں جاسکتے کیوں کہ عرب کے لوگ رباع سے آگے نہیں گئے تھے یعنی خاس اور سداس وغیرہ۔  
لیکن یہ صرف حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ کا خیال ہے، دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ عربوں کے ہاں رباع سے آگے خاس اور سداس وغیرہ بھی کہا جاتا ہے۔

”معنی وثلاث ورباع“ کے معنی اہل غواہر اور خوارج نے یہ لئے ہیں کہ نو تک شادیاں جائز ہیں اور بعض نے کہا کہ اٹھارہ تک جائز ہے۔

ان کے نزدیک یہ اس لئے جائز ہے کہ معنی - دو اور دو جمع چار، اور ثلاث - تین اور تین جمع چھ، اور رباع - چار اور چار جمع آٹھ۔ اب ان تمام کا مجموعہ یعنی چار + چھ + آٹھ = اٹھارہ ہوا، اس لئے وہ کہتے ہیں کہ اٹھارہ تک شادیاں کرنا جائز ہے۔

لیکن یہ کلام عرب کے محاورات کے بالکل خلاف ہے اور اجماع امت کے بھی بالکل خلاف ہے۔ ۱

### (۱) باب: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْيَتَامَى﴾ [۳]

باب: ”اور اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم یتیموں کے بارے میں انصاف سے کام نہیں لے سکو گے۔“

۳۵۷۳ - حدثنا ابراهيم بن موسى: أخبرنا هشام، عن ابن جريج قال: أخبرني هشام ابن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها: أن رجلاً كانت له يتيمة فنكحها وكان لها علق وكان يمسكها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء، فنزلت فيه ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْيَتَامَى﴾ أحسبه قال: كانت تربيته في ذلك العلق وفي ماله.  
[راجع: ۲۴۹۴]

ترجمہ: هشام بن عروہ رحمہ اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک شخص ایک یتیم لڑکی کی پرورش کرتا تھا، اس شخص نے اس یتیم لڑکی سے نکاح کر لیا، اس لڑکی کا ایک بھور کا

بارغ تھا، اس شخص نے اس بارغ کی لالچ میں ہی اس سے نکاح کیا تھا، مگر دل میں محبت نہ تھی۔ چنانچہ اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَإِنْ يَخِفْتُمْ أَنْ لَتَقْسِفُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾۔

ہشام کہتے ہیں کہ شاید عروہ (ہشام کے والد حضرت عروہ بن زبیر رحمہ اللہ) نے مجھ سے اس طرح بیان کیا تھا کہ اس بارغ میں اور اس شخص کے دوسرے مال میں وہ یتیم لڑکی شریک کی حیثیت رکھتی تھی۔

۴۵۷۴ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله: حدثنا ابراهيم بن سعد، عن صالح بن كيسان، عن ابن شهاب قال: أخبرني عروة بن الزبير: أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ يَخِفْتُمْ أَنْ لَتَقْسِفُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾ فقالت: يا ابن أختي، هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشرکه في ماله ويمعجه مالها وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بغیر أن يقسط فی صداقها، فیمعطیها مثل ما یعطیها غیره. فنهوا عن ذلك إلا أن يقسطوا لهن ویبلغوا لهن أعلی مستهن فی الصداق، فأمرُوا أن ینکحوا ما طاب لهم من النساء سواهن. قال عروة: قالت عائشة: وإن الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية فأنزل الله ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ قالت عائشة: وقول الله تعالى في آية أخرى: ﴿وَلَوْ عَزَّوْنَ أَنْ تُنكِحُوا مَنْ﴾ رغبة أحدكم عن یتیمته حين تكون قليلة المال والجمال، قالت فنهوا أن ینکحوا عمن رغبوا فی ماله وجماله فی یتامی النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن إذا كن قليلات المال والجمال. [راجع: ۲۴۹۴]

ترجمہ: ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھے حضرت عروہ بن زبیر رحمہ اللہ نے خبر دی کہ انہوں (عروہ بن زبیر) نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس ارشاد باری تعالیٰ کے متعلق دریافت کیا ﴿وَإِنْ يَخِفْتُمْ أَنْ لَتَقْسِفُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾ تو انہوں نے جواب دیا کہ اے میرے بھانجے! یہ آیت ایسی یتیم لڑکی کے بارے میں ہے کہ وہ اپنے والی کی پرورش میں ہو اور اس کے مال میں شریک کی حیثیت رکھتی ہو، اور والی کو اس مال اور اس کا حسن پسند بھی ہو تا تھا اور ولی سوچتا ہو کہ اس کے ساتھ نکاح کرے اس کے مہر کے معاملے میں انصاف کے بغیر، مہر کے بارے میں بھی نیت ٹھیک نہیں ہوتی تھی اور اس کا خیال ہوتا تھا کہ دوسری سے کم مہر ادا کروں گا۔ اس لئے لوگوں کو ایسی یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے سے روک دیا گیا کہ وہ ایسی یتیم لڑکیوں سے اس صورت میں نکاح کریں جب ان کے ساتھ انصاف مد نظر ہو اور بہترین انداز میں ان کو مہر دیں، پھر یہ حکم دیا گیا کہ ان یتیم لڑکیوں کے علاوہ جو بھی تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لیں۔ عروہ بن زبیر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ بھی فرمایا کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد کئی آدمیوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کیا تو اللہ ﷻ نے آیت نازل فرمائی ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ دوسری آیت

میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿وَمَنْ غَبُونُ أَنْ تَنْجُوهُمْ﴾ سے وہ یتیم لڑکیوں مراد ہیں جو مال بھی کم رکھتی ہوں اور حسن میں بھی کم ہوں اور ان کی طرف تم لوگ ان باتوں کی وجہ سے نکاح کرنے کی رغبت نہیں رکھتے ہو، مگر مائی ہیں کہ اس لئے ان یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے سے روکا دیا گیا جو مال اور حسن دونوں کی مالک ہوں، الایہ کہ تم انصاف کو پیش نظر رکھو، اس لئے کہ اگر وہ مال و حسن میں کم ہوتیں تو تم ان سے نکاح کرنے میں رغبت نہیں کرتے تو پھر مال اور حسن والی کے ساتھ تم نکاح نہیں کر سکتے۔

### یتیم لڑکیوں کی حق تلفی کا انسداد

زمانہ جاہلیت میں جن لوگوں کی ولایت میں یتیم لڑکیاں ہوتی تھیں جو شکل و صورت سے اچھی سمجھی جاتی تھیں یا ان کی ملکیت میں کوئی مال و جائیداد ہوتی تو ان کے اولیاء ایسا کرتے تھے کہ خود ان سے نکاح کرتے یا اپنی اولاد کا نکاح ان سے کر دیتے تھے، جو چاہا کم سے کم مہر مقرر کر دیا، اور جس طرح چاہا ان کو رکھا، کیونکہ وہی ان کے ولی اور نگران ہوتے تھے، ان کا باپ موجود نہ ہوتا تھا جو ان کے حقوق کی پوری نگرانی کر سکتا، اور ان کی ازدواجی زندگی کے ہر پہلو پر نظر اور فلاح و بہبود کا مکمل انتظام کر کے ان کا نکاح کر دیتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ان دونوں روایت میں اسی طرح کے واقعہ کا ذکر ہے کہ عبد رسالت ﷺ میں ایک شخص کی ولایت میں ایک یتیم لڑکی تھی، اور اس شخص کا ایک باغ تھا جس میں یہ لڑکی بھی شامل تھی، اس شخص نے اس یتیم لڑکی سے خود اپنا نکاح کر لیا جبکہ اس کے دل میں اس لڑکی کے لئے کوئی رغبت یا محبت نہیں تھی اور پھر بجائے اس کے کہ وہ شخص اس لڑکی کو اس کا مناسب حق مہر وغیرہ ادا کر تا اس کے باغ پر بھی قبضہ کر لیا۔

اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَفْسِدُوا فِي الْخَنَاسِ الْمَغْ﴾ یعنی اگر تمہیں یہ خطرہ ہو کہ تم یتیم لڑکیوں سے خود اپنا نکاح کرنے میں تم انصاف پر قائم نہیں رہو گے، بلکہ ان کی حق تلفی ہو جائے گی تو تمہارے لئے دوسری بہت سے عورتیں ہیں، ان میں جو تمہارے لئے حلال تمہارے کو پسند ہوں ان سے نکاح کر لو۔

آیت میں یتیم لڑکیوں کے ازدواجی حقوق کو پوری نگہداشت کا حکم ہے، مگر عام حکومتوں کے قانون کی طرح اس کے نافذ کرنے کی ذمہ داری براہ راست حکومت پر ڈالنے کے بجائے خود اس میں انسان کو خدا تعالیٰ کے خوف کا حوالہ دیا گیا کہ اگر تمہیں اس میں بے انصافی کا خطرہ ہو تو پھر یتیم لڑکی سے شادی کے خیال کو چھوڑ دو دوسری عورتیں تمہارے لئے بہت ہیں ان سے نکاح کرو۔ ج

(۲) باب: ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ لَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ

فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَخَفَىٰ بِاللَّهِ خَسْبِي﴾ [۶]

باب: ”ہاں اگر وہ خود محتاج ہو تو معروف طریق کار کو ملحوظ رکھتے ہوئے کھالے۔ پھر جب تم ان کے مال انہیں دوان پر گواہ بنالو۔ اور اللہ حساب لینے کیلئے کافی ہے۔“

﴿وَبَذَارًا﴾ [۶]: مبادرۃ۔ ﴿اَعْتَدْنَا﴾ [۱۸]: اعددنا، اعلنا من العتاد۔

ترجمہ: ”وَبَذَارًا“ کے معنی جلدی جلدی کرنا۔

”اعتدنا“ بمعنی ”اعدنا“ یوزن ”العلنا“ یعنی ہم نے تیار کر رکھا ہے۔

۳۵۷۵۔ حدثنی اسحاق: أخبرنا عبد اللہ بن لمیر: حدثنا هشام، عن أبیه، عن عائشة رضی اللہ عنہا فی قولہ تعالیٰ: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أنها نزلت فی مال الیتیم اذا کان فقیراً أنه یأکل منه مکان قیامہ علیہ بمعروف. [راجع: ۲۲۱۲]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یہ آیت ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ خاص یتیموں کے مال کے حق میں نازل فرمائی گئی ہے، اس حالت میں جب کہ پالنے والا غریب ہو، تو اس یتیم کے مال سے جس قدر اس کی پرورش اور دیکھ بھال میں خرچ کیا ہو اس کے بدلے میں مناسب مقدار کھا سکتا ہے رلے سکتا ہے۔

ولی کو ضرورتاً لینے کا حکم

یتیم کا ولی اس کے مال میں ضرورتاً کچھ لے سکتا ہے۔

اس روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ اس آیت کی رو سے ولی یتیم کے مال سے اس کی پرورش اور دیکھ بھال کے بدلے میں مناسب مقدار میں مال لے سکتا ہے، جب وہ ولی خود غریب ہو۔

آیت میں ضابطہ ارشاد فرمایا کہ جو مالدار شخص کسی یتیم کی بچے کی تربیت اور اس کے مال کی حفاظت میں

اہانت اور محنت خرچ کرتا ہے، کیا اس کو یہ حق ہے کہ یتیم کے مال میں سے اپنا حق الخیرت کچھ لے لے؟  
 چنانچہ ارشاد فرمایا ہے کہ ﴿وَمَنْ كَانَ غَرِيبًا فَلْيَنْتَفِعْ بِهَا﴾ یعنی جو شخص حاجت مند نہ ہو اپنی ضرورت کا تکفل کسی دوسرے ذریعہ سے کر سکتا ہو، اس کو چاہئے کہ یتیم کے مال میں سے حق الخیرت نہ لے، کیونکہ یہ خدمت اس کے ذمہ فرض ہے، اس کا معاوضہ لینا جائز نہیں ہے۔  
 پھر ارشاد فرمایا کہ ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ یعنی جو یتیم کا ولی، فقیر محتاج ہو اور دوسرا کوئی ذریعہ معاش نہ رکھتا ہو وہ یتیم کے مال میں سے ایک مناسب مقدار کھا سکتا ہے جس سے حاجت ضروری پوری ہو جائیں۔

### مال سپرد کرتے وقت گواہ بنانا

آخر آیت میں ارشاد فرمایا ہے کہ ﴿لَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَصْبَحُوا عَلَيْكُمْ وَكُنْ بِأَهْلٍ حَسِبْنَاهُ﴾ یعنی جب آزمائش کے بعد یتیموں کے اموال ان کے سپرد کرنے لگو تو چند نقد اور نیک لوگوں کو گواہ بنالیا کرو، تاکہ آئندہ کسی نزاع اور جھگڑے کی صورت پیدا نہ ہو، اور یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے حساب میں ہر چیز ہے۔

(۳) باب: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ﴾ [البقرہ: ۱۸۰]

باب: ”اور جب (میراث کی) تقسیم کے وقت (غیر وارث) یتیم اور مسکین لوگ آجائیں۔“

### محروم الارث رشتہ داروں کی دلداری

میت کے رشتہ داروں میں کچھ ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کو ضابطہ شرعی کے تحت اس کی میراث میں حصہ نہیں ملے گا، لیکن یہ ظاہر ہے کہ فرائض کی تفصیلات کا علم ہر شخص کو نہیں ہوتا، عام طور پر ہر رشتہ دار خواہش مند ہوتا ہے کہ اس کو بھی میراث میں سے حصہ ملے، اس لئے وہ رشتہ دار جو شرعی ضابطہ میراث کے تحت محروم قرار دیئے گئے ہیں، تقسیم میراث کے وقت ان کا دل افسردہ اور رنجیدہ ہو سکتا ہے۔

خصوصاً جب کہ تقسیم میراث کے وقت وہ موجود بھی ہوں، اور بالخصوص جبکہ ان میں کچھ یتیم اور مسکین حاجت مند بھی ہوں، ایسی حالت میں جب کہ دوسرے رشتہ دار اپنا حصہ لے جا رہے ہوں اور یہ کھڑے دیکھ رہے ہوں، ان کی حسرت و یاس اور دل شکنی کا اندازہ کچھ دہی لوگ کر سکتے ہیں جن پر کبھی یہ کیفیت گزری ہو۔

اب قرآنی نظام کی خوبی و خوش اسلوبی کو دیکھئے کہ ایک طرف تو خود قرآن ہی کا بتایا ہوا عادلانہ ضابطہ یہ

ہے کہ ”اَقْرَبُ“ کے مقابلہ میں ”اَنْهَضُ“ کو محروم کیا جائے۔

دوسری طرف محروم ہونے والے ”اَنْهَضُ“ کی حسرت اور دل شکنی بھی گوارا نہیں کی جاتی ہے، اس کے لئے ایک مستقل آیت میں ہدایت دی گئی ہے یعنی جو دُور کے رشتہ دار اور یتیم مسکین میراث میں حصہ پانے سے محروم رہے ہوں، اگر وہ تقسیم میراث کے وقت آمو جو دہوں تو میراث پانے والوں کا اخلاقی فرض ہے کہ اس مال میں سے با اختیار خود کچھ حصہ ان کو بھی دیدیں، جو ان کے لئے ایک قسم کا صدقہ اور موجب ثواب ہے۔

اور ایسے وقت میں جب کہ ایک مال بغیر کسی سعی و عمل کے محض خدا تعالیٰ کے دین سے انہیں مل رہا ہو تو صدقہ خیرات فی سبیل اللہ خود بھی داعیہ ان کے دل میں ہونا چاہئے۔ ح

۳۵۷۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَمِيدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْأَشَجَعِيُّ، عَنْ مَعْيَانَ، عَنْ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ﴿وَإِذَا خَصَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ﴾ قَالَ: هِيَ مُحْكَمَةٌ وَلَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ. تَابِعَهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. [راجع: ۲۷۵۹]

ترجمہ: عکرمہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ یہ آیت ﴿وَإِذَا خَصَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ﴾ منسوخ نہیں ہوئی ہے بلکہ محکم ہے۔ حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث کو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

### حدیث کی تشریح: رشتہ داروں کی دلجوئی کا حکم

تقسیم میراث کے وقت برابری اور کنبہ کے لوگ جمع ہوں تو جو رشتہ دار ایسے ہوں جن کو میراث میں حصہ نہیں پہنچتا یا جو یتیم اور محتاج ہوں ان کو کچھ کھلا کر رخصت کر دیا کوئی چیز ترکہ میں سے حسب موقع ان کو بھی دید کہ یہ سلوک کرنا مستحب ہے۔

اور اگر مال میراث میں سے کھلانے یا کچھ دینے کا موقع نہ ہو مثلاً وہ قبیضوں کا مال ہے اور میراث نے وصیت بھی نہیں کی تو ان لوگوں سے معقول بات کہہ کر رخصت کر دو یعنی نرمی سے عذر کر دو کہ یہ مال قبیضوں کا ہے اور میراث نے وصیت بھی نہیں کی اس لئے ہم مجبور ہیں۔

ابتداءً سورت میں بیان ہو چکا ہے تمام قربت والے درجہ بدرجہ سلوک اور مراعات کے مستحق ہیں اور

یتامی اور مسکین بھی اور جو قریب یتیم یا مسکین بھی ہو تو اس کی رعایت اور بھی زیادہ ہونی چاہئے۔  
اس لئے تقسیم میراث کے وقت ان کو حتی الوسع کچھ نہ کچھ دینا چاہئے، اگر کسی وجہ سے وارث نہ ہو تو حسن سلوک سے محروم نہ رہیں، یہ ارشاد تو اصل میں یتیم کے ولی اور وصی کے لئے ہے درجہ بدرجہ دوسرے لوگوں کو بھی اس کا خیال رہے۔

مطلب یہ ہے کہ اپنے مرنے کے بعد جیسا ہر کوئی اس بات سے ڈرتا ہے کہ میری اولاد کے ساتھ سختی اور برائی سے معاملہ کیا جائے ایسا ہی تم کو بھی چاہئے کہ یتیم کے ساتھ وہ معاملہ کرو جو اپنی اولاد کے ساتھ پسند کرتے ہو اور اللہ سے ڈرو اور تقیموں سے سیدھی اور اچھی بات کہو، یعنی جس سے ان کا دل نہ ٹوٹے اور ان کا نقصان نہ ہو بلکہ ان کی اصلاح ہو۔ ج

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس آیت کے متعلق فرمایا ہے کہ یہ آیت حکم ہے یعنی اس کا حکم اب بھی باقی ہے، منسوخ نہیں ہوئی۔

### (۴) باب: ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [۱۱]

باب: ”اللہ تمہاری اولاد کے بارے میں تم کو حکم دیتا ہے۔“

۴۵۷۷ - حدثني ابراهيم بن موسى: أخبرنا هشام: أن ابن جريج أخبرهم قال: أخبرني ابن المنكدر، عن جابر رضي الله عنه قال: عاهدني النبي ﷺ وأبو بكر رضي الله عنهما في بني سلمة ما حسين فوجدني النبي ﷺ لا أقبل فهدا بماء فتوضا منه ثم رشح علي فافقت فقلت: ما قامني أن أصنع في مالي يا رسول الله؟ فنزلت ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾. [راجع: ۱۹۴]

ترجمہ: حضرت جابر رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر رضي الله عنهما دونوں بنی سلمہ کے یہاں پیدل چل کر میری عیادت کے لئے تشریف لائے، تو نبی کریم ﷺ نے میرے کو اس حال میں پایا کہ میں بیہوش تھا، آپ ﷺ نے پانی منگوایا اس سے وضو کیا اور باقی بچا ہوا پانی میرے اوپر چھڑکا جس سے مجھے ہوش آگیا، پھر میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں کہ میں اپنے مال کا کیا کروں؟ چنانچہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾۔

## (۵) باب قوله: ﴿وَلَكُمْ يَصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ﴾ [۱۲]

باب: ”اور تمہاری بیویاں جو کچھ چھوڑ جائیں۔“

۴۵۷۸۔ حدثنا محمد بن يوسف، عن ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين، فنسخ الله من ذلك ما أحب فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس والثالث، وجعل للمرأة الثمن والربع، وللزوج الشطر والربع. [راجع: ۲۷۴۷]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ (ابتداءً اسلام میں) کل مال بیٹے کو ملتا تھا اور ماں باپ کو وہ ملتا تھا جس کی وصیت کی جاتی تھی، اللہ ﷻ نے جو چاہا اسے منسوخ فرمادیا اور مرد کے لئے عورت سے دو گنا مقرر فرمایا، ماں باپ کے لئے چھٹا حصہ اور تہائی حصہ مقرر فرمایا، بیوی کے لئے آٹھواں یا چوتھائی مقرر فرمایا اور خاوند کو نصف یا چوتھائی عطا کیا۔

## (۶) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهَ اللَّهُ لَاتْتَفَضَّلُوهُنَّ

لَعَلَّهَبُورًا يَبْغِضَ مَا اتَّخَمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ﴾ [۱۱۹] الآية

باب: ”اے ایمان والو! یہ بات تمہارے لئے حلال نہیں ہے کہ تم زبردستی عورتوں کے مالک بن بیٹھو، اور ان کو اس غرض سے مقید مت کرو کہ تم نے جو کچھ ان کو دیا ہے ان کا کچھ حصہ لے آؤ، (یہ کہ وہ کھلی بے حیائی کا ارتکاب کریں۔“

ویدکر عن ابن عباس ﴿لَا تَفْضَلُوهُنَّ﴾: لا تقهروهن. ﴿خَوَّاهُ﴾: العا. ﴿تَفَضَّلُوهُنَّ﴾: تميلوا. ﴿بِخَلَّةٍ﴾: فالتخلعة المهر.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ ”لا تَفْضَلُوهُنَّ“ کے معنی ہیں کہ ان عورتوں پر جبر و قہر مت کرو۔  
”خَوَّاهُ“ کے معنی گناہ کے ہیں۔



”تَعُولُوا“، بمعنی ”محللو“، یعنی ایک طرف جھک جانا۔  
 ”یَحْلَةً“ کے معنی مہر کے ہیں۔

۴۵۷۹۔ حدثنا محمد بن مقاتل: أخبرنا اسباط بن محمد: حدثنا الشيباني، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال الشيباني: وذكره ابو الحسن السوائي، ولا اظنه ذكره الا عن ابن عباس ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْفُؤَا النِّسَاءَ كُرْهًا وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾ قال: كانوا اذا مات الرجل كان اولياؤه احق بامرائه. ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤا ازوجوها، وان شاؤا لم يزوجوها وهم احق بها من أهلها، فنزلت هذه الآية في ذلك. [انظر: ۶۹۳۸] ۵

ترجمہ: شیبانی نے عکرمہ کے واسطے سے روایت بیان کی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں، شیبانی کہتے ہیں کہ اس روایت کو ابو الحسن سوائی نے بھی نقل کیا ہے، اور جہاں تک میں سمجھتا ہوں کہ انہوں نے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْفُؤَا النِّسَاءَ كُرْهًا وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾ اس وقت اتری کہ جب کوئی شخص مرتعہ پر جاتا تھا تو اس کے وارث اس کی عورت کے زیادہ حق دار سمجھے جاتے تھے، اگر ان میں سے کوئی چاہتا تو خود نکاح کر لیتا تھا، یا اگر چاہتے تو کسی اور کے ساتھ اس کا نکاح کر دیتے تھے اور اگر چاہتے تو یونہی بغیر نکاح کے اسے رہنے دیتے، اور یہ لوگ (شوہر کے وارث) عورت کے گھر والوں سے زیادہ حق دار سمجھے جاتے تھے، چنانچہ یہ آیت اسی معاملہ کے بارے میں نازل ہوئی۔

## آیت کا شان نزول

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْفُؤَا النِّسَاءَ  
 كُرْهًا وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ  
 إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ﴾  
 ترجمہ: اے ایمان والو! یہ بات تمہارے لئے حلال نہیں ہے

۵۔ ولی مسند ابی داؤد، کتاب النکاح، باب قولہ تعالیٰ: ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْفُؤَا النِّسَاءَ كُرْهًا وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ﴾، ولم:

کہ تم زبردستی عورتوں کے مالک بن بیٹھو، اور ان کو اس غرض سے مقید مہ کر دو کہ تم نے جو کچھ ان کو دیا ہے ان کا کچھ حصہ لے آؤ، وایہ کہ وہ کھلی بے حیائی کا ارتکاب کریں۔

حسب بیان سابق عورتوں کی بدافعالی کی بابت تادیب و سیاست کا حکم دے کر اب اہل جاہلیت کی اس ظلم و تعدی کو رد کیا جاتا ہے جو تعدی عورتوں پر وہ طرح طرح سے کیا کرتے تھے۔

سومن جملہ اس صورتوں کے ایک صورت یہ ہوتی ہے کہ جب کوئی مرد چاہتا تو اس کی عورت کو میت کا سوتا پٹا یا بھائی یا اور کوئی وارث لے لیتا پھر چاہتا تو اس سے نکاح کر لیتا یا بغیر نکاح ہی اپنے گھر میں رکھتا یا کسی دوسرے سے نکاح کر کے اس کا مہر کل یا بعض لے لیتا یا ساری عمر اس کو اپنی قید میں رکھتا اور اس کے مال کا وارث ہوتا اس کی بابت یہ آیت نازل ہوئی۔

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب کوئی مرد چاہے تو اس کی عورت اپنے نکاح کی مختار ہے، میت کے بھائی اور اس کے وارث کو یہ اختیار نہیں کہ زبردستی اپنے نکاح میں لے لے، نہ وہ عورت کو نکاح سے روک سکتے ہیں کہ وہ مجبور ہو کر خاوند کے درشہ سے جو اس کو ملتا تھا کچھ پھیر دے۔

## عورت سے مہر اور مال وغیرہ واپس لینے کی صورت

﴿اِنَّ اَنْ يَنْبَغْنَ بِمَا جَسَتْ مَيْتَةً﴾ ہاں اگر صریح بد چلتی کریں تو ان کو رد کرنا چاہیے۔

عورتوں کو دیا ہوا مہر جبراً واپس لے لیا یا واجب الاداء کو جبراً معاف کرائیں، یہ سب کام ناجائز و حرام ہیں۔ البتہ بعض ایسی صورتوں کو مستثنیٰ فرما دیا گیا ہے کہ جن میں شوہر کو اپنا دیا ہوا مال مہر وغیرہ واپس لینا جائز ہوتا ہے۔ معنی یہ ہیں کہ اگر عورت ربوی کی طرف سے کوئی کھلی ہوئی ناشائستہ ایسی حرکت صادر ہو جائے جس کی وجہ سے طلاق دینے کے لئے آدمی طبعاً مجبور ہو جائے تو ایسی صورت میں مضائقہ نہیں کہ شوہر اس وقت تک طلاق نہ دے جب تک یہ اس کا دیا ہوا مہر واپس نہ کرے یا واجب الاداء مہر کو معاف نہ کر دے۔

اور اس جگہ لفظ فاحشہ یعنی ناشائستہ حرکت سے مراد بعض حضرات کے نزدیک تو شوہر کی نافرمانی اور بدزبانی ہے، جبکہ بعض دوسرے حضرات کے نزدیک اس جگہ بے حیائی اور زنا مراد ہے۔

تو معنی یہ ہوئے کہ اگر ان عورتوں سے کوئی بے حیائی کا کام سرزد ہو گیا، یا وہ نافرمانی اور بدزبانی سے پیش آتی ہیں، جس سے مجبور ہو کر مرد طلاق دینے پر آمادہ ہو رہا ہے، تو چونکہ قصور عورت کا ہے، اس لئے شوہر کو یہ حق حاصل ہے کہ اس کو اس وقت تک اپنے نکاح میں روکے رکھے جب تک اس سے اپنا دیا ہوا مال واپس وصول

نہ کرے، یا مقرر کردہ مہر معاف کر دے۔ ۱

(۷) باب: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ

عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ [۳۳]

باب: ”اور ہم نے ہر اس مال کے کچھ وارث مقرر کئے ہیں جو والدین اور قریب ترین رشتہ دار چھوڑ کر جائیں۔ اور جن لوگوں سے تم نے کوئی عہد و پیمان یا ندھا ہوا ان کو ان کا حصہ دو۔ بیشک اللہ ہر چیز کا گواہ ہے۔“

وقال معمر: ﴿مَوَالِيٍّ أَوْلِيَاءُ وَرَثَةٌ﴾ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ: هو مولى اليمين: وهو الحليف. المولى أيضاً ابن العم، والمولى المنعم المعق، والمولى: المليك، والمولى مولى فى الدين.

ترجمہ: مقرر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ لفظ ”موالی“ سے مراد بیت کے ”ورثہ“ ولی اور وارث ہیں۔  
”عاقلادت ائیمانکم“ سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو بذریعہ قسم اپنا وارث بناتے ہیں اور حلیف ہیں یعنی جن سے تم معاہدہ کرتے ہو۔

”والمولى“ کے اور بھی کئی معنی آتے ہیں، چچا کا بیٹا، غلام یا لونڈی کا مالک جو اس پر احسان کر کے اسے آزاد کر دے، خود وہ غلام جو آزاد کیا جائے، مالک، اور وہ جس سے وہ بی تعلقی ہو۔

۳۵۸۰۔ حدثنا الصلت بن محمد: حدثنا أبو أسامة، عن إدريس، عن طلحة بن مصرف، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضى الله عنهما ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيٍّ﴾ قال: ورثة ﴿وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ﴾ كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجری الأنصارى دون ذوی رحمہ للأخوة التى آخى النبى ﷺ بينهم. فلما نزلت ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيٍّ﴾ بسخت، ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ﴾ من النصر والرفادة والنصيحة. وقد ذهب الميراث ويوصى له.

سمع أبو أسامة إدريس، وسمع إدريس طلحة. [راجع: ۲۲۹۲]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اس آیت ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًّا﴾ میں وارث قرار دیں، ﴿وَالَّذِينَ عَاقَلْتَ تُيْمَنُكُمْ﴾ کی تفصیل یہ ہے کہ جب مہاجرین مدینہ آئے تو اپنے رشتہ داروں کے علاوہ مہاجرین اپنے انصاری بھائیوں کے بھی وارث ہوتے تھے، اور انصار کے رشتہ دار اور ذوی الارحام وارث نہیں ہوتے تھے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے مہاجرین اور انصار کے درمیان میں بھائی چارگی کا رشتہ قائم کر دیا تھا۔ جب یہ آیت ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًّا﴾ نازل ہوئی تو سابقہ بھائی بندی کی میراث کا سلسلہ منسوخ ہو گیا۔ پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ﴿وَالَّذِينَ عَاقَلْتَ تُيْمَنُكُمْ﴾، جن سے مدد و معاونت اور خیر خواہی کے ساتھ عہد باندھے گئے تھے ان کے لئے بھی ترک نہیں رہا البتہ حلیف کیلئے وصیت باقی ہے۔ اس حدیث کو ابواسامہ نے اور یس سے اور ادریس نے طلحہ سے سنا ہے۔

### مہاجرین و انصار کے درمیان رشتہ اخوت اور میراث کا حکم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا کہ اصل میں صورت حال یہ تھی کہ شروع میں اس آیت کا یہ حصہ نازل ہوا تھا ﴿وَالَّذِينَ عَاقَلْتَ تُيْمَنُكُمْ﴾ یعنی جن لوگوں سے تم نے کوئی عہد و پیمان یا عہد حاصل کیا تو ان کا حصہ دو۔

یہ شروع کی بات تھی کہ جب مہاجرین حضرات مدینہ منورہ آئے تو مہاجر صحابی اپنے اس انصاری ساتھی کا وارث ہوا کرتا تھا، جس سے رسول اللہ ﷺ نے اس رشتہ اخوت کا قائم فرمایا تھا، اور اس انصاری صحابی کے قریبی رشتہ دار اور ذوی الارحام اس کے وارث نہیں ہوا کرتے تھے۔

اور جب یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًّا مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ یعنی ہم نے ہر اس مال کے کچھ وارث مقرر کئے ہیں، تو پہلا حکم ﴿وَالَّذِينَ عَاقَلْتَ تُيْمَنُكُمْ﴾ منسوخ ہو گیا۔

پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ لیکن اس میں ایک چیز ابھی تک باقی ہے کہ ”من النصر والرفادة والنصبہ“ جن کے ساتھ مواخات قائم کی تھی اب ان کی مدد کریں، ان کو ہدیہ دیں، ان کو عطیہ دیں، ان کی خیر خواہی کریں، اس حد تک تو باقی ہے، البتہ جو میراث والا حکم ہے وہ منسوخ ہو گیا۔

”وقد ذهب الميراث“ مطلب یہ ہے کہ جو پہلی دالی آیت میراث تھی وہ منسوخ ہو گئی، البتہ ”ولاء الموالاة“ اگر کسی کے ساتھ قائم کر دی گئی ہے تو اس کا وارث ہونا اب بھی باقی ہے، لیکن وہ ”ذوی الارحام“ کے بعد ہوتا ہے۔

اکثر لوگ حضور اکرم ﷺ کے ساتھ اکیلے اکیلے مسلمان ہو گئے تھے اور ان کا سب کنبہ اور تمام اقرباء کافر

تھے تو اس وقت حضور اکرم ﷺ دودو مسلمانوں کو آپس میں بھائی بھائی کر دیا تھا وہی دونوں آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوتے جب ان کے اقرباء بھی مسلمان ہو گئے تب یہ آیت اتری کہ میراث تو اقرباء اور رشتہ داروں ہی کا حق ہے اب رہ گئے وہ منہ بولے بھائی تو ان کیلئے میراث نہیں ہاں زندگی میں ان کے ساتھ سلوک ہے اور مرتے وقت کچھ وصیت کر دے تو مناسب ہے، مگر میراث میں کوئی حصہ نہیں۔ ۷

## (۸) باب قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْلِبُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ (۳۰)

باب: ”اللہ ذرہ برابر بھی کسی پر ظلم نہیں کرتا۔“

یعنی ذرۃ ذرۃ۔

ترجمہ: لال رنگ کی چھوٹی چھوٹی کے برابر کم اور حقیر۔

## اعمالِ حسنہ کا پورا پورا بدلہ

اللہ تعالیٰ کسی کے اعمالِ حسنہ کا ثواب اور جزائے خیر میں ذرہ برابر بھی کمی نہیں فرماتے بلکہ اپنی طرف سے اس میں اور اضافہ فرما دیتے ہیں اور آخرت میں چند در چند ثواب بڑھا کر نوازیں گے اور اپنی طرف سے ثوابِ عظیم عطا فرمائیں گے۔ اللہ تعالیٰ کے یہاں ثواب کا کم سے کم معیار یہ ہے کہ ایک ٹنگی کی دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اور اس کے علاوہ مختلف بہانوں سے اضافہ در اضافہ ہوتا رہتا ہے۔

بعض روایاتِ توحیدیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ اعمال ایسے ہیں کہ جن کا ثواب بیس لاکھ گنا تک زیادہ ہو جاتا ہے، اور اللہ کی ذات تو کریم ذات ہے، وہ اپنی بے پایاں رحمت سے اتنا بڑھ کر دیدیتے ہیں کہ حساب و شمار میں بھی نہیں آتا۔ ۵

۳۵۸۔ حدثنا محمد بن عبد العزيز: أخبرنا أبو عمر حفص بن ميسرة، عن زيد

ابن اسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري: أن أناساً في زمن النبي ﷺ قالوا:

يا رسول الله، هل نرى يوماً القيامة؟ قال النبي ﷺ: ((نعم، هل تضارون في رؤية

کے تفسیر ثانی، سورہ نساء، آیت ۳۳، فاکہ ۳، معارف القرآن، ج ۲، ص ۲۸۹

۵ معارف القرآن، ج ۲، ص ۳۱۹، ۳۲۰، وحملہ الغازی، ج ۱۸، ص ۲۳۳

الشمس بالظہیرۃ ضوءاً لیس فیہا سحاب؟)) قالوا: لا، قال: ((وہل تضارون فی رؤیۃ القمر لیلۃ البدر ضوءاً لیس فیہا سحاب؟)) قالوا: لا، قال النبی ﷺ: ((ما تضارون فی رؤیۃ اللہ عزوجل یوم القیامۃ إلا کما تضارون فی رؤیۃ أحدهما، إذا کان یوم القیامۃ أذن مؤذن: تتبع کل أمة ما كانت تعبد، فلا یبقی من کان یعبد غیر اللہ من الأصنام والأنصاب إلا یتساقطون فی النار حتی إذا لم یبق إلا من کان یعبد اللہ برأولافاجرو غُیرات أهل الكتاب، فیدعی الیہود فیقال لہم: ما کنتم تعبدون؟ قالوا: کنا نعبد عزیرا ابن اللہ، فیقال لہم: کذبتہم ما اتخذ اللہ من صاحبہ ولا ولد، فماذا تبغون؟ فقالوا: عطشنا ربنا فاسقنا، فیشار الہم فیردون، فیحشرون إلی النار کالہا سراب یحطم بعضها بعضاً فیتساقطون فی النار، ثم یدعی النصارى فیقال لہم: ما کنتم تعبدون؟ قالوا: کنا نعبد المسیح ابن اللہ، فیقال لہم: کذبتہم (مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَكَلَدٍ) فیقال لہم: ماذا تبغون؟ فکذلک مثل الأول، حتی إذا لم یبق إلا من کان یعبد اللہ من برأولافاجر، اتاہم رب العالمین فی أدنی صورۃ من النبی رأوہ فیہا، فیقال: ماذا تنتظرون؟ تتبع کل أمة ما كانت تعبد، قالوا: فارقنا الناس فی الدنیا علی أقفر ما کنّا إلیہم ولم نصاحبہم ونحن ننتظر ربنا الذی کنا نعبد، فیقول: أنا ربکم، فیقولون: لا نشرك بالله شیئاً))، مرتین اولئلا، [راجع: ۲۲]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے عہد مبارک میں چند لوگوں نے آپ سے پوچھا اے اللہ کے رسول! کیا قیامت کے دن ہم اللہ تعالیٰ کو دیکھ سکیں گے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہاں! دیکھو گے، کیا دوپہر کے وقت جب کوئی بادل نہ ہو، اس وقت سورج کو دیکھنے میں تمہیں کوئی دشواری ہوتی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا نہیں، اس کے بعد پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ چودھویں رات کو جب کوئی بادل موجود نہ ہو، چاند کے دیکھنے میں تم کو کوئی دشواری ہوتی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں! تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پس اسی طرح تم قیامت کے دن اللہ تبارک و تعالیٰ کو دیکھو گے، اور تمہیں کوئی دشواری نہیں ہوگی، جس طرح ان دونوں سورج یا چاند کے دیکھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی ہے۔ اور قیامت کا دن ایسا دن ہوگا کہ کوئی پکارنے والا پکارے گا کہ تم میں جو آدمی جس کو پوجتا تھا، اُسی کے ساتھ ہو لے، لہذا اللہ کے سوا پرستش کرنے والا کوئی باقی نہ رہے گا، چنانچہ تمام جھوٹے پجاری اپنے جھوٹے معبودوں کے ساتھ دوزخ میں گریں گے، اور صرف وہی باقی رہیں گے جو اللہ تعالیٰ کو پوجتے تھے، اور اس میں اچھے برے سب ہی ہوں گے، پھر اہل کتاب یہودی بلائے جائیں گے اور ان سے کہا پوچھا جائے گا کہ تم (اللہ کے علاوہ) کس کو بھی پوجتے تھے؟ وہ جواب دیں گے کہ ہم حضرت عزیر کو بھی پوجتے تھے کہ وہ اللہ کے بیٹے تھے، تو ان سے کہا جائے گا کہ تم جھوٹ کہتے ہو اللہ نے نہ کسی کو

بیوی بتایا ہے اور نہ بیٹا۔ (پھر ان سے پوچھا جائے گا کہ) تم کیا چاہتے ہو؟ وہ کہیں گے کہ اے ہمارے رب! ہم پیاسے ہیں، ہمیں پانی پلا دیجئے۔ انہیں اشارہ کیا جائے گا کیا! دھرتہ چلیں؟ پھر سب جہنم پر آگ کی طرف لے جائے جائیں گے، جو سراب کی طرح نظر آرہی ہوگی، اور بعض بعض کے ٹکڑے کئے دے رہی ہوگی، اور پھر ان اس آگ میں ڈال دیا جائے گا۔ اس کے بعد نصاریٰ کو بلایا جائے گا، اور ان سے بھی یہی سوال ہوگا کہ تم کس کی عبادت کرتے تھے؟ وہ بولیں گے کہ ہم تو اللہ کے بیٹے مسیح کو معبود کہتے تھے، پھر ان کو جواب ملے گا کہ تم لوگ جھوٹے ہو، ﴿مَنْ اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلاَ وَلَدٍ﴾ یعنی اللہ کی کوئی اولاد دیا بیوی نہیں، پھر ان سے پوچھا جائے گا کہ تم کیا چاہتے ہو؟ وہ بھی وہی جواب دیں گے، جو یہودیوں نے دیا تھا، پھر چلیں گے، اور دوزخ میں گر پڑیں گے۔ پھر تو میدان میں صرف وہی باقی ہوں گے، جو صرف اللہ کی عبادت کرتے تھے، ان میں اجماع برے سب ہی ہوں گے، پھر تمام جہانوں کا رب اللہ ان کے پاس آئے گا ایسی صورت میں جو اس صورت کے مقابلے میں کمتر ہوگی جس کو وہ جانتے تھے، پھر ان سے کہا جائے گا کہ تمہیں کس کا انتظار ہے؟ حالانکہ ہر امت اپنے اپنے معبودوں کے ساتھ اپنے ٹھکانے پر جا چکی ہے، وہ لوگ جواب دیں گے کہ ہم تو دنیا میں ان ملافروں سے جدا رہے جب ہم بہت کمزور تھے پھر بھی ان کے ساتھ نہیں رہے، اب ہم اپنے معبود برحق کی راہ دیکھ رہے ہیں، جس کی عبادت ہم کیا کرتے تھے، پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ میں تمہارا رب ہوں، پھر تمام مسلمان لوگ کہیں گے کہ ہم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتے، یہ جملہ دویاتیں مرتبہ کہیں گے۔

## روایت باری تعالیٰ

یہ شروع میں اسی بات کا ذکر ہے جو متحدہ احادیث میں آئی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم اللہ ﷻ کو اس طرح دیکھو گے کہ جس طرح تمہیں سورج اور چاند کو دیکھنے میں تکلیف نہیں ہوتی اس طرح دیکھو گے۔ اسکے بعد اس حدیث کے الفاظ کی تفسیر کہ قیامت کے دن جب ایک اعلان کرنے والا اعلان کرے گا کہ ”تَبِعْ كُلَّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ“ ہر امت اس چیز کے پیچھے جائے جس کی وہ عبادت کیا کرتی تھی، جو بتوں کی عبادت کرتے تھے وہ بتوں کے پیچھے جائیں، جو پتھروں کی عبادت کیا کرتے تھے وہ پتھروں کے پیچھے جائیں وغیرہ۔ ”فَلَا يَفْقَهُ مِنْ كُنَانٍ يَعْْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَلْصَابِ“ تو جتنے غیر اللہ کی عبادت کرنے والے بت پرست ہوں گے، پتھروں کو معبود بنانے والے ہوں گے، ان میں سے کوئی بھی باقی نہیں بچے گا۔ ”إِلَّا يَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ“ اور یہ تمام شرکین، غیر اللہ کی عبادت کرنے والے سب جہنم میں گر جائیں گے۔ ”حَتَّىٰ إِذَا لَمْ يَبْقَ الْإِمْنُ مِنْ كُنَانٍ يَعْْبُدُ اللَّهَ“ یہاں تک کہ میدانِ حشر میں صرف وہ لوگ باقی رہ

جائیں گے جو اللہ ﷻ کی عبادت کرتے تھے، ”ہر اولہاجو“ اللہ ﷻ کی عبادت کرنے والے یہ لوگ چاہے نیک ہوں یا گناہ گار ہوں، بس یہی لوگ باقی رہیں گے۔

”اور ان کے علاوہ“ وغیرہ اہل الکتاب“ اہل کتاب کے باقی رہ جائیں گے، اہل کتاب کیونکہ بت پرستی نہیں کرتے تھے، اس واسطے وہ بھی باقی رہ جائیں گے۔

پھر یہودیوں کو بلایا جائے گا، ”فیقال لهم: ما كنتم تعبدون؟“ اور ان سے پوچھا جائے گا تم اللہ کے علاوہ کس کی عبادت کرتے تھے؟ یہودی جواب دیں گے ”کننا نعبد عزیرو ابن اللہ“ کہ ہم حضرت عزیر علیہ السلام کی عبادت کرتے تھے، جو کہ اللہ کے بیٹے تھے۔ یہودیوں کو جواب میں کہا جائے گا کہ ”کد بتم ما اتخذہ اللہ من صاحبہ ولا ولد“ تم لوگ جھوٹ بولتے ہو اللہ تعالیٰ نے نہ کسی کو بیوی بنایا ہے اور نہ بیٹا۔

پھر ان سے کہا جائے گا کہ ”فماذا لیہون؟“ اب تم لوگ کیا چاہتے ہو؟

یہودی کہیں گے ”عطشنا ربنا فامسقا“ اے ہمارے پروردگار! ہم پیاسے ہیں، ہمیں پانی پلا دیجئے۔ ”فیشار الہ تردون“ تو اشارہ کیا جائے گا کہ کیا ادھر نہیں چلے، ”فہحشرون الی النار کانہا سراب“ تو پھر ان کو جہنم کی طرف لیجا یا جائے گا جو کہ سراب کی مانند ہوگی یعنی سامنے سے ایسا نظر آ رہا ہوگا جیسے سامنے پانی ہے۔

”یحطم بعضها بعضا فیتساقطون فی النار“ اور جہنم کی حالت یہ ہوگی کہ بعض بعض کے ٹکڑے کئے جا رہی ہوگی، یعنی آگ کی پٹیس ایک دوسرے پر چڑھ رہی ہوں گی، پھر ان کو اس آگ میں ڈال دیا جائے گا اور ان کو جلا کر بھسم کر دے گی۔

پھر نصاریٰ یعنی عیسائیوں کو بلایا جائے گا اور ان سے پوچھا جائے گا کہ تم لوگ اللہ کے علاوہ کس کی عبادت کرتے تھے؟ نصاریٰ کہیں گے کہ ”کننا نعبد المسیح ابن اللہ“ حضرت مسیح علیہ السلام کی عبادت کرتے تھے جو اللہ تعالیٰ کے بیٹے تھے۔ پھر ان سے بھی کہا جائے گا تم جھوٹ بولتے ہو اللہ تعالیٰ نے نہ کسی کو بیوی بنایا ہے اور نہ بیٹا۔

پھر ان سے بھی پوچھا جائے گا کہ تم کیا چاہتے ہو؟ اور ان کا حال بھی یہودیوں جیسا ہوگا۔

”حسی إذا لم یبقی الا من کان بعد اللہ من ہر اولہاجو“ یہاں تک کہ میدان حشر میں اس کے بعد صرف مسلمان باقی رہ جائیں گے، چاہے وہ نیک ہوں یا بد اعمال ہوں۔

”انہم رب العالمین فی ادنی صورۃ من التی راوہ فیہا“ پھر رب العالمین ان کے پاس آئیں گے، ایسی صورت میں جو اس صورت کے مقابلے میں کمتر ہوگی جس کو وہ جانتے تھے۔

یعنی تجلی فرمائیں گے اور یہ تجلی اسی صفت کے ساتھ ہوگی کہ جو اس صورت میں قریب تر ہوگی جن میں



مسلمانوں نے اللہ ﷻ کو دیکھا ہوگا۔ دیکھنے سے مراد محض تصور کرنا ہے، کیونکہ اس سے پہلے اللہ ﷻ کو کسی نے دیکھا تو نہیں یعنی لوگوں کے تصور میں اللہ ﷻ کی جو تجلی ہوگی اس میں ظاہر ہوں گے، اگرچہ وہ قریب ہوگی لیکن پھر بھی مسلمان پہچانیں گے نہیں کہ یہ اللہ کی ذات عالی شان ہے۔

پھر ان سے کہا جائے گا کہ ”ماذا تنتظرون؟ تصیع کل امة ما کانت تعبد“ بھی! کس چیز کا انتظار کر رہے ہو؟ کہ ہر امت اس کے پیچھے چلی گئی، جس کی وہ عبادت کرتی تھی تو تم کس چیز کا انتظار کر رہے ہو۔

تو مسلمان کہیں گے کہ ”لما رانا الناس فی الدنیا علی الفقر ما کنا الیہم ولم نصاحبہم“ دنیا کے لوگوں کو ہم نے چھوڑ دیا تھا باوجود یہ کہ ہم اپنے دنیاوی معاملات میں ان دنیا کے لوگوں کے محتاج تھے، لیکن ہم نے ان کو چھوڑ دیا تھا اس واسطے کہ وہ ہمارے دین پر نہیں تھے اور اللہ ﷻ کی عبادت نہیں کرتے تھے یعنی باوجود اپنے احتیاج کے ہم نے چھوڑ دیا تھا تو آج کیسے ان کے پیچھے چلے جائیں۔

”ولمن تنتظر ربنا الذی کنا نعبد“ لہذا ہم تو منتظر ہیں اپنے رب کے، جس کی ہم عبادت کرتے تھے۔ تو اس پر ”لیقول: اناریکم“ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ میں ہوں تمہارا رب ہوں۔

پھر مسلمان کہیں گے کہ ”لا نشرک با اللہ ہشما“ ہم اللہ ﷻ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتے۔ اس لئے کہ وہ پہچان لیں گے کہ یہی اللہ ﷻ ہیں، اس واسطے کہیں گے۔  
”مرقین اولیٰ“ اسی طرح دو تین مرتبہ ہوں گے۔

## (۹) باب: ﴿لَکِنْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ وَجِئْنَا بِکَ عَلٰی هَؤُلَاءِ

فَشَہِیدًا﴾ [۳۱]

باب: ”پھر (یہ لوگ سوچ رکھیں کہ) اس وقت (انکا) کیا حال ہوگا جب ہم ہر امت میں سے ایک گواہ لیکر آئیں گے، اور (اے پیغمبر!) ہم تم کو ان لوگوں کے خلاف گواہ کے طور پر پیش کریں گے۔“

المختال والمختال واحد۔ ﴿نطمس وجوها﴾ [۳۷] نسویہا حتی تعود کافانہم۔  
طمس الکتاب: محاہ۔ ﴿بجہنم سعیرا﴾: وقلوداً۔

ترجمہ: ”المختال والمختال“ دونوں کے ایک ہی معنی ہے یعنی مفرد، منکبر۔

﴿نطمس وجوها﴾ یعنی ہم چہروں کو برابر کر دیں گے، متا دیں گے، یہاں تک کہ وہ چہرے پچھلے

کے پچھلے حصے کی طرح ہموار ہو جائیں گے۔

”سعیور“ بمعنی ایندھن۔

۴۵۸۲۔ حدثنا صدقة: أخبرني يحيى، عن سليمان، عن سليمان، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبد الله - قال: يحيى بعض الحديث عن عمرو بن مرة - قال: قال لي رسول الله ﷺ: ((القرأ عليَّ)). قلت: اقرأ عليك وعليك النزل؟ قال: ((لاني أحب ان اسمعه من غيري)). فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت ﴿لَا تُكْفِرُوا بَأْسًا بِمَا تَدْعُونَ﴾. فإذا عيناها تدركان. [انظر: ۵۰۴۹، ۵۰۵۰، ۵۰۵۵، ۵۰۵۶، ۵۰۵۷]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ میرے سامنے قرآن پڑھو، میں نے عرض کیا کہ حضور! قرآن تو آپ پر نازل ہوا ہے اور تو میں آپ کے سامنے کیسے قرآن پڑھوں؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہاں! مجھ کو دوسرے کی زبان سے سنا اچھا معلوم ہوتا ہے۔ پھر میں نے سورہ نساء کی تلاوت شروع کی اور جس وقت اس آیت پر پہنچا ﴿لَا تُكْفِرُوا بَأْسًا بِمَا تَدْعُونَ﴾۔ فإذا عيناها تدركان میں نے دیکھا کہ آپ پر قرت طاری ہو گئی تھی اور آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔

## ﴿عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ کی تفسیر

﴿عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ -ہؤلاء- کا اشارہ زمانہ رسالت ﷺ میں موجود کفار و منافقین کی طرف ہے۔

۱۔ ولی صحیح مسلم، کتاب صلاة الصلواتین و لغيرها، باب فضل اسماع القرآن و طلب القرآن من حافظه للاسماع واليكاء عند القراءة والهدوء، رقم: ۸۰۰، و سنن ابی داؤد، کتاب العلم، باب فی القصص، رقم: ۴۶۶۸، و سنن الترمذی، ابواب السفر، باب ما ذکر فی الفناء علی اللہ، و الصلاة علی النبی ﷺ قبل الدعاء، رقم: ۵۹۳، و ابواب تفسیر القرآن، باب ومن سورة النساء، رقم: ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، و سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب الحزن والیکاء، رقم: ۴۱۹۴، و مسند احمد، مسند المکثرین من الصحابة، مسند عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، رقم: ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۶۰۶، ۳۶۶۲، ۳۶۹۷، ۴۱۱۸، ۴۱۶۵، ۴۲۵۵، ۴۳۳۰

اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ قیامت تک کی پوری امت کی طرف اشارہ ہے، اس لئے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی امت کے اعمال آپ ﷺ پر پیش ہوتے رہتے ہیں۔

بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ گذشتہ امتوں کے انبیاء اپنی اپنی امت پر بطور گواہ پیش ہوں گے، اور آنحضرت ﷺ بھی اپنی امت کے اعمال کی گواہی دیں گے۔ قرآن کریم کے اس اسلوب سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی نہیں آنے والا ہے، جو اپنی امت کے متعلق گواہی دے، ورنہ قرآن کریم میں اس کا اور اس کی شہادت کا بھی ذکر ہوتا، اس اعتبار سے یہ آیت ختم نبوت کی بھی دلیل ہے۔ ۱۵

حضور اقدس ﷺ کو اس آیت سے آخرت کا منظر متحضر ہو گیا، اور اپنی امت کے کوتاہ عمل اور بے عمل لوگوں کی بابت خیال آیا اس لئے آنسو مبارک جاری ہو گئے۔

## (۱۰) باب قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ

الْفَالِطِ﴾ [۳۳]

باب: ”اور اگر تم بیمار ہو یا سفر پر ہو یا تم میں سے کوئی فحشاء حاجت کی جگہ سے آیا ہو۔“

﴿صُعِيدًا﴾: وجه الأرض. وقال جابر: كانت الطواغيت التي يتحاكمون إليها: في جهنمة واحد، وفي أسلم، وفي كل واحد. كها ن ينزل عليهم الشيطان.

وقال عمر: الحب: السحر، ﴿وَالطَّاعُوثُ﴾: الشيطان.

وقال عكرمة: ﴿الْجَنَّةُ﴾: بلسان الحبشة شيطان. ﴿وَالطَّاعُوثُ﴾: الكاهن.

ترجمہ و تشریح

”صُعِيدًا“ کے معنی ہیں سطح زمین۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”الطواغیت“ سے مراد وہ لوگ ہیں، جن کے پاس (زمانہ جاہلیت) میں لوگ اپنے مقدمات لیکر آیا کرتے تھے۔ ان میں سے ایک قبیلہ جہینہ میں تھا، ایک قبیلہ بنو اسلم میں تھا، اور تمام قبائل میں ایک طاغوت تھا۔ یہ طاغوت، وہی کاہن لوگ تھے جنکے پاس شیطان (مستقبل کی خبریں لیکر) آتا تھا۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”الجبّ“ کے معنی جادو کے ہیں اور ”طاغوت“ شیطان کو کہتے ہیں۔ اور حضرت عمرؓ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”الجبّ“ جہشی زبان میں شیطان کو کہتے ہیں اور ”طاغوت“ کا ہن کو کہتے ہیں۔

۳۵۸۳۔ حدثني محمد: أخبرنا عبده، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: هلكت قلادة لأسماء فبعث النبي ﷺ في طلبها رجلا فحضرت الصلاة وليسرا على وضوء ولم يجدوا ماء ففصلوا وهم على شبر وضوء، فأنزل الله تعالى، يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا [راجع: ۳۳۳]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک بار سفر میں) میرا ہار کھو گیا جو کہ میں نے اسماء سے مانگا تھا، نبی کریم ﷺ نے چند لوگوں کو تلاش کرنے کے لئے بھیجا، وہ لوگ ابھی تلاش ہی کر رہے تھے کہ نماز کا وقت ہو گیا، اور وہ وضو سے نہیں تھے اور پانی بھی موجود نہ تھا لہذا انہوں نے بغیر وضو کے نماز ادا کر لی، اس وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ آیت نازل کی گئی۔

## ایک وضاحت

یہ قلاوہ۔ ہار حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کا تھا جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عاریتاً ان سے لیا ہوا تھا اور ”کتاب التیمم“ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ تو اس واسطے بھی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی طرف منسوب کر دیا گیا اور بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف منسوب کر دیا گیا۔ ۱۱

(۱۱) باب: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [۵۹]

باب: ”اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی بھی اطاعت کرو اور تم میں سے جو صاحب اختیار ہوں، اُن کی بھی۔“

ذوی الأمر.

ترجمہ: ”ذوی الأمر“ سے مراد حکم والے یعنی حکام۔

۳۵۸۳۔ حدثنا صدقة بن الفضل: أخبرنا حجاج بن محمد، عن ابن جريج، عن يحيى بن مسلم، عن سعيد بن جبور، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ قال: نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس ابن عدی اذ بعثه النبي ﷺ في سرية. ۱۲

ترجمہ: حضرت سعید بن جبور رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ حضرت عبد اللہ بن حذافہ بن قیس بن عدی ؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جب نبی کریم ﷺ نے ان کو ایک سرے میں روانہ فرمایا تھا۔

### حدیث کا مطلب

#### ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ روایت ہے کہ مذکورہ آیت حضرت عبد اللہ بن حذافہ بن قیس بن عدی ؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، حضور اقدس ﷺ نے ان کو ایک سرے کا امیر بنا کر روانہ فرمایا۔ انہوں نے لشکر کے لوگوں کا امتحان لینے کے لئے راستہ میں آگ جلائی اور اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اس آگ میں داخل ہو جاؤ تو بہت سے لوگوں نے انکار کر دیا اور کچھ آگ میں داخل ہونے پر راضی بھی ہو گئے تھے۔ اس سے پہلی آیت میں حکام کو عدل کا حکم فرما کر اب عام لوگوں کو حکام کی متابعت کا حکم دیا جاتا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکام کی اطاعت جب ہی واجب ہوگی جب وہ حق کی اطاعت کریں گے۔

فائدہ حاکم اسلام بادشاہ یا اس کا صوبہ دار یا قاضی یا سردار لشکر اور جو کوئی کسی کام پر مقرر ہو ان کے حکم کا ماننا ضروری ہے جب تک وہ خدا اور رسول کے خلاف حکم نہ دیں اگر خدا اور رسول کے حکم کے صریح خلاف کرے تو اس حکم کو ہرگز نہ مانے۔ ۱۳

۱۲ وسنن النسائي، كتاب البيعة، قوله تعالى ﴿وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾، رقم: ۴۱۹۳، ومسند أحمد، ومن مسند أبي

هاتم، مسند عبد الله بن عباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ، رقم: ۳۱۲۳

۱۳ حضرت عبد اللہ بن حذافہ ؓ کے اس حکم پر قبیل بختہ اور ان کے حالات کے لئے ملاحظہ فرمائیں: العمام الباری شرح صحيح البخاری، كتاب المغازی، جہہ دوم، باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي ؓ، وعقلمة بن مجزز المدلجي ؓ،

وقال انها سرية الأنصاري، ج: ۱۰، ص: ۳۱۹ - ۳۲۵

(۱۲) باب: ﴿فَلَا وَزَنْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَخُصُّوا نَفْسَهُمْ بِمَا وَعَدُوا بِأَنَّهُمْ﴾ [۲۵]  
 باب: ”نہیں، (اے پیغمبر!) تمہارے پروردگار کی قسم! یہ لوگ اس وقت تک مؤمن نہیں ہو سکتے  
 جب تک یہ اپنے باہمی جھگڑوں میں تمہیں فیصلہ نہ بنائیں۔“

### شریعت زندگی کے ہر معاملے پر لاگو

اس آیت سے یہ مسئلہ نکلا ہے کہ لفظ صرف معاملات اور حقوق کے ساتھ متعلق نہیں، عقائد اور نظریات اور دوسرے نظری مسائل کو بھی حاوی ہے۔

اس لئے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ جب بھی کسی مسئلہ میں باہم اختلاف کی نوبت آئے تو باہم جھگڑتے رہنے کے بجائے دونوں فریق رسول اللہ ﷺ کی طرف اور آپ کے بعد آپ کی شریعت کی طرف رجوع کر کے مسئلہ کا حل تلاش کریں۔ ۱۳

۳۵۸۵۔ حدثنا علي بن عبد الله: حدثنا محمد بن جعفر: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن عروة قال: عاصم الزبير وجلا من الأنصار في شريح من الحرة، فقال النبي ﷺ: ((اسق يابزير ثم أرسل الماء إلى جارك)). فقال الأنصاري: يا رسول الله! ان كان ابن عمك؟ فتلون وجهه ثم قال: ((اسق يابزير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر، ثم أرسل الماء إلى جارك)). واستوعى النبي ﷺ للزبير حقه في شريح الحكم حين أحفظه الأنصاري كان أشار عليهما بأمر لهما فيه سعة. قال الزبير: فما أحسب هذه الآيات إنزلت في ذلك ﴿فَلَا وَزَنْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَخُصُّوا نَفْسَهُمْ بِمَا وَعَدُوا بِأَنَّهُمْ﴾. [راجع: ۲۳۶۰]

ترجمہ: حضرت عروہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا ایک انصاری سے ۷۰ کے مقام پر موجود پانی کے تالے کے بارے میں جھگڑا ہو گیا کہ کون پہلے کھیت کو پانی پہنچائے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اے زبیر! تم پہلے اپنے کھیت کو پانی دو اور پھر بڑوسی کیلئے پانی کو چھوڑ دینا۔ اس پر اس انصاری شخص نے کہا اے اللہ کے رسول! (آپ نے ایسا شاید اس لئے فرمایا کہ) یہ آپ کی پھوپھی کے بیٹے ہیں! یہ بات سن کر حضور اکرم ﷺ کا چہرہ غصہ

سے سرخ ہو گیا اور آپ نے فرمایا کہ اسے زیرِ ایلے تم اپنے باغ کو پانی دو اور پھر پانی روکے رکھنا یہاں تک کہ مینڈھر تک بھر دو، پھر پڑوسی کے لئے چھوڑ دو۔ حضرت زبیر ؓ کو نبی کریم ﷺ نے (اس دفعہ) پورا حق دلایا، یہ اس لئے ہوا کہ انصاری نے آپ کو غصہ دلایا تھا، ورنہ پہلے ایسا حکم دیا تھا جس میں دونوں کی رعایت رکھی گئی تھی۔ حضرت زبیر ؓ کہتے ہیں کہ میرے خیال میں یہ آیت ﴿فَلَا زِبْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُونَ لِيْنَا فَمَا ضَعُفَ بُرْهُنُهُمْ﴾ اسی واقعہ کے لئے نازل ہوئی تھی۔ ۱۵

(۱۳) باب: ﴿فَلَاؤَلَيْكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ (۲۶۱)

باب: ”تو وہ اُن کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے، یعنی انبیاء۔“

### شانِ نزول

یہ آیت ایک خاص واقعہ کی بناء پر نازل ہوئی، جس کو حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے متعدد اسناد سے ذکر کیا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک روز ایک صحابی رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کیا کہ اللہ کے رسول! میرے دل میں آپ کی محبت اپنی جان سے بھی زیادہ ہے، اپنی بیوی سے بھی زیادہ ہے، اپنی اولاد سے بھی زیادہ ہے، بعض اوقات میں اپنے گھر میں بے چین رہتا ہوں یہاں تک کہ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کی زیارت کر لوں تب سکون ہوتا ہے۔

اب مجھے فکر ہے کہ جب اس دنیا سے آپ کی وفات ہو جائے گی، اور مجھے بھی موت آجائے گی تو میں جانتا ہوں کہ آپ جنت میں انبیاء علیہم السلام کے ساتھ درجاتِ عالیہ میں ہوں گے، اور مجھے ازل تو یہ معلوم نہیں کہ میں جنت میں پہنچوں گا بھی یا نہیں، اگر پہنچ بھی گیا تو میرا درجہ آپ سے بہت نیچے ہوگا، میں وہاں آپ کی زیارت نہ کر سکوں گا تو مجھے مہر کیسے آئے گا؟

نبی کریم ﷺ نے ان کا کلام سن کر کوئی جواب نہ دیا، یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہو گئی:

﴿فَلَاؤَلَيْكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ  
وَالصَّالِحِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾.

اس وقت آنحضرت ﷺ نے ان کو یہ بشارت سنادی کہ اطاعت گزاروں کو جنت میں انبیاء علیہم السلام،

صدیقین، شہداء اور صالحین کے ساتھ ملاقات کا موقع ملتا رہے گا۔ یعنی درجاتِ جنت میں تفاضل اور اعلیٰ اور نیٰ ہونے کے باوجود باہم ملاقات و مجالس کے مواقع ملیں گے۔ ۱۱

۳۵۸۶ - حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب: حدثنا ابراهيم بن سعد، عن ابيه، عن عروة، عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((ما من نبي يمرض الا تخبر بين الدنيا والاخرة))، وكان في شكواه الذي قبض فيه اخذته بحمة شديدة فسمعتة يقول: ((مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ))، فعملت أنه عتير. [راجع: ۳۴۳۵]

ترجمہ: عروہ بن زبیر روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ ہر نبی کو یہ اختیار دیا جاتا ہے کہ وہ دنیا اور آخرت میں سے کسی ایک کو رہنے کے لئے پسند کرے۔ جب آپ ﷺ مرض الموت میں مبتلا ہوئے، تو آپ کی آواز میں کڑھکی پیدا ہوگئی تو میں نے سنا کہ آپ فرما رہے تھے ((مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ)) چنانچہ میں سمجھ گئی کہ آپ کو اختیار ملا ہے اور آپ نے آخرت کو ترجیح دی ہے۔

## آخرت میں انبیاء، صدیقین، شہداء، صالحین کی رفاقت

اللہ اور رسول کے احکامات کو ماننے والوں، ان پر عمل کرنے والوں کو انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین کی رفاقت میسر آتی ہے، جو اللہ ﷻ کا بڑا انعام اور اس کا محض فضل ہے۔

ان کی اطاعت کا معاوضہ نہیں جس سے منافقین بالکل محروم ہیں اور اللہ ﷻ کا فی ہے جاننے والا اور خبر رکھنے والا وہ ہر ایک مخلص اور منافق اور ہر مطیع کی اطاعت اور اس کے استحقاق اصلی اور مقدار فضل کو بائخصیل جانتا ہے تو اب کسی کو ان امور کی تفصیل کی وجہ سے وعدہ الہی کو پورا ہونے میں غلجیان پیدا نہ ہو۔

نبی: نبی وہ ہیں جن پر اللہ ﷻ کی طرف وحی آئے یعنی فرشتہ ظاہر میں آکر پیغام تکمیل جائے۔

صدیق: صدیق وہ کہ جو پیغام اور احکام اللہ ﷻ کی طرف سے پیغمبروں کو آئے، ان کا جی خود ہی اس پر گواہی دے اور بلا دلیل اس کی تصدیق کرے۔

شہید: شہید وہ کہ پیغمبروں کے حکم پر اپنی جان سینے کو حاضر ہیں۔



صالحین: صالح اور نیک بخت وہ کہ جن کی طبیعت نیکی پر پیدا ہوئی ہے اور بری باتوں سے اپنے نفس اور بدن کی اصلاح اور صفائی کر چکے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ یہ مذکورہ چار قسمیں جو امت کے باقی افراد سے افضل ہیں ان کے ماسوا جو مسلمان ہیں اور درجہ میں ان کے برابر نہیں لیکن اللہ اور رسول کی فرمانبرداری میں مشغول ہیں، وہ لوگ بھی انہی کی شمار اور ذیل میں لئے جائیں گے اور ان حضرات کی رفاقت بہت ہی خوبی اور فضیلت کی بات ہے، اس کو کوئی حقیر نہ سمجھے۔  
 فائدہ: اس آیت میں اشارہ ہو گیا ہے کہ منافقین جن کا ذکر پہلے سے ہو رہا ہے وہ اس رفاقت اور معیت سے محروم ہیں۔ ع

(۱۴) باب: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الی ﴿الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ [۷۵]

باب: ”اور (اے مسلمانو!) تمہارے پاس کیا جواز ہے کہ اللہ کے راستے میں اور اُن بے بس مردوں، عورتوں اور بچوں کی خاطر نہ لڑو جو یہ دُعا کر رہے ہیں کہ ”اے ہمارے پروردگار! ہمیں اس بہتی سے نکال لائے جس کے باشندے ظلم تو ڈر رہے ہیں۔“ ع

۴۵۸۷۔ حدثنا عبد الله بن محمد: حدثنا صفیان، عن عبد الله قال: سمعت ابن عباس قال: كنت أنا وأمي من المستضعفين. [راجع: ۱۳۵۷]  
 ترجمہ: عبید اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ میں اور میری والدہ کمزوروں میں سے تھے۔

۴۵۸۸۔ حدثنا سليمان بن حرب: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن ابن أبي مليكة: أن ابن عباس تلا ﴿إِنَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ قال: كنت أنا

عَلَى تفسیر عثمانی، سورہ نساء، آیت ۶۹، فائدہ: ۳۰۲۔

۱۸ یعنی دو وجہ سے تم کو کافروں سے لڑنا ضروری ہے ایک تو اللہ کے دین کو بلند اور غالب کرنے کی فرض سے دوسرے جو لوگ مظلوم مسلمانوں کا فردوں کے ہاتھ بے بس پڑے ہیں ان کو چڑھانے اور ظالمی دینے کی وجہ سے، کہ میں بہت لوگ تھے حضرت کے ساتھ ہجرت نہ کر سکے اور ان کے اقرباء ان کو ستانے لگے کہ پھر کافر ہو جائیں سو خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو فرمایا کہ تم کو دو وجہ سے کافروں سے لڑنا ضرور ہے تاکہ اللہ کا دین بلند ہو اور مسلمان جو کہ مظلوم اور کمزور ہیں کفار کے ظلم سے نجات پائیں۔ [تفسیر عثمانی، سورہ نساء، آیت: ۷۵، فائدہ: ۳۰۲]

وامی ممن عذر الله. ويدكر عن ابن عباس: ﴿حَصِرَتْ﴾ [۹۰]: ضاقت، ﴿تَلَوُا﴾ [۱۳۵] السِّتْرَ: بالشَّهَادَةِ. وقال غيره: المِراغِم: المهاجِرَة، وَاغْمَت: هاجرت قومي ﴿مَوْفُوتًا﴾ [۱۰۳]: مَوْفُوتًا عَلَيْهِمْ. [راجع: ۱۳۵]

ترجمہ: ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت تلاوت کی ﴿إِلَّا الْمُسْتَظْفَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ اور پھر فرمانے لگے کہ میں اور میری والدہ بھی ان لوگوں میں شامل تھے جن کو اللہ ﷻ نے معذور رکھا تھا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ”حَصِرَتْ بمعنی ضاقت“ یعنی ان کے دل تنگ ہو گئے اور ”تَلَوُا“ کے معنی ہیں کہ زبان کو پھیر کر گواہی دینا۔ اور دوسرے لوگوں نے کہا کہ ”المِراغِم“ کے معنی ہیں ہجرت کا مقام اور ”مَوْفُوتًا“ کے معنی ہیں وقت مقررہ۔

(۱۵) باب: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَزَكُمْهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ [۸۸]

باب: ”پھر تمہیں کیا ہو گیا کہ منافقین کے بارے میں تم دو گروہ بن گئے؟ حالانکہ انہوں نے جیسے کام کئے ہیں ان کی بناء پر اللہ نے ان کو اندھا کر دیا ہے۔“

قال ابن عباس: بددهم. فتنه: جماعة.

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما ”أَرَزَكُمْهُمْ“ کی تفسیر فرماتے ہیں کہ یہ ”بددہم“ متفرق کرنے کے معنی میں ہے، ”فتنہ“ سے جماعت مراد ہے۔

۴۵۸۹۔ حدثني محمد بن بشار: حدثنا غندر وعبد الرحمن قالا: حدثنا شعبة، عن عدي، عن عبد الله بن يزيد، عن زيد بن ثابت ؓ، ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ رجوع الناس من أصحاب النبي ﷺ من أحد وكان الناس فيهم فرقتين: فریق يقول: اقلهم، وفریق يقول: لا، فنزلت ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ وقال: ((انها طيبة تنفي الخبث كما تنفي النار خبث الفضة)). ۱۹.

۱۹ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب المذبة تنفی شر اوہا، رقم: ۱۳۸۴، وکتاب صفات المنافقین وأحکامہا،

رقم: ۲۷۷۶، وصن العرملى، أرباب لفسیر القرآن، باب ومن سورة النساء، رقم: ۳۰۲۸، ومسنّد أحمد، مسنّد

الألبان، حدیث زید بن ثابت عن النبی ﷺ، ۲۱۵۹۹، ۲۱۶۳۰، ۲۱۶۳۳، ۲۱۶۳۶

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت ؓ سے روایت ہے کہ اس آیت ﴿لَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ﴾ کے متعلق، جب جنگ احد میں کچھ لوگ نبی کریم ؐ کو چھوڑ کر الگ ہو گئے تھے، اس وقت مسلمانوں کی ان کے متعلق دو رائیں ہو گئیں تھیں، ایک فریق تو کہتا تھا کہ انہیں قتل کر دیا جائے، اور دوسرا فریق کہتا تھا کہ نہیں ایسا نہیں کیا جائے، تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ مدینہ کا طے پیر پاک ہے، یہ ناپاکی اور خباثت کو اس طرح دور کر دیتا ہے، جس طرح آگ چاندی کے سیل کو دور کر دیتی ہے۔

## باب

یہ باب بلا عنوان ہے۔

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاهُ آبَهُ﴾ [۸۳] ای المشوہ۔  
 ﴿يَسْتَعْرِجُونَهُ﴾ [۸۴]: يستعرجونه۔ ﴿حَسْبُنَا﴾ [۸۶]: كافيا۔ ﴿إِلَّا إِنْسَانًا﴾: یعنی  
 الموات حجرا أو مدرا أو ما أشبهه۔ ﴿خَرِيدَانًا﴾ [۱۱۷]: متمرداً۔  
 ﴿فَلْيَبْتَئِكُنَّ﴾ [۱۱۹]: بتكنه: قطعہ۔ ﴿فِيلًا﴾ [۱۲۲]: وقولا واحد۔ ﴿طَبِيعَ﴾ [۱۵۶]:  
 عجم۔ [راجع: ۱۸۸۳]

آیت سے مراد

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاهُ آبَهُ﴾  
 اور جب ان کو کوئی بھی خبر پہنچتی ہے، چاہے وہ امن کی ہو یا  
 خوف پیدا کرنے والی، تو یہ لوگ اسے (تحقیق کے  
 بغیر) پھیلا نا شروع کر دیتے ہیں۔  
 ”ای المشوہ“۔ یعنی اس کو پھیلا دیتے ہیں۔

ان منافقوں اور کم سمجھ مسلمانوں کی ایک خرابی یہ ہے کہ جب کوئی بات امن کی پیش آتی ہے مثلاً رسول  
 اللہ ﷺ کا کسی سے صلح کا قصد فرمانا یا لشکر اسلام کی فتح کی خبر سننا یا کوئی خوفناک خبر سن لینا جیسے دشمنوں کا کہیں جمع ہونا  
 یا مسلمانوں کی ہلکت کی خبر آنا تو اس کو بلا تحقیق مشہور کرنے لگتے اور اس میں اکثر فساد و نقصان مسلمانوں کو پیش  
 آ جاتا ہے۔ منافقین ضرر رسائی کی غرض سے ایسا کرتے اور مسلمان کم سمجھ کم فہمی کی وجہ سے ایسا کرتے تھے۔

## الفاظ کا ترجمہ و تشریح

”مُسْتَعِطُوْنَهُ“، بمعنی ”مستغیر جو لہ“ سے مراد خبر کی تحقیق کرنا کہ اس کو پھیلانا مناسب ہے چھپانے کی ضرورت ہے۔

”عَجِيبًا“، بمعنی ”کافیا“، یعنی اللہ ہر چیز کیلئے کافی ہوتا۔

”اَنَّا“، سے مراد غیر جاندار چیزیں ہیں مثلاً پتھر یا مٹی وغیرہ جو ان کے مشابہ ہوں۔

”مَوْبِدًا“، بمعنی ”معموداً“ سرکش ہونے کو کہتے ہیں۔

”هَتَكَ“، بمعنی ”قطعہ“ کا مطلب ہے کاٹنا، کلے کرنا۔

”قِيلًا“، اور ”قَوْلًا“ کے ایک ہی معنی ہیں۔

”طَبَعَ“، بمعنی ”ختم“، یعنی ہیں مہر کے ہیں۔

## (۱۶) باب: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ [۱۳]

باب: ”اور جو شخص کسی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کی سزا جہنم ہے۔“

۴۵۹۰۔ حدثنا آدم بن أبي إياس: حدثنا شعبة: حدثنا معمر بن النعمان قال: سمعت سعيد بن جبیر قال: آية اختلف فيها أهل الكوفة فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأله عنها فقال: نزلت هذه الآية ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ هي آخر ما نزل، ومانسحها هي. [راجع: ۳۸۵۵]

ترجمہ: معمر بن النعمان روایت کرتے ہیں کہ میں نے سعید بن جبیر رحمہ اللہ سے سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ اہل کوفہ کا اس آیت میں اختلاف تھا، لہذا میں سز کر کے اس بات کو پوچھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور ان سے دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ یہ آیت ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ قتل وغیرہ کے متعلق سب سے آخر میں نازل ہوئی اور اس کو کسی دوسری آیت نے منسوخ نہیں کیا ہے۔

## ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ میں تفصیل

یہاں یہ سوال پیدا ہوا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس آیت کے یہ میں یہ فرمایا گیا ہے ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ

مُؤْمِنًا مُتَّعِدًا فَجَزَّ أَوْهُ جَهَنَّمَ ﴿۱۳۸﴾ قَاتِلْ بِهِ جَهَنَّمَ مِثْلَ رَمِيهِ، اس کا مطلب یہ ہوا کہ کبھی نہیں نکالا جائے گا۔

بعض حضرات یہ کہتے تھے کہ یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا اس آیت کریمہ سے جس میں اللہ ﷻ نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ

ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ

إِفْئَامًا عَظِيمًا (النساء: ۴۸)

یعنی جب اللہ تعالیٰ کے یہاں شرک کے علاوہ ہر گناہ کی مغفرت ہو سکتی ہے تو اس قتل کی بھی معافی ہو سکتی ہے، لیکن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس بات کی تردید کر رہے ہیں کہ کوئی منسوخ نہیں ہوا، یہ حکم اب بھی برقرار ہے۔

اس صورت میں اسکے معنی کیا ہیں؟

جہور فقہاء کا کہنا ہے یہ حکم اس شخص کے بارے میں ہے جو قتل کو حلال سمجھ کر کرے تو وہ ایک صریح حرام فعل کو حلال سمجھنے کی وجہ سے کافر ہو جائے گا اور کافر ہونے کی وجہ سے ”عَالِدًا فِيْهَا“ ہمیشہ کیلئے جہنم میں رہے گا۔ بعض حضرات نے کہا کہ یہ ”عَالِدًا“ کے معنی ”مکلف طویل“ ہے اور ”أَحْقَابًا“ اس کو مجازاً ”عَالِدًا“ سے تعبیر کر دیا گیا۔ ج

(۱) باب: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَنْتَ مُؤْمِنًا﴾ (۱۳)

باب: ”اور جو شخص تم کو سلام کرے تو دُنیوی زندگی کا سامان حاصل کرنے کی خواہش میں اس کو یہ نہ کہو کہ ”تم مؤمن نہیں ہو“۔

السَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَاحِدٌ.

ترجمہ: ان تینوں کا ایک ہی معنی ہیں۔

۳۵۹۱۔ حدثني علي بن عبد الله: حدثنا سفيان، عن عمرو، عن عطاء، عن ابن

عباس رضي الله عنهما ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ لَنْتَ مُؤْمِنًا﴾ قال: قال ابن عباس: كان رجل في غنيمة له فلحقه المسلمون فقال: السلام عليكم. فقتلوه وأخذوا غنيمته. فأنزل



## (۱۸) باب: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [۱۵]

باب: ”وہ مسلمان جو جہاد میں جانے کے بجائے گھریں بیٹھ رہیں وہ برابر نہیں ہو سکتے۔“

۳۵۹۲۔ حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ قال: حدثني ابراهيم بن سعد، عن صالح، عن ابن شهاب قال: حدثني سهل بن سعد الساعدي انه رأى مروان بن الحكم في المسجد فاقبلت حتى جلست الى جنبه فاعبر لانا زيد بن ثابت اخبره ان النبي ﷺ أملى عليه ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فجاءه ابن أم مكتوم وهو يعملها على. قال: يا رسول الله، والله لو أستطيع الجهاد معك لجهدت، وكان أعمى. فانزل الله على رسول الله ﷺ ولخذه على فخذى فثقلت على حتى خفت ان ترضى ففعلنى ثم سرى عنه فانزل الله ﴿غَيْرِ أُولَى الضَّرَبِ﴾. [راجع: ۲۸۳۲]

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد ساعدی رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ میں نے مروان بن حکم کو مسجد میں دیکھا تو میں اس کے پہلو میں آکر بیٹھ گیا، تو اس نے حضرت زید بن ثابت رحمہ اللہ سے یہ روایت بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت مجھے لکھوائی ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ابھی آپ ﷺ مجھے آیت لکھوا رہے تھے کہ اتنے میں ابن ام مکتوم رحمہ اللہ آپ کی خدمت حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اگر مجھ میں جہاد کی طاقت ہوتی، تو اللہ کی قسم! میں ضرور جہاد کرتا، اور وہ ٹایپنا تھے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر وحی نازل فرمائی اس حال میں کہ آپ میری ران کو اپنی ران سے دبائے ہوئے بیٹھے تھے، چنانچہ میری ران پر اتنا بوجھ اور وزن پڑا کہ میں نے خیال کیا کہ کہیں میری ہڈی ٹوٹ نہ جائے، جب یہ کیفیت ختم ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے یہ الفاظ نازل فرمائے ﴿غَيْرِ أُولَى الضَّرَبِ﴾ (یعنی معذور نہ ہوں وہ لوگ مراد ہیں، معذور لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں)۔

۳۵۹۳۔ حدثنا حفص بن عمر: حدثنا شعبه، عن أبي اسحاق، عن البراء رحمہ اللہ قال: لما نزلت ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا رسول الله ﷺ زيدا فكتبها فجاءه ابن أم مكتوم فشكا ضارته، فانزل الله ﴿غَيْرِ أُولَى الضَّرَبِ﴾. [راجع: ۲۸۳۱]

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے زید رحمہ اللہ کو بلایا، تو انہوں نے یہ آیت لکھ دی، پھر ابن ام مکتوم خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنے ٹایپنا ہونے کا غدر

پیش کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ الفاظ نازل فرمائے ﴿غَيْرَ أَزْلَىٰ الضَّرِّ﴾۔

۳۵۹۳۔ حدثنا محمد بن يوسف، عن اسرائيل، عن أبي اسحاق، عن البراء قال: لما نزلت ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال النبي ﷺ: ((ادعوا لئلا))، فجاءه ومعه الدواة واللوح أو الكتف فقال: ((اكتب ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وخلف النبي ﷺ ابن أم مكتوم فقال: يا رسول الله أنا ضريب، فنزلت مكانها ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أَزْلَىٰ الضَّرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. [راجع: ۲۸۳۱]

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فلاں شخص (یعنی زید بن ثابت) کو بلاؤ، وہ اپنے ساتھ دوات اور تختی یا ہڈی لئے ہوئے آئے، تو آپ نے فرمایا یہ آیت لکھو ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾۔ ابن کتوم رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں تو ایک نابینا شخص ہوں، تو اس وقت یہ الفاظ نازل ہوئے کہ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أَزْلَىٰ الضَّرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾۔

۳۵۹۵۔ حدثنا ابراهيم بن موسى: أخبرنا هشام: أن ابن جريج أخبرهم

ح؛ وحدثني اسحاق: أخبرنا عبدالرزاق: أخبرنا ابن جريج: أخبرني عبدالكريم: أن مقسما مولى عبد الله بن الحارث أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عن بدر والعمار جون الی بدر۔ [راجع: ۳۹۵۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی جو جنگ بدر سے بیٹھے رہ گئے تھے اور جو لوگ بدر کی طرف نکلے۔

## چھپی آیت سے ربط اور جہاد میں نکلنے والوں کی فضیلت

اس سے پہلی آیت میں مسلمانوں کو تادانگی اور چوک سے قتل کر دینے پر عتاب اور تنبیہ فرمائی تھی اس لئے یہ احتمال تھا کہ کوئی جہاد کرنے سے رک جائے کیونکہ مجاہدین کو ایسی صورت پیش آتی جاتی ہے اس لئے مجاہدین کی فضیلت بیان فرما کر جہاد کی رغبت دلائی گئی۔  
خلاصہ آیت کا یہ ہے کہ نکلنے والے اندھے بیمار معذور لوگوں کو تو جہاد کرنے کا حکم نہیں، باقی سب



مسلمانوں میں جہاد کرنے والوں کے بڑے درجے ہیں جو جہاد نہیں کرتے۔  
اس سے معلوم ہو گیا کہ جہاد فرض کفایہ ہے فرض عین نہیں یعنی اگر مسلمانوں کی کافی مقدار اور ضرورت کے موافق جماعت جہاد کرتی رہے تو جہاد نہ کرنے والوں پر کوئی گناہ نہیں ورنہ سب گناہ گار ہوں گے۔ ۳۳

(۱۹) باب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾ الآية (۱۹)  
باب: ”جن لوگوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تھا، اور اسی حالت میں فرشتے ان کی روح قبض کرنے آئے تو وہ بولے ”تم کس حالت میں تھے؟“۔

۳۵۹۶۔ حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ: حدثنا حيوة وغيره قالوا: حدثنا محمد ابن عبد الرحمن أبو الأسود قال: قطع على أهل المدينة بعث فاشتكت فيه فلقيت عكرمة مولى ابن عباس فأخبرته فنهاني عن ذلك أشد النهي ثم قال: أخبرني ابن عباس أن ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر من سواد المشركين على رسول الله ﷺ يأتون السهم فيرمي به فيصيب أحدهم فيقتله أو يضرب فيقتل. فأنزل الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ الآية.

رواه الليث، عن أبي الأسود. [انظر: ۵۸۰ ص ۳۳]

ترجمہ: ابو الاسود نے بیان کیا کہ اہل مدینہ کا لشکر تیار کیا گیا، اس میں میرا بھی نام تھا، میری ملاقات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام عکرمہ سے ہوئی تو میں انہیں اس بات کی خبر دی کہ میرا نام بھی لشکر میں لکھا گیا ہے تو انہوں نے بڑی سختی سے مجھے منع کیا، پھر کہا کہ مجھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بتایا تھا کہ مسلمانوں میں سے کچھ لوگ مشرکین کے ساتھ رہتے تھے اور رسول اللہ ﷺ کے خلاف کافروں کی تعداد میں اضافے کا سبب بنتے تھے (کفار انہیں جنگ میں زبردستی لاتے تھے)، پھر ایک تیر آجس کو پھینکا جاتا تھا جو ان میں سے کسی کو لگا جاتا تو یہ قتل ہوتے تھے یا تلوار چلائی جاتی تو اس سے مارے جاتے تھے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾۔ اس حدیث کو لیث نے بھی اسود سے بیان کیا۔

## حدیث کی تشریح - فتنہ کا سبب بننا بھی ناجائز

حضرت ابو اسود رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ "قطع علی اہل المدینۃ بعث لما تخبث فیہ" اہل مدینہ کے ذمہ ایک لشکر لگایا گیا تھا میرا نام بھی لشکر میں لکھا گیا تھا، مطلب یہ ہے کہ ان کے ذمہ لگایا گیا کہ تم ایک لشکر تیار کرو اور تیاری کر کے نکلو اور ہمارے مخالف سے لڑو۔

"فلقیٰ عکرمۃ مولیٰ ابن عباس لما خبرتہ فہانی عن ذلک اشد النہی" میری ملاقات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام مکرمہ سے ہوئی تو میں انہیں اس بات کی خبر دی کہ میرا نام بھی لشکر میں لکھا گیا ہے تو انہوں نے بڑی سختی سے مجھے منع کیا۔

یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی خلافت کا زمانہ تھا اور اہل شام ابن زبیر رضی اللہ عنہما کی مخالفت کر رہے تھے تو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے اہل مدینہ کے پاس پیغام بھیجا کہ تم لوگ یہاں سے ایک لشکر تیار کر دو تاکہ وہ اہل شام سے جا کر مقابلہ کریں، اس بات کا یہ مطلب ہے۔

پھر فرمایا کہ "اعبونی ابن عباس أن ناسا من المسلمین کانوا مع المشرکین یحکرون سواد المشرکین علی رسول اللہ ﷺ" مجھے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ بات بتائی ہے کہ کچھ لوگ مسلمان تھے، لیکن مشرکین کے ساتھ رہتے تھے اور رسول اللہ ﷺ کے خلاف مشرکین کی جماعت میں بکثیر کا سبب بنتے تھے یعنی تھے وہ مسلمان اور ان کا مقصد مسلمانوں اور حضور اکرم ﷺ سے لڑنا نہیں تھا لیکن بکثیر سواد تعداد میں اضافہ کی غرض سے مشرکین ان کو اپنے ساتھ لے آتے تھے۔

"یأیی السهم فیرمی بہ فیصیب احدہم فیقتلہ او یضرب فیقتل" وہ لوگ اگرچہ خود لڑائی میں شریک نہیں ہوتے تھے لیکن اگر کوئی تیر آتا تو ان میں سے کسی کو لگ جاتا اور اس کو مار دیتا یا ان کے اوپر کوئی گوارہ حملہ کر دیتا تو پس وہ قتل کیا جاتا۔

تو اس پر اللہ ﷻ نے آیت نازل کی ﴿إِنَّ الدِّینَ تَوْفِیْهِمُ الْمَلٰٓئِکَۃَ طٰلِبِیْنَ اَنْفُسِهِمْ الْخ﴾ کہ جب ملائکہ ان کی روح قبض کرنے کیلئے آئے تو ان سے کہا تم کہاں تھے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہم مکہ مکرمہ کے رہنے والے ہیں اور مشرکوں نے ہمیں نکلے نہیں دیا تو اس پر فرشتے جواب میں کہیں گے کہ کیا اللہ ﷻ کی زمین اتنی کشادہ نہیں تھی چاہتے تو ہجرت کر کے چلے جاتے؟

معلوم ہوا کہ یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے ہجرت پر قدرت رکھنے کے باوجود ہجرت نہیں کی اور اس واسطے یہ مسلمانوں کے ہاتھوں مارے گئے، ایسے لوگوں کیلئے قرآن نے وعید بیان کی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ بات نقل کر کے عکرمہ نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ کھنجر سوا بھی اس میں شامل ہونے کے معنی میں ہے، اس واسطے وہ بھی نا جائز ہے۔

(۲۰) باب: ﴿إِلَّا الْمُسْتَظْفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ﴾ (الآیہ: ۹۸)

باب: ”البتہ وہ بے بس مرد، عورتیں (اس انجام سے مستثنیٰ ہیں)۔“

۳۵۹۷۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا حماد، عن أيوب، عن أبي مليكة، عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿إِلَّا الْمُسْتَظْفِينَ﴾ قال: كانت أمي معن عذر الله. [راجع: ۱۳۵۷] ترجمہ: ابن ابی ملیکہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ﴿إِلَّا الْمُسْتَظْفِينَ﴾ کے بارے میں بیان کیا کہ میری والدہ ان لوگوں میں سے تھیں جنہیں اللہ نے (ہجرت سے) معذور رکھا تھا۔

(۲۱) باب قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَفْعَلَ عَنْهُمْ﴾ (۹۹)

باب: ”چنانچہ پوری اُمید ہے کہ اللہ ان کو معاف فرمادے۔“

۳۵۹۸۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا شیبان، عن يحيى، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: بينا النبي ﷺ يصلي العشاء اذ قال: ((سمع الله لمن حمده))، ثم قال قبل أن يسجد: ((اللهم لج عياش بن أبي ربيعة، اللهم لج سلمة بن هشام، اللهم لج الوليد بن الوليد، اللهم لج المستضعفين من المؤمنين. اللهم اشدد وطأتك على مضرب، اللهم اجملها سنين كسني يوسف)). [راجع: ۷۹۷]

ترجمہ: ابوسلمہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ عشاء کی نماز پڑھ رہے تھے کہ آپ نے ”سمع الله لمن حمده“ کے بعد سجدہ سے پہلے اس طرح دعا فرمائی کہ اے اللہ! عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات عطا فرما، اے اللہ! سلمہ بن ہشام کو نجات عطا فرما، اے اللہ! ولید بن ولید کو بھی نجات دے، اے اللہ! کمزور مسلمانوں کو نجات عطا فرما دے، اے اللہ! مضر کے کافروں پر اپنی پکڑ سخت کر دے اور اے اللہ! اس سزا کو قسط سالی بنادے، ایسے قحط میں مبتلا کر جیسا حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں طویل قحط آیا تھا۔

## آیت کا خلاصہ و فائدہ۔ ہجرت کا حکم

بھئے مسلمان ایسے بھی ہیں کہ دل سے تو بچے مسلمان ہیں مگر کافروں کی حکومت میں ہیں اور ان سے مغلوب ہیں اور کافروں کے خوف سے اسلامی باتوں کو مکمل رُخس کر سکتے نہ حکم جہاد کی تعمیل کر سکتے ہیں سوان پر فرض ہے کہ وہاں سے ہجرت کریں۔

اس جگہ میں اسی کا ذکر ہے خلاصہ یہ کہ جو لوگ اپنے اوپر ظلم کرتے ہیں یعنی کافروں کے ساتھ مل کر رہ رہے ہیں اور ہجرت نہیں کرتے تو فرشتے ان سے مرتے وقت پوچھتے ہیں کہ تم کس دین پر تھے وہ کہتے ہیں کہ ہم تو مسلمان تھے مگر بوجہ ضعف و کمزوری کے دین کی باتیں نہ کر سکتے تھے۔ فرشتے کہتے ہیں کہ اللہ جلّ و علا کی زمین تو بہت وسیع تھی تم یہ تو کر سکتے تھے کہ وہاں سے ہجرت کر جاتے سوائیوں کا ٹھکانا جہنم ہے۔

البتہ جو لوگ ضعیف ہیں اور عورتیں اور بچے کہ نہ وہ ہجرت کی تدبیر کر سکتے ہیں نہ ان کو ہجرت کا راستہ معلوم ہے، وہ قابل معافی ہیں۔

فائدہ: اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ مسلمان جس ملک میں کھلا نہ رہ سکے وہاں سے ہجرت کرنا فرض ہے اور سوائے ان لوگوں کے جو بالکل معذور اور بے بس ہوں اور کسی کو وہاں پڑے رہنے کی اجازت نہیں۔ ۵۵

## (۲۲) باب: ﴿وَلَا تَجْنَحَ عَلَيْهِمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَىٰ مِنْ مَطَرٍ﴾ [۱۰۲] الباقیہ

باب: ”اور اگر تمہیں بارش کی وجہ سے تکلیف ہو تو اس میں بھی تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔“

۴۵۹۹۔ حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن: أخبرنا حجاج، عن ابن جريج قال:

أخبرني يعلى، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَىٰ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ﴾ قال عبد الرحمن بن عوف وكان جريحا. ۵۶

۵۶ ولى ((تفسیر ابن الجوزی)) قال مجاهد: هم قوم أسلموا وفتحوا على الإسلام ولم يكن لهم عجلة في الهجرة، فعذرهم الله تعالى بقوله: ﴿عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَخَفَوْعَنَهُمْ﴾، عمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۲۷۰، و تفسیر عثمانی، سورة

النساء: ۹۹، فائدہ: ۳.

۵۶ الفرد به البخاری.

ترجمہ: سعید بن جبیر روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَىٰ مِنْ فَطَرِ اللَّهِ فَتَمَسُّهُ﴾ کے بارے میں فرمایا کہ عبدالرحمن بن عوف زنجی ہو گئے تھے۔

### عزرا اور خوف کی تدابیر

یعنی اگر بارش یا بیماری اور ضعف کی وجہ سے ہتھیار کا اٹھانا مشکل ہو تو ایسی حالت میں ہتھیار اتار کر رکھ دینے کی اجازت ہے لیکن اپنا پیادہ کر لینا چاہیے مثلاً زرہ، سپر اور خود ساتھ لے لو۔  
 فائدہ: اگر دشمنوں کے خوف سے اتنی مہلت بھی نہ ملے کہ نماز خوف بصورت مذکورہ ادا کر سکیں تو جماعت موقوف کر کے تنہا نماز پڑھ لیں پیادہ ہو کر سواری سے اترنے کا موقع بھی نہ ملے تو سواری پر اشارہ سے نماز پڑھ لیں، اگر اس کی بھی مہلت نہ ملے تو پھر نماز کو قضا کر دیں۔ ع

### (۲۳) باب قوله: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ فَلِیُفْتِيَنَّكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَنْتَلٰی

عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ لِيُتَأَمَّرَ فِي النِّسَاءِ﴾ [۱۲۷]

باب: ”اور (اے پیغمبر!) لوگ تم سے اپنی عورتوں کے بارے میں شریعت کا حکم پوچھتے ہیں۔ کہہ دو کہ اللہ تم کو ان کے بارے میں حکم بتاتا ہے، اور اس کتاب (یعنی قرآن) کی آیتیں جو تم کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں وہ بھی ان عورتوں کے بارے میں (شرعی حکم بتاتی ہیں)۔“

۳۶۰۰۔ حدثنا عیبد بن اسماعیل: حدثنا أبو أسامة قال: حدثنا هشام بن عروة، عن ابیه، عن عائشة رضی اللہ عنہما ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ فَلِیُفْتِيَنَّكُمْ فِيهِنَّ﴾ الی قولہ: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ قالت عائشة: هو الرجل تكون عنده الیتمة هو ولیها ووارثها فالأمر کتہ فی مالہ حتی فی العلق لیرغب أن ینکحها ویکرہ أن یزوجها رجلاً فبشرکہ فی مالہ بما شرکہ فیعضلها فنزلت هذه الآية. [راجع: ۲۳۹۳]

ذکرہ العلامة بدرالدین العینی رحمہ اللہ: وقد ضمن اکثر الشراح أعینهم فی هذا الموضوع، ولیما ذکرنا کتابہ  
 ولله الحمد. عمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۲۷۱

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ اس آیت ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾  
 اللہ یُفْتِنُکُمْ فِیْہُنَّ الْمَخَ سے مراد وہ آدمی ہے جو کسی یتیم عورت کا وارث ہو، اور اس کے کسی مال میں شریک  
 بھی ہو، اور پھر اس سے نکاح بھی کرنا چاہے، اور دوسرے سے نکاح کرنے کو برا جانے، اس لئے کہ وہ غیر آدمی  
 اس کے مال میں اس کا شریک ہو جائے گا، لہذا اس بناء پر عورت کو دوسرے سے نکاح کرنے سے روکے، چنانچہ  
 اس کیلئے یہ نازل فرمائی گئی۔

### رعایت کی صورت میں والی کا یتیم لڑکی سے نکاح کرنا

اس سورت کے اول ﴿وَابْنَ یَعْقُبَ﴾ اُن لَاتَفْسِلُوْا بَیْہِ النِّسَاءِ میں یتیموں کے حق ادا کرنے کی  
 تاکید فرمائی تھی اور فرمایا تھا کہ یتیم لڑکی جس کا والی مثلاً چچا کا بیٹا ہوا اگر جانے کہ میں اس کا حق پورا ادا نہ کر سکوں گا  
 تو خود اس لڑکی سے نکاح نہ کرے بلکہ کسی اور سے اس کا نکاح کر دے اور آپ اس کا حمایتی بنارہے۔  
 اس پر مسلمانوں نے ایسی عورتوں سے نکاح کرنا موقوف کر دیا تھا مگر تجربہ سے معلوم ہوا کہ بعض جگہ لڑکی  
 کے حق میں یہی بہتر ہے کہ اس کا والی ہی اپنے نکاح میں لائے جیسی رعایت وہ کرے گا غیر نہ کرے گا تب  
 مسلمانوں نے حضور اقدس ﷺ سے نکاح کی اجازت مانگی اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور رخصت مل گئی۔  
 اور فرمایا کہ وہ جو پہلی ممانعت سنائی تھی وہ خاص اس صورت میں تھی کہ ان کا حق پورا ادا نہ کرو اور  
 یتیموں کے حق ادا کرنے کی تاکید کی تھی اور جو یتیموں کے ساتھ سلوک اور بھلائی کرنے کے ارادہ سے ایسا نکاح  
 کیا جائے تو اجازت ہے۔

فائدہ: عرب کے لوگ عورتوں، بچوں اور یتیموں کو بعض حقوق سے محروم رکھتے تھے میراث نہ دیتے تھے  
 اور کہتے تھے میراث اس کا حق ہے جو دشمنوں سے لڑائی کرے یتیم لڑکیوں سے ان کے اولیاء نکاح کر کے نفقہ اور  
 مہر میں کمی اور ان کے مال میں بیجا تصرف کرتے تھے، چنانچہ ابتدائے سورت میں ان باتوں کی تاکید کر دی گئی۔  
 اب اس کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب الاتباع حکم الہی ہے کسی کی عقل، کسی کا دستور، کسی کا حکم، کسی کی آرزو  
 اور قیاس قابل اعتبار نہیں ہو سکتا، اللہ ﷻ کے حکم کے سامنے کسی کی بات نہی اور اللہ ﷻ کے حکم کو چھوڑ کر اس پر عمل  
 کرنا صریح کفر اور کفر الہی ہے اور اس مضمون کو طرح طرح سے تاکیدات بلیغہ کے ساتھ ظاہر کر کے دکھایا ہے۔  
 اب اس کے بعد آیات سابقہ کا حوالہ دے کر بیٹھے اور مسائل عورتوں اور یتیم لڑکیوں کے نکاح کے متعلق  
 بتلائے جاتے ہیں تاکہ ان تاکیدات کے بعد کسی کو عورتوں کے حقوق دینے میں کوئی بات باقی نہ رہے۔  
 روایت ہے کہ جب عورتوں کے متعلق آپ ﷺ نے حکم میراث ظاہر فرمایا تو بعض عرب کے سردار آپ

کی خدمت میں آئے اور توجیب سے کہا کہ ہم نے سنا ہے کہ آپ بہن، بیٹی کو میراث دلواتے ہیں حالانکہ میراث تو ان کا حق ہے جو دشمنوں سے لڑیں اور غیرت کا مال لائیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ عزوجل کا یہی حکم ہے کہ ان کو میراث دی جائے۔ ۲۸

(۲۴) باب: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ [۱۲۸]

باب: ”اور اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی طرف سے زیادتی یا بیزاری کا اندیشہ ہو۔“

قال ابن عباس: ﴿حَقَائِقُ﴾ [۳۵]: فساد ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ [۱۲۸] قال: هو اه في الشيء يحرص عليه ﴿كَالْمُعْتَفَى﴾ [۱۲۹] لا هي أيم ولا ذات زوج. ﴿نُشُوزًا﴾ بفضا.

ترجمہ و تشریح

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ”حَقَائِقُ“ بمعنی ”فساد“ یا بھی فساد اور جنگ ہے۔  
﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ اس آیت میں ”الشُّحُّ“ کا مطلب کسی چیز کے لئے حرص و لالچ اور خواہش انسانی ہے۔

”كَالْمُعْتَفَى“ کا مطلب ہے کہ بیچ میں لگی ہوئی، وہ عورت جو گویا نہ بیوہ ہو، نہ شوہر والی ہو۔  
”نُشُوزًا“ کا مطلب ہے ناراضگی، خٹکی اور بغض وغیرہ۔

۳۶۰۱۔ حدثنا محمد بن مقاتل: أخبرنا عبد الله: أخبرنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ قالت: الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها، فتقول: اجعلك من شالي في حل. فنزلت هذه الآية في ذلك. [راجع: ۲۳۵۰]

۲۸۔ قوله تعالى: ﴿قُلْ اللَّهُ يَعْصِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ [النساء: ۳۴]، أي: في توريثهن، وكانت العرب لا توريث النساء والصبيان. قوله: ((وما يعصى عليكم في الكتاب))، أي: به ما ذكر قبل هذه الآية وهو قوله تعالى: ﴿وَأَنْ خِفْتُمْ أَلا تَقْسُوا فِي الْيَمِينِ لَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ۳] الآية. والذي كتب في النساء هو قوله تعالى: ﴿فَبِمَا يَحْكُمُ النَّاسُ﴾ [النساء: ۳] الآية. عمدة القاري: ج: ۱۸، ص: ۴۷۲

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس آیت ﴿وَإِنْ أَسْرَأْتُمْ عَنْ ظَهْرِكُمْ مِنَ الزَّكَاةِ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ مِمَّا قَدْ كُنْتُ غَافِلَةً﴾ کے بارے میں بیان کیا کہ ایک آدمی اپنی بیوی سے اچھا برتاؤ و محبت نہیں کرتا تھا، اور چاہتا تھا کہ اس کو الگ کر دے، عورت نے کہا، اچھا میں اپنا (نان نفقہ، مہر) معاف کئے دیتی ہوں (مگر تم مجھے طلاق مت دو)، اس وقت یہ آیت نازل فرمائی گئی (یعنی تم آپس میں صلح کر لو، یہی اچھی بات ہے)۔

### عورت کا مہر یا نفقہ معاف کرنا

اگر کوئی عورت خاندان کا دل اپنے سے پھرا دیکھے اور اس کو خوش اور متوجہ کرنے کو اپنے مہر یا نفقہ وغیرہ میں سے کچھ چھوڑ کر اس کو راضی کر لے تو اس مصالحت میں کسی ذمہ کچھ گناہ نہیں زوجین میں مصالحت اور موافقت بہت ہی اچھی بات ہے۔

البتہ بے وجہ عورت کو تنگ کرنا اور بار بار اس کے مال میں تصرف کرنا گناہ ہے۔ ۷۹

### (۲۵) باب: ﴿إِنَّ الْمَنَّافِقِينَ فِي الذِّكْرِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [۱۳۵]

باب: ”یقین جانو کہ منافقین جہنم کے سب سے نچلے طبقے میں ہوں گے۔“

قال ابن عباس: أسفل النار. ﴿نَفَقًا﴾ (الأنعام: ۳۵): سربا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہاں ”اسفل النار“ مراد ہے یعنی آگ کا سب

سے نچلا حصہ۔

”نَفَقًا“ بمعنی ”سربا“ مرگ کے ہیں۔

۳۶۰۲۔ حدثنا عمر بن حفص: حدثنا أبي: حدثنا الأعمش قال: حدثني إبراهيم،

عن الأسود قال: كنا في حلقة عبد الله فجاء حذيفة حتى قام علينا فسلم ثم قال: لقد أنزل

النفاق على قوم خير منكم، قال الأسود: سبحان الله، إن الله يقول: ﴿إِنَّ الْمَنَّافِقِينَ فِي

الذِّكْرِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ فتبسم عبد الله وجلس حذيفة في ناحية المسجد. فقام عبد الله

فتعرق أصحابه فرماني بالحصاء، فأتيته فقال حذيفة: عجب من ضحكة وقد عرف



ما قلت، لقد أنزل النفاق علی قوم کانوا خیراً منکم ثم نابوا لصاب اللہ علیہم۔ ع۔ ترجمہ: اسود سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، کہ اس نے میں ایک صحابی حضرت حذیفہ بن یمانؓ آئے، ہمارے پاس کھڑے ہوئے اور سلام کیا، پھر فرمایا کہ نفاق ایسی چیز ہے جو تم سے اچھے لوگوں کی جماعت پر نازل ہو چکی ہے، اسود نے (راوی نے ذرا تعجب سے) کہا سبحان اللہ، اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے کہ ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الذِّكْرِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ تو اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ مسکرائے، اور حضرت حذیفہؓ اٹھ کر مسجد کے ایک گوشہ میں بیٹھ گئے۔ اس کے بعد حضرت عبداللہؓ بھی اٹھ گئے اور ان کے شاگرد بھی ادھر ادھر منتشر ہو گئے، پھر حضرت حذیفہؓ نے ایک کنکری میرے طرف پھینکی، میں ان کے پاس آیا اور تو حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ میں (عبداللہ بن مسود) کے مسکرانے سے تعجب میں پڑ گیا، کیونکہ جو کچھ میں نے کہا، وہ انہوں نے اچھی طرح سمجھ لیا، بیشک نفاق اس قوم پر آیا تھا جو تم سے بہتر تھی، لیکن پھر انہوں نے توبہ کی، تو اللہ تعالیٰ نے ان کی خطا کو معاف کر دیا۔

### نفاق سے برأت اور توبہ کا حکم

حضرت اسود بن یزید رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسودؓ کے حلقہ درس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اس نے میں حضرت حذیفہ بن یمانؓ آئے اور ہمارے پاس کھڑے ہو کر سلام کیا۔ پھر فرمانے لگے کہ ”لقد أنزل النفاق علی قوم خیر منکم“ نفاق ایسی قوم پر نازل کیا گیا تھا یعنی ان کو نفاق میں مبتلا کیا گیا تھا جو لوگ تم سے بہتر تھے۔

روی حضرت اسود بن یزید رحمہ اللہ نے اس پر تعجب سے کہا کہ ”سبحان اللہ“ منافقین ہم سے بہتر کیسے ہو گئے؟ اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں فرماتا ہے کہ ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الذِّكْرِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ یعنی منافقین کے سب سے نیچے حصے میں ہوں گے اور آپ کہہ رہے ہیں کہ وہ ہم سے بہتر ہیں۔  
 فقہم عبداللہؓ، تو حضرت عبداللہ بن مسودؓ نے اس بات پر قسم فرمایا یعنی وہ حضرت حذیفہؓ کا مطلب، سمجھ گئے تھے اور ”وجلس حذیفہ فی ناحية المسجد“ پھر حضرت حذیفہؓ مسجد کے گوشے میں جا کے بیٹھ گئے۔

ع۔ وفہ صحیح مسلم، کتاب الصبر، رقم: ۳۰۱۷، ومن الترمذی، أبواب تفسیر القرآن، باب ومن سورة المائدة، رقم:

۳۰۳۳، و: سند احمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، مسند الخلفاء الراشدين، أول مسند عمر بن الخطابؓ، رقم: ۱۸۸

”فقام عبد اللہ لفترق اصحابہ“ اور پھر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر چلے گئے اور ان کے شاگرد بھی منتشر ہو گئے، ”فرمانی بالحصا“ تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے میری طرف ایک ننگر متوجہ کرنے، بلائے کیلئے پھینکا اور اپنے پاس بلایا، تو میں ان کے پاس گیا۔

پھر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”عجبت من ضحکة وقد عرف ماقلت“ مجھے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہنسنے سے تعجب ہوا، کیونکہ جو کچھ میں نے کہا اس کا مطلب وہ سمجھ گئے تھے اور میں نے یہ کہا تھا کہ ”لقد أنزل النفاق علی قوم کانوا خیرا منکم“ نفاق ایسی قوم پر نازل ہوا جو تم سے بہتر تھی یعنی جو لوگ نفاق میں مبتلا ہوئے تھے وہ بہتر تھے، کیونکہ وہ خیر القرون کے لوگ تھے۔

”ثم تابوا لصاب الله عليهم“ پھر انہوں نے اس سے توبہ کر لی اور پھر اللہ ﷻ نے ان کی توبہ قبول کر لی تو وہ چونکہ حضور اقدس ﷺ کے زمانے کے لوگ تھے، لہذا تم سے بہتر تھے خاص طور پر وہ جب انہوں نے توبہ کر لی تو تم سے بہتر ہی تھے اس لئے میں نے کہا تھا۔

(۲۶) باب قوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ﴾ الی قوله:

﴿وَيُؤْتِسِرَ وَهَازُونَ وَسَلِيمَان﴾ [۱۶۳]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”(اے پیغمبر!) ہم نے تمہارے پاس اسی طرح وحی بھیجی ہے جیسے نوح پر بھیجی تھی“ آخر آیت تک۔

وحی کے ادوار

اہل کتاب، مشرکین مکہ اور جملہ کفار قرآن مجید کی حقانیت اور صداقت میں طرح طرح سے بیہودہ شبہات پیدا کرتے، اس موقع میں یہی کہہ دیا کہ جیسے تو ریت سب کی سب ایک دفعہ اتری تھی ایسے ہی تم بھی ایک کتاب آسمان سے لا دو تو ہم تم کو سچا جانیں بقولِ فصیح۔

خوئے بدراہمانہ بسیار سو۔

اللہ ﷻ نے اس جگہ چند آیتیں نازل فرما کر اس کی حقیقت واضح کر دی اور وحی کی عظمت اور کفار کے سب خیالات اور شبہات بیہودہ کو رد کر دیا اور وحی الہی کی متابعت کو عامۃ اور قرآن مجید کی اطاعت کو تخصیص کے ساتھ بیان فرما کر بتلا دیا کہ حکم الہی کا ماننا سب پر فرض ہے کسی کا کوئی عذر اس میں نہیں چل سکتا جو اس کے تسلیم

کرنے میں تردید یا تامل یا انکار کرے وہ گمراہ اور بے دین ہے۔ اب یہاں سے تحقیق جواب دیا جاتا ہے۔

اس سے معلوم ہو گیا کہ وحی خاص اللہ ﷻ کا حکم اور اس کا پیام ہے جو پیغمبروں پر بھیجا جاتا ہے، انبیاء سابقین پر جیسے وحی الہی نازل ہوئی ویسے ہی حضرت محمد ﷺ پر بھی اللہ ﷻ نے اپنی وحی بھیجی تو جس نے اس کو مانا اس کو بھی ضرور ماننا چاہئے اور جس نے اس کا انکار کیا وہ گویا ان سب کا منکر ہو گیا۔

اور حضرت نوح ﷺ اور ان سے پہچلوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ شاید یہ ہے کہ حضرت آدم ﷺ کے وقت سے جو وحی شروع ہوئی تو اس وقت بالکل ابتدائی حالت تھی، حضرت نوح ﷺ پر اس کی تکمیل ہو گئی گویا اول حالت تکمیل کی حالت تھی، حضرت نوح ﷺ کے زمانہ میں وہ حالت پوری ہو کر اس قابل ہو گئی کہ ان کا امتحان لیا جائے اور فرمانبرداروں کو انعام اور نافرمانوں کو سزا دی جائے۔

چنانچہ انبیائے اولوالعزم کا سلسلہ بھی حضرت نوح ﷺ سے ہی شروع ہوا اور وحی الہی سے سرتابی کرنے والوں پر بھی اول عذاب حضرت نوح ﷺ کے وقت سے شروع ہوا۔

خلاصہ یہ کہ پہلے حکم الہی اور انبیاء کی مخالفت پر عذاب نازل نہیں ہوتا تھا بلکہ انکو معذور سمجھ کر ان کو ڈھیل دی جاتی تھی اور سمجھانے میں ہی کوشش کی جاتی تھی، حضرت نوح ﷺ کے زمانہ میں جب مذہبی تعلیم خوب ظاہر ہو چکی اور لوگوں کو حکم خداوندی کی متابعت کرنے میں کوئی غفائی نہ رہا تو اب نافرمانوں پر عذاب نازل ہوا۔

اول حضرت نوح ﷺ کے زمانہ میں طوفان آیا، اس کے بعد حضرت یعقوب ﷺ، حضرت صالح ﷺ، حضرت شعیب ﷺ وغیرہ کے زمانہ میں کافروں پر قسم قسم کے عذاب آئے تو آپ ﷺ کی وحی کو حضرت نوح ﷺ اور ان سے پہچلوں کی وحی کے ساتھ تشبیہ دینے میں اہل کتاب اور مشرکین مکہ کو پوری تنبیہ کر دی گئی کہ جو آپ ﷺ کی وحی یعنی قرآن کو نہ مانے گا وہ عذاب عظیم کا مستحق ہوگا۔ ۱۱

۴۶۰۳ - حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن صفيان قال: حدثني الأعمش، عن أبي الـ، عن عبد الله عن النبي ﷺ قال: ((ما ينبغي لأحد أن يقول: أنا خير من يونس ابن متى)). [راجع: ۳۴۱۲]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی کیلئے یہ بات مناسب نہیں ہے کہ کہے کہ میں یونس بن متى (ؑ) سے بہتر ہوں۔

۴۶۰۴ - حدثنا محمد بن سنان: حدثنا فليح: حدثنا هلال، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: ((من قال: أنا خير من يونس بن متى، فقد كذب)). [راجع: ۳۴۱۵]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے یہ کہا کہ میں یونس بن متى سے بہتر ہوں، تو اس نے جھوٹ بولا۔

(۲۷) باب: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنَّ امْرَأَتَكَ لَأَشَدُّ لَكَ

وَلَذَ وَلَهُ أَخْتٌ فَلَهَا بِصَفِّ مَا تَرَكَ وَهُوَ بِرِثَتُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ [۱۷۶]

باب: ”(اے پیغمبر!) لوگ تم سے (کلالہ کا حکم) پوچھتے ہیں۔ کہہ دو کہ اللہ تمہیں کلالہ کے بارے میں حکم بتاتا ہے۔ اگر کوئی شخص اس حال میں مر جائے کہ اس کی اولاد نہ ہو، اور اس کی ایک بہن ہو تو وہ اس کے ترکے میں سے آدھے کی حق دار ہوگی۔ اور اگر اس بہن کی کوئی اولاد نہ ہو (اور وہ مر جائے، اور اس کا بھائی زندہ ہو) تو وہ اس بہن کا وارث ہوگا۔

## کلالہ کی تفسیر

شروع سورت میں آیت میراث میں کلالہ کی میراث کا ذکر کر چکا ہے اس کے بعد جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کے متعلق زیادہ تفصیل پوچھنی چاہی تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

”کلالہ“ کے معنی کمزور اور ضعیف، یہاں وہ شخص مراد ہے جس کے وارثوں میں باپ اور اولاد میں سے کوئی نہ ہو جیسا کہ پہلے بیان ہوا، کیونکہ اصلی وارث والدہ اور ولد ہی ہیں جس کے یہ نہیں تو اس کے حقیقی بھائی بہن کو بیٹا بیٹی کا حکم ہے اور اگر حقیقی نہ ہوں تو یہی حکم سوتیلوں کا ہے جو کہ باپ میں شریک ہوں ایک بہن ہو تو آدھا اور دو بہن ہوں تو دو تہائی اور اگر بھائی اور بہن دونوں ہیں تو مرد کو دو ہر حصہ اور عورت کو اکہر طے کا اور اگر فقط بھائی ہوں بہن کوئی نہ ہو تو وہ بہن کے مال کے وارث ہوں گے یعنی ان کا کوئی حصہ معین نہیں، کیونکہ وہ عصبہ ہیں جیسا کہ آیت میں آگے یہ سب صورتیں مذکور ہیں۔

اب باقی رہ گئے وہ بھائی بہن جو صرف ماں میں شریک ہوں جن کو انبیائی کہتے ہیں سوان کا حکم شروع سورت میں فرمایا گیا ان کا حصہ معین ہے یعنی اگر مرد مر گیا اور اس نے ایک بہن چھوڑی، نہ بیٹا چھوڑا نہ باپ تو اس کو میراث میں نصف مال ملے گا۔

اور اگر اسکے برعکس ہو یعنی کوئی عورت لا ولد مر گئی اور اس نے بھائی اعمانی یا علاتی چھوڑا تو وہ بہن کے مال کا وارث ہوگا کیونکہ وہ عصبہ ہے اور اگر اس نے لڑکا چھوڑا تو بھائی کو کچھ ملے گا اور لڑکی چھوڑی تو لڑکی سے جو

بچے کا وہ اس بھائی کو ملے گا اور بھائی یا بہن اخیانی چھوڑے گی تو اس کے لئے جتنا حصہ معین ہے جیسا کہ ابتداء سورۃ میں ارشاد ہوا۔

والکلالۃ من لم یولہ اب او ابن، وهو مصدر من تکللہ النسب.

ترجمہ: کلالہ وہ شخص ہے جس کے درمیان میں سے نہ باپ ہو نہ بیٹا ہو، اور کلالہ مصدر ہے تکللہ النسب کا۔

۳۶۰۵ - حدثنا سلیمان بن حرب: حدثنا شعبہ، عن ابی اسحاق: سمعت البراء

رضی اللہ عنہ قال: آخر سورۃ نزلت براءۃ، وآخر آیت نزلت ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكُلَالَةِ﴾. [راجع: ۳۳۶۳]

ترجمہ: ابواسحاق کہتے ہیں میں نے سنا کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرما رہے تھے کہ سب سے آخر میں جو سورۃ نازل ہوئی، وہ سورۃ براءۃ ہے، اور آخر میں جو آیت اتری وہ یہ آیت ہے: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكُلَالَةِ﴾۔

## تشریح

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کا خیال ہے کہ قرآن کی آخری آیت ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكُلَالَةِ﴾ ہے۔

کسی نے کہا ہے کہ آخری آیت ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدہ: ۳] ہے۔

اور کسی نے کہا کہ ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرہ: ۲۸۱] آخری آیت ہے۔ یہ سب تفصیل پہلے گذر چکی ہے۔

## تینوں صورتوں میں تطبیق

ان تینوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ:

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكُلَالَةِ﴾ حضرت براء رضی اللہ عنہ کا کہنے کا منشا یہ ہے کہ اس آیت

میں میراث کے معاملے میں آخری آیت یہی نازل ہوئی تھی، مطلق آخر میں نازل ہونا مراد نہیں ہے

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ آخری احکام دہائی آیت ہے جو نازل ہوئی ہے۔

اور جس نے ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ کہا ہے جیسے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ

عنہما تو ان کی مراد یہ ہے باقاعدہ واقعہ آخری آیت۔

## (۵) سورة المائدة

### سورة مائدہ کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

وجہ تسمیہ

اس سورۃ کو ”سورة المائدة“ کہتے ہیں، اس لئے کہ اس میں ”مائدہ“ کا ذکر ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا تھا۔ اس کا نام ”سورة العقود“ بھی ہے، چونکہ اس کی پہلی آیت میں ایضاً عہود کا حکم ہے۔ لفظ ”مائدہ“ کے معنی ہیں وہ دسترخوان جس پر کھانا ہو، لیکن اگر دسترخوان پر کھانا موجود نہ تو اس کو ”مائدہ“ نہیں کہا جائے، جیسا کہ علامہ مثنیٰ رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں کہ ”مائدہ“ فاعلہ کے وزن پر ہے بمعنی مفعولہ جیسے ”عیشۃ راضیۃ“ بمعنی ”مروضۃ“ ہے۔ ۱۔

### سورة المائدہ کا نزول

حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی عصباء کی تکمیل تھامے ہوئی تھی کہ آپ پر سورہ پوری نازل ہوئی قریب تھا کہ اس بوجھ سے اونٹنی کے ہاڑو ٹوٹ جائیں۔ ۲۔  
حضرت جبیر بن نفیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں حج کے لئے گیا وہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے مجھ سے فرمایا تم سورہ مائدہ پڑھا کرتے ہو؟ میں نے کہا جی ہاں تو آپ نے فرمایا کہ سنو سب سے آخر یہی سورت نازل ہوئی اس میں جس چیز کو حلال پاؤ اس کو حلال ہی سمجھو اور اس میں جس چیز کو حرام پاؤ حرام ہی جانو۔ ۳۔

۱۔ عمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۲۷۹

۲۔ مسند احمد، الملحق المستدرک من مسند الأنصار بآلیہ خمس عشر الأنصار، من حديث أسماء بنت یزید رضی

اللہ عنہا، رقم: ۲۷۵۷۵

۳۔ المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب التفسیر.....، تفسیر سورة المائدة، رقم: ۲۳۱۰

## (۱) باب

یہ باب بلا عنوان ہے۔

﴿وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ [۱] واحدها حرام ﴿كَيْمًا لِّقَضِيهِمْ وَيُنَاقِلُهُمْ﴾ [۱۳] ينقضهم ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ﴾ [۱]: جعل الله. ﴿تَبْوَةٌ﴾ [۲۹]: تحمل.  
 ﴿ذَائِرَةٌ﴾: دولة. وقال غيره: الاغراء: التسليط، ﴿أُجُوزُهُنَّ﴾ [۵]: مهورهن.  
 المهيمن: الأمين. القرآن أمين على كل كتاب قبله.  
 وقال سفيان: مافى القرآن آية أشد على من ﴿لَنْتَقِمَ عَلَى شَيْءٍ حَتَّىٰ تَقِيْمُوا التَّوْرَةَ﴾  
 وَلَا نَجْنِلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾.  
 ﴿مَخْصَصَةٌ﴾: مجاعة. ﴿مَنْ أَخْيَاكَ﴾ لمن من حرم قتلها الا بحق حيي الناس منه  
 جميعا ﴿خِزْعَةٌ وَمِنْهَا جَانٌ﴾ سبيلاً وسنة.  
 ﴿فَلَنْ غَيْرُ﴾ ظهر ﴿الْأَزْلِيَّانِ﴾ واحدهن أولى.

## ترجمہ و تشریح

”حرم“ کا واحد ”حرام“ ہے، یعنی احرام کی حالت۔  
 ”كَيْمًا لِّقَضِيهِمْ“ کا معنی ہے ان کے عہد کوڑنے کی وجہ۔  
 ”كَتَبَ اللَّهُ“ کا معنی ”جعل اللہ“ یعنی اللہ نے مقرر کر دیا ہے۔  
 ”تَبْوَةٌ“ کا معنی ہے تو بوجھ اٹھائے۔  
 ”ذَائِرَةٌ“ گردش زمانہ، مصیبت۔  
 ”الْاِغْرَاءُ“ کے معنی ہے سلاط کر دینا۔  
 ”أُجُوزُهُنَّ“ کے معنی ہیں ان کے حق مہر۔  
 ”المهيمن“ کے معنی امانت دار، قرآن گویا اگلی کتابوں کا محافظ ہے۔

حضرت سفيان ثوري رحمہ اللہ کہتے ہیں میرے خیال میں پورے قرآن میں میرے لئے اس سے زیادہ کوئی سخت اور شدید تر آیت نہیں ہے ﴿لَنْتَقِمَ عَلَى شَيْءٍ حَتَّىٰ تَقِيْمُوا التَّوْرَةَ﴾ وَلَا نَجْنِلَ وَمَا أَنْزَلَ

إِنِّكُمْ مِنْ رِبِّكُمْ ﴿۱﴾۔

”مَغْمَصَةٌ“ کے معنی سخت بھوک کے ہیں۔

”مَنْ أَهْبَاهَا“ کے معنی ہیں، جس نے بغیر کسی شرعی حق کے کسی قتل انسانی کو حرام جانا۔

”جِزْعَةٌ“ شریعت کو کہتے ہیں ”مِنْهَا جَاءَ“ سنت محمدی ﷺ کو کہتے ہیں۔

”فَلَانٌ عَفِيفٌ“ یعنی ظاہر ہوا، ”الْأَزْلِيَانِ“ اس کا وادع اولیٰ ہے۔

(۲) باب قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [۳]

باب: ”آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا ہے۔“

وقال ابن عباس: ﴿مَغْمَصَةٌ﴾ [۳]: مجاعة.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”مَغْمَصَةٌ“ کے معنی سخت بھوک کے ہیں۔

۳۶۰۶۔ حدثني محمد بن بشار: حدثنا عبد الرحمن: حدثنا سفيان، عن قيس، عن طارق بن شهاب: قالت اليهود لعمر: إنكم تقرؤون آية لو نزلت علينا لاستعذناها عبيداً، فقال عمر: إني لأعلم حيث أنزلت، وأين أنزلت. وأين رسول الله ﷺ حيث أنزلت، يوم هرة وإنا والله بعرفة.

قال سفيان: وأحك كتاب يوم الجمعة أم لا؟ ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾.

[راجع: ۳۵]

ترجمہ: طارق بن شہاب روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے یہودیوں نے کہا کہ یہ آیت جو تم پڑھتے ہو، مگر ہمارے متعلق نازل ہوئی رہا رہے درمیان نازل ہوئی تو ہم اس دن کو عید کا دن بنا لیتے۔ حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ میں اچھی طرح جانتا ہوں کہ یہ آیت کب کہاں اور کس وقت نازل ہوئی تھی اور رسول اللہ ﷺ کہاں رونق افروز تھے؟ اللہ کی قسم! جب یہ آیت نازل ہوئی وہ عرفہ کا دن اور ہم میدان عرفات میں تھے۔ سفيان کہتے ہیں کہ مجھے شک ہے کہ وہ جمعہ کا دن تھا یا نہیں؟ ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾۔ ۵

۵۔ حریدہ تفسیر کیلئے دیکھئے: انعام الباری شرح صحیح البخاری، جلد: ۱، ص: ۵۳۴، کتاب الايمان، رقم الحديث: ۴۵،

تفسیر طبری، ج: ۶، ص: ۸۳، فتح الباری، ج: ۱، ص: ۱۰۵، و عمدة القاری، ج: ۱۲، ص: ۵۶۶



(۳) باب قوله: ﴿فَلَمَّ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [۶]

باب: ”اور تمہیں پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے تیمم کرو۔“

﴿تَيَمَّمُوا﴾ تعمّدوا، ﴿آمَنَ﴾ [۲] حامدین، آمَنت وتيممت واحد.  
وقال ابن عباس: ﴿لَمْ تَسْجُدْ﴾ [النساء: ۴۳]، و﴿تَمَسَّوْهُنَّ﴾ [البقرة: ۲۳۶]، ﴿وَالَّذِينَ  
دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ [النساء: ۴۳]، والافضاء: النكاح.

ترجمہ و تشریح

”تَيَمَّمُوا“ بمعنی ”تعمّدوا“ یعنی تم قصد کرو، ارادہ کرو۔  
”آمَنَ“ بمعنی ”حامدین“ یعنی قصد و ارادہ کرنے والے۔  
”آمَنت وتيممت“ ان دونوں کا معنی ایک ہی ہے قصد کرنا، کسی کام کا ارادہ کرنا۔  
حضرت عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”لَمْ تَسْجُدْ“ اور ”تَمَسَّوْهُنَّ“ اور ”دَخَلْتُمْ بِهِنَّ“  
”الافضاء“ ان سب الفاظ کے معنی ایک ہی ہیں نکاح یعنی براء روٹی کرنا۔

۳۶۰۷ - حدثنا اسماعيل قال: حدثني مالك، عن عبد الرحمن بن القاسم، عن  
أبيه، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره  
حتى إذا كنا بالبداء أو بذي الحيش القطع عقد لي. فأقام رسول الله ﷺ على التماسه وأقام  
الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء، فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا: ألا  
تري ما صنعت عائشة أقامت برسول الله ﷺ وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء؟  
فجاء أبو بكر ورسول الله ﷺ واضع رأسه على فخذي قد نام، فقال: حسبت رسول الله ﷺ  
والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء. قالت عائشة: فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله  
أن يقول وجعل يطعنني بيده في خاصرتي، ولا يمتنعني من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ  
على فخذي. فقام رسول الله ﷺ حين أصبح على غير ماء فأنزل الله آية التيمم. فقال أسيد  
بن حضير: ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر. قالت: فبعثنا البعير الذي كنت عليه فإذا  
العقد تحته. [راجع: ۳۴۴]

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ایک سفر میں گئے، جب ہم مقام بیداء میاؤں کے مقام پر پہنچے، تو میرا ہار کہیں گم ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ اسی جگہ ٹھہر گئے، اور لوگ بھی ٹھہر گئے ہار ڈھونڈنے لگے، اور یہ جگہ ایسی تھی کہ پانی کہیں نام و نشان نہیں تھا، اور نہ ان لوگوں کے پاس پانی موجود تھا، کچھ لوگ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہنے لگے کہ کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں عائشہ کیا کر رہی ہیں؟ کہ ان کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اور دوسرے سب لوگوں کو رکنا پڑا ہے، اور نہ اس جگہ پر پانی موجود ہے، اور نہ ہی ان کے پاس پانی ہے۔ پھر ابوبکر صدیق میرے پاس آئے، اُس وقت رسول اللہ ﷺ میری ران پر سر رکھے ہوئے سو رہے تھے، اور کہنے لگے کہ اے عائشہ! تم نے رسول اللہ ﷺ کو اور تمام لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا ہے کہ جہاں قریب میں پانی بھی دستیاب نہیں ہے، اور نہ ہی پانی ان کے پاس موجود ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ابوبکر مجھ سے بہت ناراض ہوئے، جو اللہ کو منظور تھا وہ کہا، اور انہوں نے میری کونکھ پر انگلی بھی ماری تھی، میں اس لئے خاموش ہو رہی کہ میری ران پر سر رکھے ہوئے سو رہے تھے۔ جب صبح کے وقت رسول اللہ ﷺ نیند سے بیدار ہوئے تو پانی موجود نہیں تھا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت یعنی آیت یتم نازل فرمائی۔ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے ابوبکر کے خاندان والو! یہ سب کچھ تم لوگوں کی کوئی پہلی برکت نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب میرا اونٹ کھڑا ہوا تو ہار اس کے نیچے سے برآمد ہوا اور مجھے مل گیا۔

### ہار گم ہونے کا واقعہ اور نزولِ یتیم

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ سفر کو گئی، جب ہم مقام بیداء میں پہنچے تو میرا ہار کہیں گم ہو گیا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ اسی جگہ ٹھہر گئے اور لوگ ہار ڈھونڈنے لگے اور یہ جگہ ایسی تھی کہ پانی کا کہیں نام و نشان نہیں تھا، اور ساتھ میں بھی پانی موجود نہ تھا۔ کچھ لوگ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہنے لگے کہ یہ عجیب بات ہوئی ہے کہ عائشہ کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اور دوسرے سب لوگوں کو رکنا پڑا اور نہ یہاں پانی پر ہیں، اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی موجود ہے۔

اس وقت رسول اللہ ﷺ میری ران پر سر رکھے ہوئے سو رہے تھے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آئے اور کہنے لگے کہ اے عائشہ! تم نے رسول اللہ ﷺ کو اور تمام لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا ہے کہ جہاں پانی بھی دستیاب نہیں ہے اور نہ ہی ان کے پاس پانی موجود ہے، اور پھر مجھے سخت سخت کہا۔ میں اس لئے خاموش ہو رہی کہ رسول اللہ ﷺ

میری ران پر سر رکھ کر سو رہے تھے، حالانکہ انہوں نے میری کوکھ میں انگلی بھی ماری تھی۔

آخر صبح کو رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے، مگر پانی نہ موجود نہ تھا اس وقت اللہ ﷻ نے یہ آیت تم نازل فرمائی ﴿لَقَدْ فَعَلْنَا فَعْلًا لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾۔

حضرت اسید بن حنظلہ نے کہا کہ اسے ابو بکر کے خاندان والو! اس آیت کے نزول کا سبب حضرت ابو بکر کی اولاد کی بزرگی اور کرامت ہے، آخر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب میرا اونٹ کھڑا ہوا تو ہمارا اس کے نیچے سے برآمد ہوا اور مجھے ٹل گیا۔

۳۶۰۸۔ حدثنا يحيى بن سليمان قال: حدثني ابن وهب قال: أخبرني عمرو بن عبد الرحمن بن القاسم حدثنا عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها: سقطت فلاة لي بالبيداء ولحن داخلون المدينة، فاناخ النبي ﷺ ونزل فلقى رأسه في حجرى والداء، أبل أبو بكر فلكنزني لكثرة شديدة وقال: حسبت الناس في فلاة لي الموت لمكان رسول الله ﷺ ولد أوجعني، ثم إن النبي ﷺ استيقظ وحضرت الصبح، فالتصم الماء فلم يوجد، فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية، فقال أسيد بن حضير: لقد بارك الله للناس فيكم يا آل أبي بكر، ما أنعم الله بركة لهم. [راجع: ۳۳۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم مدینہ کی طرف واپس آرہے تھے کہ راستہ میں مقام بیداء میں میرا ہارگم ہو گیا، جب نبی کریم ﷺ کو معلوم ہوا تو آپ نے اپنی اونٹنی کو بٹھا دیا، اور اسی جگہ اتر گئے اور اور اپنا سر مبارک میری گود میں رکھ کر آرام کرنے لگے، تھوڑی دیر میں میرے باپ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور میرے سینہ زور سے ہاتھ مار کر کہا کہ تم نے سب لوگوں کو ایک ہار کی وجہ سے یہاں روک کر بڑی پریشانی میں ڈال دیا ہے، مجھے بڑی تکلیف ہوئی، مگر آنحضرت ﷺ کے خیال سے برداشت کر گئی، اور خاموش رہی۔ جب نبی کریم ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے اور صبح کا وقت ہوا تو پانی طلب کیا، مگر پانی موجود نہ تھا، چنانچہ اس وقت یہ آیت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ آخر تک نازل ہوئی، اس موقع پر اسید بن حنظلہ نے کہا کہ اسے اولاد ابو بکر کا تم لوگوں کیلئے باعث برکت و رحمت ہو، کیونکہ تمہاری وجہ سے آیت تم نازل ہوئی۔

### حدیث باب میں تیمم کا حکم اور معذوری کی صورتیں

حالت جنابت میں نماز کا نہ پڑھنا تا وقتیکہ غسل نہ کر لے، یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب کوئی عذر نہ ہو۔ ہاں اگر کوئی ایسا عذر پیش آئے کہ پانی کے استعمال سے معذوری ہو اور طہارت کا حاصل کرنا ضروری ہو تو

ایسے وقت میں زمین سے تیمم کر لینا کافی ہے۔

اب پانی کے استعمال سے معذوری کی تین صورتیں بتلائیں گئی ہیں:

ایک ایسی بیماری کہ اس میں پانی ضرور نقصان کرتا ہے۔

دوسری یہ کہ سفر و پیش ہے، پانی اتنا موجود ہے وضو کر لے تو پیاس سے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہے

اور درود و رتک پانی نہ ملے گا۔

تیسری یہ کہ پانی بالکل موجود ہی نہیں اس پانی موجود نہ ہونے کی صورت کے ساتھ دو صورتیں طہارت

کے ضروری ہونے کی بیان فرمائیں:

ایک یہ کہ کوئی قصائے حاجت سے فارغ ہو کر آیا اس کو وضو کی حاجت ہے۔

دوسری یہ کہ عورت سے صحبت کی ہو تو اس کو غسل کی ضرورت ہے۔

### تیمم کا طریقہ اور حکمت

تیمم کا طریقہ یہ ہے کہ پاک زمین پر دونوں ہاتھ مارے پھر سارے منہ پر اچھی طرح مل لے پھر دونوں ہاتھ زمین پر مار کر دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک مل لے۔

مٹی طاہر، پاک ہے اور بعض چیزوں کے لئے مثل پانی کے مطہر، پاک کرنے والی بھی ہے، مثلاً خف، تلوار، آئینہ وغیرہ اور جو نجاست زمین پر گر کر خاک ہو جاتی ہے وہ بھی پاک ہو جاتی ہے۔

نیز ہاتھ اور چہرہ پر مٹی ملنے میں تدلل و مجر بھی پورا ہے جو گناہوں سے معافی مانگنے کی اعلیٰ صورت ہے، سو جب مٹی ظاہری و باطنی دونوں طرح کی نجاست کو زائل کرتی ہے تو اس لئے بوقت معذوری پانی کی قائم مقام کی گئی ہے۔

اس کے سوا مقصود آسانی و سہولت جس پر حکم تیمم مبنی ہے یہ ہے کہ پانی کی قائم مقام ایسی چیز کی جائے جو پانی سے زیادہ سہل الوصول ہو سو زمین کا ایسا ہونا ظاہر ہے، کیونکہ وہ سب جگہ موجود ہے، ساتھ ہی یہ خاک

انسان کی اصل ہے اور اپنی اصل کی طرف رجوع کرنے میں گناہوں اور غرایبوں سے بچاؤ ہے۔

جیسا کہ قرآن کریم میں بیان کیا گیا ہے رونق قیامت کا فر بھی آرزو کریں گے کہ ہم کسی طرح خاک میں

مل جائیں۔ ۵

(۴) باب قوله: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَابِلًا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِذُونَ﴾ [۴۴]

باب: ”(اگر ان سے لڑنا ہے تو) بس تم اور تمہارا رب چلے جاؤ، ہم تو یہیں بیٹھے ہیں۔“

### بنی اسرائیل کی حکم عدولی

اس آیت تذکرہ میں اس کا بیان ہے کہ اس کے باوجود بنی اسرائیل نے اپنی معروف سرکشی اور کج طبعی کی وجہ سے اس حکم کو بھی تسلیم نہ کیا، بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اے موسیٰ! اس ملک پر تو بڑے ہی زبردست قوی لوگوں کا قبضہ ہے، ہم تو اس زمین میں اس وقت تک داخل نہ ہوں گے جب تک وہ لوگ وہاں قابض ہیں، ہاں وہ کہیں اور چلے جائیں تو بے شک ہم وہاں جا سکتے ہیں۔

واللہ اس کا جو افسانہ تفسیر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور عکرمہ اور علی ابی طلحہ وغیرہ رحمہم اللہ مجتمعین سے منقول ہے، وہ یہ ہے کہ اس وقت ملک شام اور بیت المقدس پر قوم عمالقہ کا قبضہ تھا، جو قوم عاد کی کوئی شاخ اور بڑے ذلیل ڈول اور بیعت ناک قدو قامت کے لوگ تھے، جن سے جہاد کرنے کے بیت المقدس فتح کرنے کا حکم حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو ملا تھا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام حکم خداوندی کی تعمیل کیلئے اپنی قوم بنی اسرائیل کو ساتھ لیکر ملک شام کی طرف روانہ ہوئے، جانا بیت المقدس پر تھا۔ جب نمر اردن سے پار ہو کر دنیا کے قدیم ترین شہر اور یحییٰ پہنچے تو یہاں قیام فرمایا اور بنی اسرائیل کے بارہ سرداروں کو آگے بھیجا تاکہ وہ ان لوگوں کے حالات اور محاذ جنگ کی کیفیات معلوم کر کے آئیں جو بیت المقدس پر قابض ہیں اور جن سے جہاد کرنے کا حکم ملا ہے۔

یہ حضرات بیت المقدس پہنچے تو شہر سے باہر ہی قوم عمالقہ کا کوئی آدمی مل گیا اور وہ اکیلا ان سب کو گرفتار کر کے لے گیا، بادشاہ کے سامنے پیش کیا کہ یہ لوگ ہم سے جنگ کرنے کے قصد سے آئے ہیں۔ شاعی دربار میں مشورہ ہوا کہ ان سب کو قتل کر دیا جائے یا کوئی دوسری سزا دی جائے۔

بالآخر رائے اس پر ٹھہری کہ ان کو آزاد کر دیں تاکہ یہ اپنی قوم میں جا کر عمالقہ کی کی قوت و شوکت کے ایسے عینی گواہ ثابت ہوں کہ کبھی ان کی طرف رُخ کرنے کا خیال بھی دل میں نہ لائیں۔

بہر حال بنی اسرائیل کے بارہ سردار جب قوم عمالقہ کی قید سے رہا ہو کر اپنی قوم کے پاس مقام اور یحییٰ پہنچے، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس عجیب و غریب قوم اور اس کی ناقابل قیاس قوت و شوکت کا ذکر کیا۔ حضرت

موسیٰ علیہ السلام کے قلب پر توان کی باتوں کا ذرہ برابر بھی اثر نہ ہوا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی فتح و کامیابی کی بشارت سنادی تھی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام تو ان کی قوت و شوکت کا حال سن کر اپنی جگہ کوہ استقامت بنے ہوئے تھے، اقدام جہاد کی فکر میں لگے رہے۔ مگر خطرہ یہ ہو گیا کہ بنی اسرائیل کو اگر حریف مقابلہ کی اس بے پناہ طاقت کا علم ہو گیا تو یہ لوگ پھسل جائیں گے۔ اس لئے ان بارہ سرداروں کو ہدایت فرمائی کہ قوم عمالقہ کے یہ حالات بنی اسرائیل کو ہرگز نہ بتائیں، بلکہ راز رکھیں۔

مگر اس راز کا پھیل جانا قدرتی امر تھا، بنی اسرائیل میں جب ان حالات کی خبریں شائع ہونے لگیں تو رونے، پیٹنے اور کہنے لگے کہ اس سے تو اچھا یہی تھا کہ قوم فرعون کی طرح ہم بھی غرق دریا ہو جاتے، وہاں سے بچا لاکر ہمیں یہاں مرد یا چارہ ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام چونکہ فتح کی بشارت سن چکے تھے اور اس پر کامل یقین ہونے کی وجہ سے ان کو تسلی دی، مگر بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بات نہ سنی اور بھوڑے انداز میں کہا کہ

﴿لَا تَذْهَبْ أَنْتَ وَزَيْتُكَ لِقَابِلَا إِنَّا خَافْنَا لَا عِذُونَ﴾

ترجمہ: (اگر ان سے لڑتا ہے تو) بس تم اور تمہارا ترب چلے

جاؤ، ہم تو یہیں بیٹھے ہیں۔ ۵

۳۶۰۹۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا اسوئیل، عن معارق، عن طارق بن شهاب: سمعت

ابن مسعود رضی اللہ عنہما، قال: شهدت من المقداد، ح؛

وحدثني حمدان بن عمر: حدثنا أبو النضر: حدثنا الأشجع، عن سفیان، عن معارق، عن طارق، عن عبد الله قال: قال المقداد يوم بدر: يا رسول الله انا لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى ﴿لَا تَذْهَبْ أَنْتَ وَزَيْتُكَ لِقَابِلَا إِنَّا خَافْنَا لَا عِذُونَ﴾، ولكن امض ولاحن منك، فكانه سري عن رسول الله ﷺ.

وراه وكيع، عن سفیان، عن معارق، عن طارق أن المقداد قال ذلك للنبي ﷺ.

[راجع: ۳۹۵۲]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ غزوہ بدر کے موقع پر حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کہنے لگے اے اللہ کے رسول! ہم آپ کو اس طرح ہرگز نہیں کہیں گے جس طرح بنی اسرائیل کی طرح نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا

تھا ﴿لَا تُقْبَلُ اَنْتَ وَرَبُّكَ لَقَدْ بَلَّيْنَا مَخَانَتَا لَعَالِيُونَ﴾ لیکن ہم ایسا کہیں گے کہ آپ فکر مت کیجئے، ہم ہر حال میں آپ کے ساتھ ہیں، اس بات سے رسول اللہ ﷺ کو بڑی مسرت حاصل ہوئی۔ اور کبج نے یہ حدیث روایت کی سفیان سے، انہوں نے غبارق سے، اور انہوں نے طارق سے کہ حضرت مقدادؓ نے نبی کریم ﷺ سے یہ فرمایا تھا۔ ۷

## (۵) باب: ﴿لَمَّا جَزَاءُ الْبَيْنِ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ

فَسَادًا﴾ [۳۳]

باب: ”جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑائی کرتے اور زمین میں فساد مچاتے پھرتے ہیں۔“

المحاربة لله: الکفر به.

ترجمہ: اے اللہ سے جنگ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا انکار کرنا۔

## محاربہ اور فساد فی الارض کی تفصیل

اس مقام پر پہلی بات قابل غور یہ ہے کہ اللہ اور رسول کے ساتھ محاربہ اور زمین میں فساد کا کیا مطلب ہے اور کون لوگ اس کے مصداق ہیں؟

لفظ ”محاربہ“ ”حرب“ سے ماخوذ ہے، اس کے اصل معنی سلب کرنے اور چھین لینے کے ہیں اور محادرات میں یہ لفظ ”سلم“ کے بالمقابل استعمال ہوتا ہے، جس کے معنی امن اور سلامتی کے ہیں۔

معلوم ہوا کہ حرب کا مفہوم بدامنی پھیلاتا ہے اور ظاہر ہے کہ اکاؤ کا چوری یا قتل و غارت گری سے امن عام سلب نہیں ہوتا، بلکہ یہ جیسی ہوتی ہے کوئی طاقتور جماعت رہزنی اور قتل و غارت گری پر کھڑی ہو جائے۔

اسی لئے فقہائے کرام نے اس سزا کا مستحق صرف اس جماعت یا فرد کو قرار دیا ہے جو مسلح ہو کر عوام پر ڈاکے ڈالے، اور حکومت کے قانون کو قوت کے ساتھ توڑنا چاہے، جس کو دوسرے الفاظ میں ڈاکو یا باغی کہا جاسکتا ہے، عام انفرادی جرائم کو نیا لے چور، گرہ کٹ وغیرہ اس میں داخل نہیں ہیں۔

یہ حضرت مقداد بن اسودؓ کی روایت ہے کہ لڑائی اور فساد کی تفصیل کیلئے لاکھ فرمائیں: العام الہاری شرح صحیح البخاری۔ کتاب

دوسری بات یہاں یہ قابل غور ہے کہ اس آیت میں محاربہ کو اللہ اور رسول کی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ ڈاکو یا بغاوت کرنے والے جو مقابلہ یا محاربہ کرتے ہیں وہ انسانوں کے ساتھ ہوتا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی طاقت و جماعت جب طاقت کے ساتھ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے قانون کو توڑنا چاہے تو اگرچہ ظاہر میں اس کا مقابلہ عوام اور انسانوں کے ساتھ ہوتا ہے لیکن درحقیقت اس کی جنگ حکومت کے ساتھ ہے اور اسلامی حکومت میں جب قانون اللہ اور رسول کا نافذ ہو تو یہ محاربہ بھی اللہ و رسول ہی مقابلہ میں کہا جائے گا۔ ۵

۳۶۱۰۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا محمد بن عبد اللہ الأنصاری: حدثنا ابن عون قال: حدثني سلمان أبو رجاء مولى أبي قلابه، عن أبي قلابه: أنه كان جالسا خلف عمر بن عبد العزيز فذكروا وذكروا، فقالوا وقالوا: قد أقادت بها الخلفاء. فالتفت إلي أبي قلابه وهو خلف ظهره فقال: ماتقول يا عبد الله بن زيد؟ أو قال: ماتقول يا أبا قلابه؟ قلت: ما علمت نفسا حل قتلها في الإسلام إلا رجل زنى بعد إحصان، أو قتل نفسا بغير نفس، أو حارب الله ورسوله ﷺ. فقال عبيدة: حدثنا انس بكذا وكذا، قلت: إني حدثت انس، قال: قدم قوم على النبي ﷺ فكلّموه فقالوا: قد استرحمنا هذه الأرض، فقال: ((هذه نعم لنا تخرج لعرسى فاعرجوا فيها فاشربوا من ألبانها وأبنائها))، فخرجوا فيها فشرّبوا من أبنائها وألبانها واستصحبوا ومالوا على الراعي فقتلوه واطردوا النعم فما يستبطأ من هؤلاء، فقلوا النفس وحاربوا الله ورسوله وحوّلوا رسول الله ﷺ؟ فقال: سبحان الله. فقلت: تنهمنى؟ قال: حدثنا بهذا انس قال: وقال: يا أهل كذا إنكم لن تزالوا بغير ما بقى الله هذا فيكم، ومحل هذا. [راجع: ۲۳۳]

ترجمہ: سلمان ابو رجاء روایت کرتے ہیں کہ ابو قلابہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کے پاس ان کی پشت کی جانب بیٹھا ہوا تھا کہ کچھ لوگوں نے (قسامت کا) ذکر چھڑ دیا اور کہا کہ اس (قسامت) میں قصاص لازم ہوگا، کیونکہ خلفاء راشدین نے بھی اس میں قصاص کا حکم دیا، پھر حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ ابو قلابہ کی طرف متوجہ ہوئے جو کہ ان کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے ان سے کہا کہ اے عبد اللہ بن زید! تم اس بارے میں کیا کہتے ہو؟ یا یوں کہا اے ابو قلابہ! اس معاملہ میں تم کیا کہتے ہو؟ انہوں نے کہا میرا نہیں خیال ہے کہ سوائے تین لوگوں کے اسلام میں کسی اور کا قتل جائز ہو، اول جو



شادی شدہ ہو کر نہ ناکار کا رکاب کرے، دوم جس نے ناحق کسی انسان کو قتل کیا ہو، سوم وہ جس نے اللہ اور رسول کے ساتھ جنگ کی ہو (یعنی کفر کیا ہو)۔ یہ بات سن کر عتبہ بن سعید کہنے لگے ہم سے تو حضرت انس بن مالک ؓ نے اس اس طرح حدیث بیان کی تھی، پھر یہ حدیث بیان فرمائی کہ (قبیلہ عربینہ کے) کچھ آدمی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہنے لگے کہ مدینہ کی آب و ہوا موافق نہیں آئی اور بدہضمی ہو گئی ہے، تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ہمارے یہ اونٹ چرنے کے لئے جنگل میں جا رہے ہیں تم بھی ان کے ساتھ چلے جاؤ، اور ان کا دودھ اور پیٹاب پیو۔ چنانچہ وہ لوگ چلے گئے اور اونٹوں کا دودھ اور پیٹاب (بطور علاج) پیا تو تندرست ہو گئے پھر انہوں نے حضور اکرم ﷺ کے چرواہے کو قتل کر ڈالا اور اونٹ لے کر بھاگ گئے۔ کیا ایسے لوگوں کے قتل میں کوئی تامل ہو سکتا ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو مار دیا، اللہ اور رسول سے لڑے، اور نافرمانی کی اور اس طرح انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو خوف زدہ کیا؟ یہ سن کر عتبہ نے سبحان اللہ کہا، میں نے کہا کیا آپ مجھ کو جھٹلاتے ہو؟ انہوں نے کہا بلکہ حضرت انس ؓ نے یہ حدیث مجھ سے بھی بیان کی ہے (مجھے تعجب ہوا کہ آپ کو حدیث خوب یاد رکھتی ہے)، ابو قلابہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد عتبہ نے کہا اے اہل شام تم ہمیشہ خوش رہو گے، جب تم میں یہ (ابو قلابہ) یا ان جیسے عالم موجود رہیں گے۔

## وضاحت

یہ روایت ان شاء اللہ تعالیٰ قسامت کے باب میں آ رہی ہے، وہاں تفصیل آ جائے گی، یہاں یہ روایت بالکل مجمل ہے جس کی تفسیر بالکل سمجھ میں نہیں آتی، لیکن وہاں پر بالکل واضح ہو جائے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ۱

## (۶) باب قولہ: ﴿وَالْجُزُوعُ بِضَافٍ﴾ [۳۵]

باب: ”اور زخموں کا بھی (اسی طرح) بدلہ لیا جائے۔“

اس آیت کا پس منظر میں یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں یہودیوں کے دو قبیلے آباد تھے، ایک بنو قریظہ اور دوسرا بنو نضیر۔ بنو نضیر کے لوگ مالی اعتبار سے مضبوط تھے اور بنو قریظہ کے لوگ مالی اعتبار سے انکے مقابلے میں کمزور تھے۔

اگرچہ دونوں یہودی تھے، مگر بنوفسیر نے ان کی کمزوری سے فائدہ اٹھا کر ان سے یہ ظالمانہ اصول طے کرالیا تھا کہ اگر بنوفسیر کا کوئی آدمی بنوقریظہ کے کسی شخص کو قتل کرے گا تو قاتل سے جان کے بدلے جان کے اصول پر قصاص نہیں لیا جائے گا، بلکہ وہ خون بہا کے طور پر سز و ق مجبوریں دے گا، (و سن ایک یہ نہ تھا جو تقریباً پانچ من دس سیر کا ہوتا تھا)، اور بنوقریظہ کا کوئی آدمی بنوفسیر کے کسی شخص کو قتل کرے گا تو نہ صرف قاتل کو قصاص میں قتل کیا جائے گا، بلکہ اس سے خوں بہا بھی لیا جائے گا اور وہ بھی دس دگنا۔

جب آنحضرت ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو ایک واقعہ ایسا پیش آیا کہ قریظہ کے کسی شخص نے بنوفسیر کے ایک آدمی کو قتل کر دیا۔ بنوفسیر نے جب اپنی سابق قرارداد کے مطابق قصاص اور خوں بہا دونوں کا مطالبہ کیا تو قریظہ کے لوگوں نے اسے انصاف کے خلاف قرار دیا اور تجویز پیش کی کہ فیصلہ آنحضرت ﷺ سے کرایا جائے، کیونکہ اتنا وہ بھی جانتے تھے کہ آپ کا دین انصاف کا دین ہے۔

جب قریظہ کے لوگوں نے زیادہ اصرار کیا تو بنوفسیر نے کچھ منافقین کو مقرر کیا کہ وہ آنحضرت ﷺ سے غیر رسمی طور پر آپ کا عندیہ معلوم کریں، اور اگر عندیہ بنوفسیر کے حق میں ہو تو فیصلہ ان سے کرائیں، ورنہ ان سے فیصلہ نہ لیں۔ چنانچہ اس پس منظر میں یہ آیت نازل ہوئی اور اس سے معلوم ہوا کہ تو رات نے واضح طور پر فیصلہ دیا ہوا ہے کہ جان کے بدلے لیتی ہے، اور اس لحاظ سے بنوفسیر کا مطالبہ سراسر ظالمانہ اور تو رات کے خلاف ہے۔ ۴۶۱۔ حدیثی محمد بن سلام: أخبرنا الفزاری، عن حمید، عن انس ؓ قال:

كسرت الربيع وهي عمة انس بن مالك ثنية جارية من الأنصار فطلب القوم القصاص فأتوا النبي ﷺ فأمر النبي ﷺ بالقصاص، فقال انس بن النضر عم انس بن مالك: لا والله لا تكسر منها يا رسول الله. فقال رسول الله ﷺ: ((يا انس كتاب الله القصاص))، فرضى القوم وقبلوا الأذى. فقال رسول الله ﷺ: ((إن من عبادة الله من لو أقسم على الله لأبره)).

[راجع: ۲۷۰۳]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک ؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک دفعہ میری بیوی بھی ربيع نے ایک انصاریہ کے دو دانت توڑ ڈالے، تو اس کی قوم والوں نے قصاص کا مطالبہ کیا اور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو نبی کریم ﷺ نے قصاص کا حکم صادر فرمایا۔ تو حضرت انس بن نضر ؓ، انس بن مالک کے چچا، کہنے لگے کہ اے اللہ کے رسول! اللہ کی قسم ان کے دانت ہرگز نہیں توڑے جاسکتے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے انس! کتاب اللہ کا حکم تو قصاص ہے۔ پھر انصاریہ کے رشید دارر افضی ہو گئے اور دیت لینا منظور کر لیا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

کہ اللہ ﷻ کے بہت سے نیک بندوں میں سے جب کوئی کسی بات کی قسم کھا لیتا ہے، تو اللہ ﷻ اس کی بات کو پورا کر دیتا ہے (اور اسے جھوٹا نہیں ہونے دیتا)۔

(۷) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [۶۷]

باب: ”اے رسول! جو کچھ تمہارے رب کی طرف سے تم پر نازل کیا گیا ہے اس کی تبلیغ کرو۔“

تبلیغ کی تاکید اور آنحضرت ﷺ کو تسلی

اس آیت سے پہلے یہود و نصاریٰ کی کج روی و بے راہی اور ضد و ہٹ دھرمی اور مخالف اسلام سازشوں کا ذکر چل رہا تھا، اس کا ایک اثر طبی طور پر جتنا ضائع بشریت یہ بھی ہو سکتا تھا کہ آنحضرت ﷺ اس سے مایوس ہو جائیں یا مجبور ہو جائیں جس کی وجہ سے تبلیغ و رسالت میں کچھ کمی ہو جائے، اور دوسرا اثر یہ بھی ہو سکتا تھا کہ آپ ﷺ مخالفت اور دشمنی اور ایذا رسانی کی پرواہ کئے بغیر تبلیغ رسالت میں لگے رہیں اور اس کے نتیجے میں آپ کو دشمنوں کے ہاتھ سے تکالیف و مصائب کا سامنا ہو۔

اس لئے اس آیت میں ایک طرف تو رسول اللہ ﷺ کو یہ تاکید دی گئی کہ جو کچھ آپ پر اللہ ﷻ کی طرف سے نازل کیا جائے وہ سب بغیر کسی جھجک کے لوگوں تک پہنچادیں، کوئی بُرا مانے یا بھلا، مخالفت کرے یا قبول کرے۔

۴۶۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ كُفَّ شَيْئًا مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَقَدْ كَذَبَ، وَاللَّهِ يَقُولُ: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [۳۲۳۴] (راجع)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جو آدمی یہ بات کہے کہ محمد ﷺ نے خدا کے کسی حکم کو چھپا لیا ہے جو آپ پر نازل ہوا ہے تو وہ کاذب و جھوٹا ہے، اللہ ﷻ نے فرما دیا ہے کہ ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾۔ ۱۱

۱۱۔ کچھ آیات میں اہل کتاب کی شرارت، کفر اور سب کا ذکر کر کے تو رات، انجیل، قرآن اور کتبِ سادہ کی اچانت کی ترغیب دی گئی، آئندہ ﴿فَلْيَنْتَهِزُوا الْيَوْمَ لِقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ سے اہل کتاب کے محض منہ اعلان کرنا چاہیں جو کہ اس ”اچانت“ کے بدون تہاڑی لہائی نہ لیں بالکل مبرا درلائے ہے جس سے ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ میں... ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾

## (۸) باب قوله: ﴿لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِالْفُتُوٰی اِنْ مَّا بَيْنَكُمْ﴾ [۸۹]

باب: "اللہ تمہاری لغو قسموں پر تمہاری پکڑ نہیں کرے گا۔"

﴿گڈوش سے پیستہ﴾... اسی دونوں اعلان کیلئے حضور ﷺ کو تیار کیا گیا ہے، یعنی آپ ﷺ پر جو کچھ پروردگار کی طرف سے اتارا جائے خصوصاً اس طرح کے فیصلہ کن اعلانات آپ ﷺ پر خوف و خطر اور بلا تامل پہنچاتے رہے، اگر بالفرض دھماکی کی ایک چیز کی تبلیغ میں بھی آپ ﷺ سے کوتاہی ہوئی تو بحیثیت رسول (خدا کی پیغامبر) ہونے کی رسالت و پیغام رسانی کا جو منصب و عہد آپ ﷺ کو تفویض ہوا ہے سمجھا جائے گا کہ آپ ﷺ نے اس کا حق کبھی ادا نہ کیا۔ بلاشبہ نبی کریم ﷺ کے حق میں فریضہ تبلیغ کی انجام دہی پر پیش از پیش ثابت قدم رکھنے کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی مؤثر عنوان نہ ہو سکتا تھا، آپ ﷺ میں، بائیس سال تک جس نے نظیر اولوالعزمی، جانشینی، مسلسل جد و جد اور صبر و استقامت سے فرض رسالت و تبلیغ کو ادا کیا، وہ اس کی واضح دلیل تھی کہ آپ ﷺ کو دنیا میں ہر چیز سے بڑھ کر اپنے فرض منصبی (رسالت و بلا راعی) کی اہمیت کا احساس ہے۔

حضور ﷺ کے اس احساس قوی اور تبلیغی جہاد کو ملحوظ رکھتے ہوئے وظیفہ تبلیغ میں موعید احکام و ہدایت کی تاکید کے موقع پر مؤثر ترین عنوان یہ ہی ہو سکتا تھا کہ حضور ﷺ کو "یا ایہا الرسول" سے خطاب کر کے صرف اتنا کہہ دیا جائے کہ اگر بالفرض حال تبلیغ میں ادا نبی کی کوتاہی ہوئی تو سمجھو کہ آپ اپنے فرض منصبی کے ادا کرنے میں کامیاب نہ ہوئے، اور ظاہر ہے کہ آپ کی تمام تر کوششوں اور قربانیوں کا مقصد وحید یہ ہے کہ آپ خدا کے سامنے فرض رسالت کی انجام دہی میں اعلیٰ سے اعلیٰ کامیابی حاصل فرمائیں، لہذا یہ کسی طرح ممکن ہی نہیں کہ کسی ایک پیغام کے پہنچانے میں بھی ذرا سی کوتاہی کریں، مجموعہ یہ تجربہ ہوا ہے کہ فریضہ تبلیغ ادا کرنے میں انسان چند وجوہ سے مقہور رہتا ہے، یا تو اسے اپنی فرض کی اہمیت کا کافی احساس اور شغف نہ ہو یا لوگوں کی عام مخالفت سے نقصان شدید پہنچنے یا کم از کم بعض فوائد کے فوت ہونے کا خوف ہو، اور یا غلط فہمیاں کے عام تردد و طغیان کو دیکھتے ہوئے جیسا کہ کجیجیل اور اعلیٰ آیات میں اہل کتاب کی نسبت ظاہر کیا گیا ہے، تبلیغ کے مشر اور مقلع ہونے سے باز رہتا ہے۔

مکیلیہ کا جواب "یا ایہا الرسول" سے "فما بلغت رسالہ" تک دوسری کا ﴿وَ اِنْ مِّنْ مِّنْكُمْ﴾ میں اور تیسری کا ﴿اِنَّ اللّٰهَ يَفْضِلُ الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ میں دے دیا گیا، یعنی تم اپنا فرض ادا کئے جاؤ اللہ تعالیٰ آپ کی جان اور عزت و آبرو کی حفاظت فرمائے والا ہے وہ تمام روئے زمین کے دشمنوں کو بھی آپ کے مقابلہ پر کامیابی کی راہ نہ دکھلا گا، باقی ہدایت و حفاظت خدا کے ہاتھ میں ہے، ایسی قوم جس نے کفر و انکار ہی پر کمر باندھ لیا ہے اگر راہ راست پر نہ آئی تو تم غم نہ کرو اور نہ پائوس ہو کر اپنے فرض کو چھوڑو۔

نبی کریم ﷺ نے اس ہدایت رہائی اور آسانی کے موافق امت کو ہر چھوٹی بڑی چیز کی تبلیغ کی، نوع انسانی کے حوام و خواص میں سے جو بات، جس طبقہ کے لائق اور جس کی استعداد کی مطابق تھی، آپ ﷺ نے بلا کم و کاست اور بے خوف و خطر پہنچا کر خدا کی جنت بندوں پر تمام کر دی، اور وفات سے دو، دو اضعاف سینے پہلے پہلے الوداع کے موقع پر، جہاں چالیس ہزار سے زائد خادمان اسلام اور عاشقان تبلیغ کا اجتماع تھا، آپ ﷺ نے علیٰ رؤس الاشهاد اعلان فرمادیا کہ "اے خدا تو گواہ رہ میں (حیرت انگیز امت) کا پہنچا چکا۔ (تفسیر عثمانی، سورہ مائدہ، آیت ۶۷: ﴿فَاَنذَرْتُمْ﴾)

## یمین لغو سے مراد

لغو قسموں سے مراد ایک تو وہ قسمیں ہیں جو تم کھانے کے ارادے کے بغیر محض محاورے اور تکیہ کلام کے طور پر کھائی جاتی ہیں، اور دوسرے وہ قسمیں بھی لغو کی تعریف میں داخل ہیں جو ماضی کے کسی واقعے پر سوچ سمجھ کر کھائی گئی ہوں، مگر بعد میں معلوم ہو کہ جس بات کو سچ سمجھا تھا وہ سچ نہیں تھی۔ اس قسم کی قسموں پر نہ کوئی گناہ ہوتا ہے اور نہ کوئی کفارہ واجب ہوتا ہے، البتہ بلا ضرورت قسم کھانا کوئی اچھی بات نہیں ہے، اس لئے ایک مسلمان کو اس سے احتیاط کرنی چاہئے۔ ۱۲

۳۶۱۳۔ حدثنا علی بن سلمة: حدثنا مالك بن سمير: حدثنا هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها: أنزلت هذه الآية ﴿لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ في قول الرجل: لا والله، وبلى والله. [انظر: ۶۶۶۳] ۱۳

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ یہ آیت ﴿لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ اس آدمی کے متعلق نازل فرمائی گئی ہے جو اپنی عادت سے مجبور ہو کر بلا قصد قسم کھاتا ہو، جیسے لوگ والد اور بائیکاٹ کرتے ہوئے کہا کرتے ہیں۔

۳۶۱۴۔ حدثنا أحمد بن أبي رجاء: حدثنا المنصور، عن هشام قال: أخبرني أبي، عن عائشة رضي الله عنها: أن أباهما كان لا يحنث في يمين حتى أنزل الله كفارة اليمين. قال أبو بكر: لا أرى يميناً أرى غيرها غيراً منها إلا قبلت وعصاة الله وفعلت الذي هو غير. [انظر: ۶۶۶۴] ۱۴

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ میرے والد ابو بکر ؓ اپنی قسم کے خلاف کبھی نہیں کیا کرتے تھے (یعنی کبھی نہیں توڑتے تھے)، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے کفارۃ الیمین کی یہ آیت نازل ہوئی، چنانچہ حضرت ابو بکر ؓ نے فرمایا کہ اس کے بعد میں نے ہر اس قسم کو توڑ دیا جس میں میں نے بھلائی دیکھی اور کفارہ ادا کر دیا اور اچھے کام کو اختیار کیا۔

۱۲ آسان ترجمہ قرآن، سورۃ المائدہ، آیت: ۸۹، حاشیہ: ۵۹، ج: ۱، ص: ۳۶۳

۱۳ وفی مس ابی داؤد، کتاب الایمان والنذور، باب لغو الیمین، ولم: ۳۲۵۳

۱۴ انظر به البخاری.

(۹) باب قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [۸۷]  
 ارشاد باری تعالیٰ کا بیان کہ: ”اے ایمان والو! اللہ نے تمہارے لئے جو پاکیزہ چیزیں  
 حلال کی ہیں ان کو حرام قرار نہ دو۔“

۳۶۱۵۔ حدثنا عمرو بن عون: حدثنا خالد، عن اسماعيل، عن قيس، عن عبد الله  
 بن كعب قال: كنا نغزو مع النبي ﷺ وليس معنا نساء فقلنا: ألا نختصي؟ فنهانا عن ذلك  
 فرخص لنا بعد ذلك ان نزوج المرأة باللوب لم قرأ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا  
 أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾. [النظر: ۱: ۵۰۷، ۵۰۷، ۵۰۷] ۱۵

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ﷺ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ جہاد پر گئے اور عورتیں ہمارے  
 ساتھ نہیں تھیں، ہم نے (خواب سے مجبور ہو کر) عرض کیا کہ ہم خسی نہ ہو جائیں؟ تو آپ ﷺ نے ہمیں ایسا  
 کرنے سے منع فرمایا، پھر ہمیں اس بات کی اجازت دی کہ ہم کسی عورت سے کپڑے کے عوض نکاح کر لیں، پھر  
 آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾۔ ۱۵

۱۵. وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب لذب من رأى امرأة فوقع في نفسه، إلى أن يأتي امرأته أو جارية فيوقعها،  
 رقم: ۱۴۰۳، ومسند أحمد، مسند المسكين من الصحابة، مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲،  
 ۳۹۸۹، ۴۱۱۳

۱۵۔ پہلے کر عرس میں بیوہ نہ رانی کے جو فساد بیان کئے گئے تھے دلوں کے نزدیک ان کا خلاصہ وہ چیزیں تھیں جن سے بیوہ کا لذت ثبوت دینا اور حرام  
 خوری میں انہماک جو ”تقریباً فی الدین“ کا سبب ہوا، اور نہ رانی کا دین میں غلو اور افراط جو آخر کار رہبانیت وغیرہ پر ختم ہوا، بلاشبہ رہبانیت جسے  
 دینداری یا روحانیت کا ہیضہ کہنا چاہئے نہتہ و نشائے اصلی کے اعتبار سے فی الجملہ محمود ہو سکتی تھی اسی لئے ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ مِّنْهُمْ فَيَسْتَبِينَ وَوَضَعْنَا  
 وَآلَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾۔ [الحالۃ: ۸۴] کون جہد معرض درس میں پیش کیا گیا۔

لیکن چونکہ اس طرح کا جہد و ترک دنیا اس مقصد مقیم اور قانون قدرت کے راستہ میں مائل تھا جو قاطر عالم نے عالم کی تخلیق میں مری رکھا  
 ہے اس لئے وہ عالم گیر نہ جب جو ابیدی طور پر قائم بنی نوع انسان کی فلاح داریں اور اصلاح معاش و معاہدہ کا سکل ہو کر آیا ہے ضروری تھا کہ اس طرح  
 کے جہد عائد طریق مہادت پر ختم سے کتنی جتن کرے کوئی آسانی کتاب آج تک ایسی جامع، معتدل، فطری تعلیم انسانی ترقیات کے ہر شعبہ کے متعلق پیش  
 نہیں کر سکتی، جو قرآن کریم نے ان دو آجوں میں پیش کی ہے۔۔۔ ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر﴾۔

(۱۰) باب قوله: ﴿إِنَّمَا الْغَنَمُ وَالْمَيْسَرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ

عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ [۱۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”شراب، جوا، بتوں کے تھان اور جوئے کے تیر، یہ سب ناپاک شیطانی کام ہیں۔“

زمانہ جاہلیت کا جوئے اور فال کے طریقے

جاہلیت کے زمانے میں ایک طریقہ یہ تھا کہ مشترکہ اؤنٹ ذبح کر کے اس کا گوشت قرعہ اعزازی کے

﴿گذاشتہ سے بچتے﴾ ۔ ان آجوں میں اللہ ﷻ نے مسلمانوں کو صاف طور پر اس سے روک دیا کہ وہ کسی لذیذ طحال و طیب چرکواپنے اوپر عقیدہ یا صلا حرام پھر لیں، نہ صرف یہ ہی بلکہ ان کو خدا کی پیدا کی ہوئی طحال و طیب نعمتوں سے متبجح ہونے کی ترغیب دی ہے، مگر سبلی اور رایجانی و دشروں کے ساتھ [۱۱] احرام نہ کریں (حد سے نہ بڑھیں) [۱۲] اور تقویٰ اختیار کریں (خدا سے ڈرتے رہیں)۔  
احرام کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: طحال چیزوں کے ساتھ حرام کا سامنا نہ کرنے لگیں اور نصاریٰ کی طرح رہبانیت میں جتا ہو جائیں، یا لذیذ و طیبات سے تمیز کرنے میں حد اعتدال سے گذر جائیں، جتنی کہ لذات و شہوات میں شہمک ہو کہ یہودی طرح حیات و دعای کو اپنا رخ نظر بنالیں۔  
الارض طلو و جفا اور افراط و تفریط کے درمیان متوسط و معتدل راستہ اختیار کرنا چاہئے، نہ تو لذائذ و تنویر میں غرق ہونے کی اجازت ہے اور نہ ازاد رہبانیت و طیبات کو چھوڑنے کی۔

”ازاد رہبانیت“ کی قید ہم نے اس لئے لگائی کہ بعض اوقات بدنی یا نفسی علاج کی غرض سے کسی سہاجر کی عارضی طور پر پرہیز کرنا ممانعت میں داخل نہیں، نیز مسلمان تقویٰ کے ماحور ہیں جس کے معنی ہیں خدا سے ڈر کر نعمتوں سے احتیاب کرنا، اور تجربہ سے معلوم ہے کہ بعض سہاجات کا استعمال بعض اوقات کسی حرام یا منوع کے ارتکاب کی طرف مفسی ہو جاتا ہے، ایسے سہاجات کو محدود یا قریب کے طور پر نہیں بلکہ بطریق احتیاط اگر کوئی شخص کسی وقت یا جود اعتدال یا بات ترک کر دے تو یہ رہبانیت نہیں بلکہ دروغ و تقویٰ میں شامل ہے۔

حدیث میں ہے: ”لا یصلح العبد ان یمکن من المعاصی حتی یدع مالا یاس به حلوا مما به یاس“۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہ متعین کے مقام کو نہیں پہنچ سکا جب تک کہ وہ اس بات کو جس میں کوئی ترح نہ ہو اس چیز سے بچنے کیلئے نہ چھوڑ دے، جس میں برائی ہے۔

الحاصل ترک اعتدال اور اختیار تقویٰ کی قید و لحاظ نہ کر حرم کے طیبات سے مؤمن مستفید ہو سکتا ہے زندگی کے ہر شعبہ میں ترقیات کے دروازے کھلے ہوئے ہیں۔ [تفسیر صفی، سورہ مائدہ، آیت: ۸۷، فائدہ نمبر: ۲۳] [۱۱] حسن البعلی، ابواب الوعد، باب، رقم: ۲۳۵۱۔

ذریعے تقسیم کرتے تھے اور قرعہ اندازی کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ مختلف تیروں پر حصوں کے نام لکھ کر ایک تھیلے میں ڈال دیتے تھے، پھر جس شخص کے نام جو حصہ نکل آیا، اسے گوشت میں سے اتنا حصہ دیا جاتا تھا، اور کسی کے نام پر کوئی ایسا تیر نکل آیا جس پر کوئی حصہ مقرر نہیں ہے تو اس کو کچھ بھی نہیں ملتا تھا۔

اسی طرح ایک اور طریقہ یہ تھا کہ جب کسی اہم معاملے کا فیصلہ کرنا ہوتا تو تیروں کے ذریعے فال نکالتے تھے، اور اس فال میں جو بات نکل آئے اس کی پیروی لازمی سمجھتے تھے۔

ان تمام طریقوں کو آپت کر رہے تھے ناجائز قرار دیا ہے، کیونکہ پہلی صورت میں یہ جوا ہے، اور دوسری صورت میں یا علم غیب کا دعویٰ ہے، یا کسی معقول وجہ کے بغیر کسی بات کو لازم سمجھنے کی خرابی ہے۔

وقال ابن عباس: ﴿الْأَزْلَامُ﴾: القِدَاحُ يَفْتَسِمُونَ بِهَا فِي الْأُمُورِ. وَالنَّصَبُ: أَنْصَابُ يَلْبَحُونَ عَلَيْهَا. وَقَالَ غَيْرُهُ: الزُّلْمُ: الْقَدْحُ لَا رَيْشَ لَهُ وَهُوَ وَاحِدُ الْأَزْلَامِ. وَالِاسْتِقْسَامُ: أَنْ يَحْمِلَ الْقِدَاحُ، فَإِنَّ لَهُمُةً انْتَهَى، وَإِنْ أَمَرْتَهُ فَعَلَ مَا تَأْمُرُهُ بِهِ. وَقَدْ أَعْلَمُوا الْقِدَاحَ أَهْلَامًا بِضُرُوبٍ يَسْتَقْسِمُونَ بِهَا، وَلَعَلَّتْ مِنْهُ لِسْمَتٌ. وَالْقِسُومُ الْمَصْدَرُ.

## آزلام، نصب اور استقسام کی تعریف

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ”الْأَزْلَامُ“ سے مراد فال نکالنے کے تیر ہیں، جن سے لوگ قسمت کا حال معلوم کیا کرتے ہیں۔ ”نصب“ سے تھان مراد ہیں جن پر کافر لوگ قربان کیا کرتے تھے۔ دوسرے لوگوں نے کہا کہ ”الزُّلْمُ“ بے پرکی تیر کا پھرانا مراد ہے اور یہ ”الْأَزْلَامُ“ کا واحد ہے۔ ”الاستقسام“ سے مراد یہ ہے کہ تیروں کو گھمایا جائے، پس اگر منہ کا تیر نکلتا تو رک جاتے اور اگر حکم کا تیر نکلتا تو حکم کے مطابق عمل کر لیتے۔ زمانہ جاہلیت میں ان لوگوں نے تیروں پر مختلف قسم کے نشانات لگا رکھے تھے اور انہی سے فال نکالا کرتے تھے۔

۳۶۱۶۔ حَدَّثَنَا اسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ: حَدَّثَنَا عَبْدِ الْعَزِيزُ بْنُ عَمْرِو عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَ تَحْرِيمُ الْعَمْرِ وَإِنْ فِي الْمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ لَخَمْسَةُ أَشْرَبَةٍ مَا فِيهَا شَرَابُ الْعَنْبِ. [انظر: ۵۵۷۹] ۱۸

۱۸۔ آسان ترجمہ قرآن، سورہ مائدہ، آیت ۳۰، حاشیہ: ۶

۱۸۔ القدر بہ البخاری.



ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ جس دن شراب کی حرمت نازل ہوئی تو مدینہ میں اس وقت پانچ قسم کی شراب تھی مگر انگری شراب نہیں تھی۔

۳۶۱۷ - حدثنا يعقوب بن ابراهيم: حدثنا ابن علية: حدثنا عبدالعزيز بن صهيب قال: قال انس بن مالك ؓ: ما كان لنا خمر غير فضيخكم هذا الذي تسمونه الفضيخ، فاني لقاكم اسقى ابا طلحة وفلانا وفلانا الذجاء وجل فقال: وهل بلغكم الخبر؟ فقالوا: وما ذاك؟ قال: حرمت الخمر، قالوا: اهرق هذه القلال يا انس. قال: فما سألوا عنها ولا راجعوا بعد خبر الرجل. [راجع: ۲۴۶۳]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک ؓ نے بیان کیا کہ ہم لوگ کھجور سے تیار شدہ شراب کے علاوہ کوئی شراب استعمال نہیں کرتے تھے، جس کا نام تم لوگوں نے فضیخ رکھا ہے، ایک دن میں کھڑا بوطلمہ اور دوسرے فلاں، فلاں لوگوں کو شراب پلا رہا تھا کہ ایک شخص آئے اور کہنے لگے کہ کیا تم لوگوں کو خبر نہیں پہنچی ہے؟ لوگوں نے پوچھا کیا خبر؟ تو کہنے لگے کہ شراب حرام کر دی گئی ہے، تو جو لوگ شراب پی رہے تھے انہوں نے کہا انس! ان مشکوں کو بہا دو۔ حضرت انس ؓ کہتے ہیں کہ پھر کسی نے کوئی بات نہیں پوچھی اور نہ اس بات کے خلاف کوئی کام کیا۔

هذا الذي تسمونه الفضيخ.

فضيخ - کچی کھجور کی شراب کو کہتے ہیں۔ اس کی تفصیل کتاب الاشرار میں آئے گی۔

۳۶۱۸ - حدثنا صدقة بن الفضل: أخبرنا ابن عينة، عن عمرو، عن جابر قال: صبح أناس غداة أحد الخمر فقتلوا من يومهم جميعا شهداء وذلك قبل تحريمها. [راجع: ۲۸۱۵]

ترجمہ: حضرت جابر ؓ سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے صبح کے وقت جنگ احد میں شراب پی، پھر وہ سب حضرات اس دن شہید ہو گئے، یہ قصہ اس وقت پیش آیا جب کہ حرمت شراب کا حکم نازل نہیں ہوا تھا۔

۳۶۱۹ - حدثنا اسحاق بن ابراهيم: أخبرنا عيسى وابن ادریس، عن أبي حنن، عن الشعبي، عن ابن عمر قال: سمعت عمر ؓ على منبر النبي ﷺ يقول: أما بعد أيها الناس، انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة: من العنب، والعمر، والعسل، والحنته، والشعير. والخمر: ما خامر العقل. [انظر: ۵۵۸۱، ۵۵۸۸، ۵۵۸۹، ۵۵۹۰، ۵۵۹۱]

۱۰ وفی صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب فی لزول تحریم الخمر، رقم: ۳۰۳۲، وسنن ابی داؤد، کتاب الاخریة، باب فی

تحريم الخمر، رقم: ۳۶۶۹، وسنن العرمذی، ابواب الاخریة، باب ما جاء فی الحبوب الی یغتذ منها الخمر، رقم: ۱۸۴۳،

وسنن النسائی، کتاب الاخریة، ذکر انواع الاخریة الی کانت منها الخمر حی نزل تحریمها. رقم: ۵۵۴۸، ۵۵۴۹

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت عمرؓ کو (خلافت کے زمانے میں) منبر رسول ﷺ پر تقریر کرتے ہوئے سنا کہ آپؐ کہہ رہے تھے کہ حمد و ثناء کے بعد اسے لوگو! شراب کی حرمت نازل ہو چکی ہے اور یہ پانچ چیزوں سے تیار کی جاتی ہے، انگور، گیہوں، کھجور، شہد اور جو، اور شراب کی خاصیت یہ ہے کہ عقل کو زائل کر دیتی ہے۔

## شراب کی حرمت و ممانعت کا حکیمانہ اصول

﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ

وَجَسَّ مِنْ غَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾

اس آیت سے پہلے بعض آیات غمر (شراب) کے بارے میں نازل ہو چکی تھیں، اول یہ آیت نازل ہوئی

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ

كَبِيرٌ وَمَنْعَ لِلنَّاسِ لِأَفْثِهِمَا كَثِيرٌ مِّنْ لَّفْظِهِمَا﴾ ۱

گو اس سے نہایت واضح اشارہ تحریم غمر کی طرف کیا جا رہا تھا مگر چونکہ صاف طور پر اس کے چھوڑنے کا حکم نہ تھا اس لئے حضرت عمرؓ نے سن کر کہا ”اللہم بین لنا بیانا شافیا“ اس کے بعد دوسری آیت آئی

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ

سُكَارَى﴾ ۲

اس میں بھی تحریم غمر کی تصریح نہ تھی، گونشہ کی حالت میں نماز کی ممانعت ہوئی اور یہ قرینہ اسی کا تھا کہ غالباً یہ چیز عنقریب کلیہ حرام ہونے والی ہے، مگر چونکہ عرب میں شراب کا رواج انتہا کو پہنچ چکا تھا اور اس کا دفعہ چھڑا دینا مخاطبین کے لحاظ سے سہل نہ تھا اس لئے نہایت حکیمانہ تدبیر سے اولاً قلوب میں اس کی نفرت بٹھلائی گئی اور آہستہ آہستہ حکم تحریم سے مانوس کیا گیا۔

چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس دوسری آیت کو سن کر پھر وہی لفظ کہے ”اللہم بین لنا بیانا شافیا“۔

آخر کار ”سورہ مائدہ“ کی یہ آیتیں جو اس وقت ہمارے سامنے ہیں ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ۳

﴿لَهُنَّ الْفُتُمُ مُنْتَهَوْنَ﴾ ۴ تک نازل کی گئیں، جس میں صاف صاف بت پرستی کی طرح اس گندی چیز سے بھی

اجتناب کرنے کی ہدایت تھی، چنانچہ حضرت عمرؓ ”لَهُنَّ الْفُتُمُ مُنْتَهَوْنَ“ سن کر چلا آئے ”لَعَنَهُمَا اللَّهُمَا“۔

لوگوں نے شراب کے منکے توڑ ڈالے، ثم خانے برباد کر دیئے، مدینہ کی گلی کوچوں میں شراب پانی کی طرح بہتی بھرتی تھی، سارا عرب اس گندی شراب کو چھوڑ کر معرفت ربانی اور محبت و اطاعت نبوی کی شراب طہور سے غمخور ہو گیا اور ام النبیاتؑ کے مقابلہ پر حضور ﷺ کا یہ جہاد ایسا کامیاب ہوا جس کی نظیر تاریخ میں نہیں مل سکتی۔ خدا کی قدرت دیکھو کہ جس چیز کو قرآن کریم نے اتنا پہلے شدت سے روکا تھا، آج سب سے بڑے شراب خور ملک امریکہ وغیرہ اس کی خرابیوں اور نقصانات کو محسوس کر کے اس کے منادینے پر تلے ہوئے ہیں۔

(فلله الحمد والممنه) ۲۷

## (۱۱) باب: ﴿كُنْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ﴾

﴿فِيهَا طَعْمُونَ﴾ [۹۳] الآية

باب: ”جو لوگ ایمان لے آئے اور نیکی پر کار بند رہے ہیں، انہوں نے جو کچھ پہلے کھایا پیا ہے۔“

۳۶۲۰۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا حماد بن زيد: حدثنا ثابت، عن أنس ؓ: أن النعمر العتيق هريقا الفضيخ. وزادني محمد البيهقي، عن أبي النعمان قال: كنت ساقيا القوم في منزل أبي طلحة فنزل تعريم النعمر فأمر مناديا فنادى، فقال أبو طلحة: أخرج فانظر ما هذا الصوت. قال: فخرجت فقلت هذا مناد ينادي: ألا إن النعمر قد حرمت، فقال لي: اذهب فأمر فلها، قال: فخرجت في مسك المدينة. قال: وكانت عمرهم يومئذ الفضيخ، فقال بعض القوم: لعل قوم وهى في بطونهم، قال: فأنزل الله ﴿كُنْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ فِيهَا طَعْمُونَ﴾. [راجع: ۲۳۶۳]

ترجمہ: حضرت انس ؓ فرماتے ہیں کہ جو شراب پیئیں گے مٹی کی دھنچ، کجور سے تیار شدہ تھی، بیان کیا کہ جب شراب پیئیں گے مٹی کی تھی۔ اور امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے محمد بیہقی نے ابو النعمان کے واسطے سے اس زیادتی کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت انس ؓ فرماتے ہیں میں ابو طلحہ ؓ کے گھر سب کو شراب پلا رہا تھا، اس وقت حرمت شراب کا حکم نازل ہوا تھا، ہوا یہ کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ منادی کر دے، وہ منادی کرتا ہوا اھر آیا تو ابو طلحہ نے کہا کہ دیکھو یہ کیا کہہ رہا ہے؟ میں باہر آیا تو دیکھا کہ ایک منادی کرنے والا پکار پکار کر کہہ رہا

ہے کہ لوگو! خبردار ہو جاؤ، آج سے شراب حرام کر دی گئی ہے، اس کے بعد ابو طلحہ ؓ نے فرمایا، جاؤ شراب کو ٹھیک دو، حضرت انس ؓ کا بیان ہے کہ اس دن مدینہ کے راستوں، گلیوں میں شراب بہہ رہی تھی، اور حضرت انس ؓ فرماتے ہیں کہ ان دنوں میں شراب فصیح استعمال ہوتی تھی، کچھ لوگوں نے کہا کہ مسلمان اس جال میں مارے گئے کہ اس کے پیٹ میں شراب بھری تھی، چنانچہ اس وقت یہ آیت ﴿لَنْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ نازل ہوئی۔

### حرمت سے پہلے شراب پینے والوں کا حکم

جب تحریم شرک کی آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام ؓ نے سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول! ان مسلمانوں کا کیا حال ہوگا جنہوں نے حکم تحریم آنے سے پہلے شراب پی لی اور اسی حالت میں انتقال کر گئے؟  
مثلاً بعض صحابہ کرام ؓ جو جنگ احد میں شہید ہوئے تھے، جب وہ شہید ہوئے تو انہوں نے شراب پی رکھی تھی اور پیٹ میں شراب موجود تھی کہیں وہ ان کیلئے گناہ کا سبب نہ بنے۔

اس پر یہ آیات نازل ہوئیں اور یہ غلط فہمی دور ہو گئی، چونکہ اس وقت اللہ تعالیٰ نے شراب پینے سے صاف الفاظ میں منع نہیں کیا تھا، اس لئے اس وقت جنہوں نے شراب پی تھی اس پر ان کی کوئی پکڑ نہیں ہوگی۔ ۳۰

### (۱۲) باب قوله: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَفْيَاءٍ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ [۱۰۱]

باب: ”اے ایمان والو! ایسی چیزوں کے بارے میں سوالات نہ کیا کرو جو اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں ناگوار ہوں۔“

۳۶۲۱۔ حدثنا منذر بن الوليد بن عبد الرحمن الجاوردی: حدثنا أبي: حدثنا شعبة، عن موسى بن انس عن انس ؓ قال: خطب النبي ﷺ خطبة ما سمعت مغلها قط، قال: ((لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً ولبكيتم كثيراً))، وقال: فلعلي اصحاب رسول الله ﷺ وجوههم لهم حنين، فقال رجل: من أبي؟ قال: ((أبوك فلان))، فنزلت هذه الآية ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَفْيَاءٍ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾. رواه النضر وروح بن عباد، عن شعبة. [راجع: ۹۳]  
ترجمہ: حضرت انس ؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے ایسا خطبہ پڑھا جو میں نے پہلے

نہیں سنا تھا، آپ نے فرمایا جو کچھ میں جانتا ہوں اگر تم اس کو جانتے تو کم ہنسنے اور بہت زیادہ روتے۔ یہ بات سکر رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے اپنے چہرے چادر میں چھپالے اور انکے رونے کی آواز آنے لگی، ایک آدمی نے پوچھا میرا باپ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا فلاں شخص تیرا باپ ہے، تب یہ آیت نازل ہوئی ﴿لَا تَسْأَلُونَا عَنْ أَهْلِيَّاءِ إِنَّ فِتْنَةً لَّكُمْ فَسُئِلْتُمْ﴾۔ اس حدیث کو نصر اور روح بن عبادہ نے بھی شعبہ سے روایت کیا ہے۔

۴۶۲۲۔ حدیثی الفضل بن سہل قال: حدثنا أبو النضر: حدثنا أبو عیثمہ: حدثنا أبو الجویریۃ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: کان قوم یسألون رسول اللہ ﷺ استہزاء فیقول الرجل: من امی؟ ویقول الرجل یضل ناقته: امین ناقتی؟ فانزل اللہ فیہم هذه الآیۃ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُونَا عَنْ أَهْلِيَّاءِ إِنَّ فِتْنَةً لَّكُمْ فَسُئِلْتُمْ﴾ حتی فرغ من الآیۃ کلہا۔ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے بطور استہزاء رسول اللہ ﷺ سے کچھ باتیں دریافت کیں، ایک آدمی نے کہا میرا باپ کون ہے؟ اور اگر کسی کی اونٹنی گم جاتی تو وہ کہتا کہ میری اونٹنی کہاں ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل فرمائی ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُونَا﴾ یہاں تک کہ آپ پوری آیت سے فارغ ہو گئے۔

## آیت کا مطلب

اس آیت میں اس بات کی تنبیہ فرمادی کہ جو چیزیں رسول اللہ ﷺ نے تصریح کے ساتھ بیان نہیں فرمائیں ہیں، ان کے متعلق فضول اور بے کار کے سوالات مت کیا کرو کیونکہ جس طرح حلت و حرمت کے مسائل کے سلسلہ میں شارع کا بیان موجب ہدایت و بصیرت ہے، اس کا سکوت بھی ذریعہ رحمت و سکوت ہے۔

خدا نے جس چیز کو کمال حکمت و عدل سے حلال یا حرام کر دیا وہ حلال یا حرام ہو گئی اور جس سے سکوت کیا اس میں گنجائش اور توسیع رہی، مجتہدین کو اجتہاد کا موقع ملا، عمل کرنے والے اسکے فعل و ترک میں آزاد رہے۔ اب اگر ایسی چیزوں کی نسبت خواہ مخواہ کھود، کرید کر بحث و سوال کا دروازہ کھولا جائے، بحالیکہ قرآن شریف نازل ہو رہا ہے اور شریع کا باب مفتوح ہے تو بہت ممکن ہے کہ سوالات کے جواب میں بعض ایسے احکام نازل ہو جائیں جن کے بعد تمہاری یہ آزادی اور گنجائش اجتہاد باقی نہ رہے، پھر یہ سخت شرم کی بات ہوگی کہ جو چیز خود مانگ کر لی ہے اس کو نہا نہ سکیں۔

سنت اللہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ جب کسی معاملہ میں بکثرت سوال اور کھود کرید کی جائے اور خواہ مخواہ

شکوک و شبہات اور احتمالات نکالے جائیں تو دوسرے تشدید (تختی) بڑھتی جاتی ہے، کیونکہ اس طرح کے سوالات ظاہر کرتے ہیں گویا سائلین کو اپنے نفس پر بھروسہ ہے اور جو حکم ملے گا اس کے اٹھانے کیلئے وہ ہمہ وجہ تیار ہیں۔ اس قسم کا دعویٰ کو بندہ کے ضعف و انکسار کے مناسب نہیں۔ ۶۵

### (۱۳) باب: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَحِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾ (۱۰۳)

باب: ”اللہ نے کسی جانور کو نہ بحیرہ بنانا ملے کیا ہے، نہ سائبہ، نہ وحیلہ اور نہ حامی۔“

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ [۱۱۶] بقول: قال الله، وإذ هاهنا صلة. المائدة أصلها مفعولة، كعيشة راضية، وتطليقة بانه. والمعنى مبد بها صاحبها من خير، يقال: مادلني بميدني. وقال ابن عباس: ﴿مَتَوَفَّيْكَ﴾ [آل عمران: ۵۵]: مميتك.

### ترجمہ و تشریح

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ بمعنی ”بقول“ کے ہے، اور ”إِذْ“ یہاں پر صلہ ہے یعنی زائدہ ہے۔  
”المائدة“ یہ اصل میں اسم مفعول ہے، جیسا کہ ”کعيشة راضية“ یہاں پر ”راضية“ اصل میں ”مرضية“، یعنی اسم مفعول کے متنی میں ہے، اسی طرح ”تطليقة بانه“ کی مثال بھی ہے۔  
”ميدبها“ اس کے معنی کسی کے پاس کھانا لے جانا، مطلب یہ ہے کہ خیر و بھلائی کا ذریعہ بنایا گیا۔

### ﴿مَتَوَفَّيْكَ﴾ کی تشریح

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ﴿مَتَوَفَّيْكَ﴾ کی تفسیر میں کہا کہ ”مميتك“ یا ”فلما توليتني كنت أنت الرقيب عليهم“، لیکن اسکی مناسبت سے انہوں نے ﴿مَتَوَفَّيْكَ﴾ کی تفسیر نقل کر دی۔

۶۶ قولہ: ﴿لَسَالُوا﴾ الآية. تأديب من الله تعالى عباده المؤمنين، ونهى لهم عن أن يسألوا عن أشياء مما لا إرادة لهم في السؤال والتعقيب عنها لأنها إن هورت تلك الأمور ربما ساء لهم وفق عليهم سماعها، كما جاء في الحديث أن رسول الله قال: ﴿لَا يَنْبَغِي أَحَدٌ مِنْ أَحَدٍ شَيْئاً ابى أحب أن أخرج اليكم وأنا سليم الصدر﴾. عمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۳۰۳، وآسان ترجمہ قرآن، المائدہ: ۱۰۱، حاشیہ: ۶۹

کیا معنی ہوئے کہ یحییٰ تم کو موت دوں گا۔ کیسے اور کب؟

جب واپس آئیں گے آخر زمانہ میں تو اس وقت موت دوں گا۔ مطلب یہ ہے کہ تمہیں یہ نقل کرنے کے قابل نہیں ہیں، نقل نہیں کر پائیں گے اور میں تمہیں آخر زمانہ میں موت دوں گا اس دوران تمہیں آسمان کی طرف اٹھالوں گا۔ یہ تفسیر امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی نقل کی ہے اور وہی ابو عبیدہ اور عمر بن شعیبہ کے حوالہ سے نقل کی ہے۔

جب کہ دوسرے حضرات اس کے معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ”موفی“ کے معنی جب حضرت یحییٰ علیہ السلام کیلئے آئے ہیں، تو اس کے معنی ہیں پورا پورالے لینا کہ میں تم کو پورا پورالے لوں گا اور اپنی طرف تم کو اٹھالوں گا۔ حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے ”مشکلات القرآن“ میں بڑی مزے دار بات لکھی ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کا عجیب معمول تھا، عموماً لوگ رمضان میں تلاوت کی مقدار بڑھا دیتے ہیں، حضرت تلاوت کی مقدار اتنی ہی رکھتے تھے، جتنی کہ عام دنوں میں رکھتے تھے لیکن قرآن میں مدد فرمایا کرتے تھے۔ تلاوت کے علاوہ باقی سارا وقت تدبر فی القرآن میں خرچ فرماتے تھے، تفاسیر وغیرہ کا مطالعہ کرتے تھے، ایک ایک آیت پر غور کرتے تھے، اس دوران ہاتھ میں کاغذ یا قلم ہو تو کچھ بات کسی آیت کے بارے میں یاد آتی تو اسے یادداشت کے طور پر لکھ دیتے تھے یا حوالہ دے دیا کرتے تھے۔ حضرت کی وہ یادداشتیں مشکلات القرآن کے نام سے چھپی ہوئیں ہیں۔ اور اس پر ضرورت تھی کہ کوئی آدمی اس کو تشریح کے ساتھ چھاپتا۔ تشریح وغیرہ تو کچھ نہیں کی گئی، البتہ حضرت نے جو حوالے دیئے تھے انکو حاشیہ میں نقل کر دیا ہے، بعض جگہ بڑا فائدہ بھی ہو جاتا ہے۔

ایک بات انہوں نے فرمائی اور جو کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں حضرت کی کتاب ”عقیدۃ الاسلام فی حیاۃ عیسیٰ“ میں موجود ہے، وہ کہتے ہیں کہ موت کیلئے وفات کا لفظ سب سے پہلے قرآن کریم نے استعمال کیا ہے، اس سے پہلے وفات کا لفظ عرب کے اندر تھا ہی نہیں، عرب میں جتنے لفظ موت کیلئے استعمال ہوتے تھے سب ایسے الفاظ تھے کہ جو عدم پر دلالت کرتے تھے، وفات کا لفظ کہیں بھی نہیں تھا۔

چونکہ موت اہل عرب کے اس عقیدے پر مبنی تھی کہ جب آدمی مر جاتا ہے تو بس فنا ہو جاتا ہے۔ وہ فنا کے معنی پر دلالت کرتا ہے، سب سے پہلے قرآن نے وفات کا لفظ دیا ہے۔

”اللہ یوفی الالفیس“ کہ پورا پورالے لینا کہ جس ذات نے بتایا ہے وہی اس کو پورا پورا واپس لے رہی ہے۔ اب ”موفی“ جس طرح موت کیلئے ہو سکتا ہے اسی طرح اللہ جس طرح بھی واپس لے لیں۔

چنانچہ نیند کیلئے بھی یہی لفظ استعمال ہوا ہے، ”اللہ یوفی الالفیس“ اسی طرح اگر کسی کو آسمان کی طرف رفیع کیا گیا تو اس میں بھی کہہ سکتے ہیں ”انسی معوہک“ اور ساتھ اس کا معنی بھی بتا دیا کہ ”انسی دالعی الہک“۔ تو اسلئے اس سے مرزا قادیانی وغیرہ جو منکرین نزول مسیح ہے وہ جو استدلال کرتے ہیں کہ انتقال

ہو گیا ہے، یہ استدلال باطل محض ہے۔

۴۶۲۳۔ حدثنا موسى بن اسماعيل: حدثنا ابراهيم بن سعد، عن صالح بن كيسان، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب قال: البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس. والمالبة كانوا يسيبونها لألثمتهم فلا يحمل عليها شيء. قال: وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: ((رايت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار، كان أول من سب السوائب)). والوصيلة: الناقة البكر تبكر في أول لتاج الابل بأنثى ثم تنسى بعد بأنثى، وكانوا يسيبونهم لطواغيتهم ان وصلت احدهما بالآخرى ليس بينهما ذكر. والحام: فحل الابل يضرب الضراب المعداد فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت واعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء، وسموه الحامى.

وقال لي أبو اليمان: أخبرنا شعيب، عن الزهري: سمعت سعيدا يخبره بهذا. قال: وقال أبو هريرة: سمعت النبي ﷺ نحوه، ورواه ابن الهاد، عن ابن شهاب، عن سعيد، عن أبي هريرة: سمعت النبي ﷺ. [راجع: ۳۵۲۱]

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ بحیرہ اس اونٹنی کو کہا جاتا ہے، جس کو کفار کسی بت کی نذر کر کے آڑا چھوڑ دیتے تھے، اور اس کا دودھ نہ دوتے تھے۔ اور سائبہ وہ اونٹنی ہے، جو بچوں کی نذر کی جاتی، اس پر نہ کوئی سواری کی جاتی تھی، اور نہ اس سے کوئی کام لیتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے عمرو بن عامر خزاعی کو دوزخ میں دیکھا کہ اس کی انتڑیاں باہر نکلی ہوئی تھیں اور وہ ان کو گھسیٹتا تھا، یہ وہ آدمی ہے، جس نے سب سے پہلے بتوں کے نام پر سائبہ (اونٹنی) کو چھوڑنے کی رسم نکالی تھی۔ اور وصیلہ اس جوان اونٹنی کو کہتے ہیں جو پہلی اور دوسری مرتبہ میں مادہ چلتی، اور اس کو بھی بُت کے نام پر چھوڑ دیا جاتا، یعنی متصل دودھ مادہ چنے، جن کے درمیان نہ نہ ہو۔ اور حام اس اونٹ کو کہتے جس کیلئے کفار کہتے تھے کہ اگر اس سے ہماری اونٹنی کے دس یا بیس (مقررہ تعداد) بچے پیدا ہوئے تو ہمارے لئے ہوں گے اور اگر زائد ہوئے تو ہمارے بچوں کے لئے ہوں گے، پھر جو زائد ہوتے ہیں، ان کو بچوں کے نام پر چھوڑ دیتے، اور اس سے کچھ کام نہیں لیا کرتے تھے اور اس کا نام حامی رکھتے تھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ یہ حدیث ابو الیمان نے توسط شعب، انہوں نے زہری سے، زہری کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن مسیب سے اس حدیث کو سنا اور انہوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ کہتے ہیں، میں نے نبی کریم ﷺ سے اسی طرح سنا۔ اور ابن الہاد نے بواسطہ ابن شہاب، انہوں نے سعید بن مسیب سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا۔



## بجیرہ، سائبہ وغیرہ کی تفصیل

”البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحملها أحد من الناس“ - بجیرہ اس اونٹنی کو کہا جاتا ہے، جس کو کفار کی بت کی نذر کر کے آزاد چھوڑ دیئے تھے، اور اس کا دودھ نہ دوہتے تھے۔

”والسائبية كانوا يسيرونها لآلئهم فلا يحمل عليها شيء“ - سائبہ وہ اونٹنی ہے جو بتوں کی نذر کی جاتی اور جس پر کوئی سواری نہ کی جاتی تھی اور نہ اس سے کوئی کام لیتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”رأيت عمرو بن عامر الحزازي يحجر لصبه في النار، كان أول من سبب السواائب“ - میں نے عمرو بن عامر خزاعی کو دوزخ میں چلتے ہوئے دیکھا، اس کی استزیاں یا ہرنگی ہوئی تھیں اور وہ ان کو گھسیٹتا تھا، یہ وہ آدمی ہے جس نے سب سے پہلے بتوں کے نام پر اونٹنی کو چھوڑا تھا۔

”الوصيلة: الخالة البكر تبكر في أول نكاح الابل بانثى ثم تنثى بعد بانثى، وكانوا يسيرونها لطواغيتهم ان وصلت احدهما بالآخرى ليس بينهما ذكر“ - وصیلہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو ابھی جوان ہے پہلی مرتبہ اس نے اونٹنی دی پھر دوسری اونٹنی دی درمیان میں کوئی ذکر نہیں تھا تو اس کو وہ بے لگام بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے، کیونکہ اس نے ایک اونٹنی کو دوسری کے ساتھ ملا دیا اس کو ”وصیلہ“ کہتے تھے۔

”الحام: فحل الابل يضرب الضراب المملود فاذا قطنى ضرابه ودعوه للطواغيت واعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء، وسموه الحامي“ - حام اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کیلئے کفار کہتے تھے اگر اس اونٹنی سے ہماری مقرر کردہ تعداد میں بچے پیدا ہوئے تو ہمارے ہوں گے اور اگر زیادہ ہوئے تو ہمارے بتوں کیلئے ہوں گے، پھر جو زیادہ ہوتے ہیں ان کو بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے، اس سے کچھ کام نہیں لیا کرتے تھے۔

۳۶۲۴ - حدثني محمد بن أبي يعقوب أبو عبد الله الكرماني: حدثنا حسان بن ابراهيم: حدثنا يونس، عن الزهري، عن هروة: ان عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: ((رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا، ورأيت عمرا يحجر لصبه، وهو أول من سبب السواائب)). [راجع: ۱۰۴۳]

## مشاہدہ - اعمالی بد کی سزا آخرت میں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے دوزخ کو دیکھا کہ

اس کے بعض حصے بعض کو پھیل رہے تھے اور میں نے جہنم کے اس حصے میں عمرو کو اپنی آستین سمجھنے ہوئے دیکھا، اور یہی شخص ہے جس نے سب سے پہلے بتوں کے نام پر جانور چھوڑے تھے۔

(۱۴) باب: ﴿وَوُكِّنْتُ عَلَيْهِمْ شِهْنَدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ

الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [۱۱۷]

باب: ”اور جب تک میں ان کے درمیان موجود رہا، میں ان کے حالات سے واقف رہا۔ پھر جب آپ نے مجھے اٹھالیا تو آپ خود ان کے نگران تھے، اور آپ ہر چیز کے گواہ ہیں۔“

۳۶۲۵ - حدثنا أبو الوليد: حدثنا شعبه: أخبرنا المغيرة بن النعمان قال: سمعت سعيد بن جبهر، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خطب رسول الله ﷺ فقال: ((يَا أَيُّهَا النَّاسُ الْكُفْرُ مَحْشُورٌ إِلَى اللَّهِ حِفَاةَ عَرَاءِ غُرُلَا)) ثم قال: ((وَكَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَغَدَاً عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا لَمَاعِلِينَ)) إلى آخر الآية. ثم قال: ((أَلَا أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يَكْسِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمَ، أَلَا وَهُوَ يَجْعَلُ بَرَجًا مِنْ أَمْثِلِ فَبِوَضْعِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أَصْبَحَ صَاحِبِي، لَيْقَالَ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَلُوا بِعَدُوكَ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ: ﴿وَوُكِّنْتُ عَلَيْهِمْ شِهْنَدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ لَيْقَالَ: إِنْ هَؤُلَاءِ لَمْ يَزَالُوا مَرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْدِلًا فَارْقَبَهُمْ)). [راجع: ۳۳۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے خطبہ میں فرمایا کہ اے لوگو! تم (قیامت کے دن) اللہ جلّ جلالہ کی طرف سے ننگے پیر اور ننگے بدن اور بلا خنداٹھائے جاؤ گے، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت ﴿وَكَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَغَدَاً عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا لَمَاعِلِينَ﴾ تلاوت فرمائی، یعنی جس حال میں تم کو پیدا کیا ہے، اسی حال میں تم کو قیامت کے دن اٹھائیں گے اس وعدے کے مطابق جو ہم نے کیا ہے اور ہم اس کام کے کرنے والے ہیں۔ اس کے بعد فرمایا سن لو! کہ روؤ قیامت سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو لباس پہنایا جائے گا، اور پھر چند آدمی میری امت کے لائے جائیں گے اور انہیں بائیں طرف جانے والوں میں لے جایا جائے گا (یعنی دوزخ کی طرف)، تو میں عرض کروں گا کہ اے رب! یہ تو میرے امتی ہیں، کہا جائے گا کہ مگر تم کو نہیں معلوم کہ انہوں نے تمہارے بعد کیا کیا نئے نئے کام (بدعات) کئے، اس وقت میں عبد صالح (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) طرح عرض کروں گا ﴿وَوُكِّنْتُ عَلَيْهِمْ شِهْنَدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾

فَلَمَّا تَوَلَّيْتَنِ كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ ﴿۱۱۸﴾ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہوگا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو تمہارے جدا ہوتے ہی دین سے پھر گئے تھے۔

### (۱۵) باب قوله: ﴿إِنْ تَعْلَنَهُمْ فَأَنْهَمْ عَنْ ذِكِّ﴾ [۱۱۸]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اگر آپ ان کو سزا دیں، تو یہ آپ کے بندے ہیں۔“

۳۶۶۶۔ حدثنا محمد بن کثیر: حدثنا سفیان: حدثنا المغيرة بن النعمان قال: حدثني سعيد بن جبور، عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: ((الكم محشورون، وإن لاسا يوعدهم ذات الشمال فاقول كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ ضَيْدًا مَا ذُنْتُ لَهُمْ﴾ إلى قوله ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾)). [راجع: ۳۳۴۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے لوگو! تم قیامت کے روز اللہ ﷻ کی طرف سے اٹھائے جاؤ گے، پھر تم میں سے کچھ لوگوں کو دوزخ میں ڈالا جائے گا، اس وقت میں اس وقت میں عید صالح (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کی طرح وہی کہوں گا جو انہوں نے کہا تھا کہ ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ ضَيْدًا مَا ذُنْتُ لَهُمْ﴾ تا ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾۔

### اپنی امت کیلئے آہ و بکا

یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے جو نبی کریم ﷺ تلاوت فرما رہے تھے، پھر آپ نے اپنے ہاتھ اٹھائے اور فرمایا ”اللہم امعی“ (اے میرے رب! میری امت) اور زار و قطار رو رہے تھے۔

اللہ ﷻ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو بھیجا، انہوں نے آکر رونے کی وجہ پوچھنے لگے تو رسول اکرم ﷺ نے جو جواب دینا تھا حضرت جبریل علیہ السلام کو دیا تو اللہ ﷻ نے فرمایا اے جبریل! محمد سے جا کر کہو ہم تمہاری امت کے بارے میں تمہیں راضی کریں گے اور دل نہ دکھائیں گے۔ ۷۶

## (۶) سورۃ الانعام

## سورۃ انعام کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## وجہ تسمیہ

عربی زبان میں ”انعام“ چوپایوں کو کہتے ہیں۔

عرب کے مشرکین موشیوں کے بارے میں بہت سے غلط عقائد رکھتے تھے، مثلاً ان کو بتوں کے نام پر وقف کر کے ان کا کھانا حرام سمجھتے تھے۔ چونکہ اس سورت میں ان بے بنیاد عقائد کی تردید کی گئی ہے، اس لئے اس کا نام ”سورۃ الانعام“ رکھا گیا ہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ چند آیتوں کو چھوڑ کر یہ پوری سورت ایک ہی مرتبہ میں نازل ہوئی تھی۔ لیکن علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر ”روح المعانی“ میں ان روایتوں پر تنقید کی ہے۔ ۱۔

قال ابن عباس: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾ [۲۳]: مَعْدَرَتُهُمْ. ﴿مَغْرُوفَاتٍ﴾ [۴۱]: مَا يَعْزُشُ مِنَ الْكُورِ وَهِيَ ذَلِك. ﴿عَمَلٌ لَّهُ﴾ [۹]: مَا يَحْمِلُ عَلَيْهَا.

﴿وَلَلْبَشَانَا﴾ [۹]: لَبْسُهُنَا. ﴿لَا نَذِيرُكُمْ بِهِ﴾ اهل مكة ﴿وَيُنَادُونَ﴾ [۲۶]: يَبْعَادُونَ. ﴿نَبْسَلُ﴾: نَفْضُح. ﴿أَنْبِلُوا﴾ [۷۰]: اَلْفَضَحُوا.

﴿بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ [۹۳]: الْبَسْطُ: الضَّرْبُ. ﴿إِسْتَكْفَرْتُمْ﴾: أَصْلَحْتُمْ كَثِيرًا. ﴿يَمِئَاذًا مِنْ الْخَرِيبِ﴾ [۱۳۶]: جَعَلُوا اللَّهَ مِنْ لَمَرَاتِهِمْ وَمَالِهِمْ نَصِيبًا وَلِلشَّيْطَانِ وَالْأَوْفَانِ نَصِيبًا.

﴿أَكْبَنَهُ﴾ واحدا كنان. ﴿أَمَّا اخْتَلَفْتُ﴾ [۱۴۳-۱۴۴]: يَعْنِي هَلْ تَشْعَلُ الْآلِ عَلَى ذِكْرٍ أَوْ نِسَى؟ فَلَمْ تَحْمَرِّمْ بَعْضًا وَتَحْلُلْ بَعْضًا؟

۱۔ تفسیر الآلوسی - روح المعانی، سورۃ الانعام، ج: ۴، ص: ۷۴ - وآسان ترجمہ قرآن، سورۃ الانعام، ج: ۱، ص: ۳۸۰

﴿مَنْشُوحًا﴾: مہرالا۔ ﴿صَدَقَ﴾ [۱۵۸]: اعرض۔ اہلسوا: اویسوا۔ ﴿أَنْبِلُوا﴾: اُسلموا۔ ﴿مُؤَمِّدًا﴾ [۱۶۱]: دالما۔ ﴿إِسْتَفْوَتْهُ﴾: اضلعه۔  
 ﴿تَمْتَرُونَ﴾ [۲]: تشکون۔ ﴿وَلَرَّ﴾ [۲۵]: صمم۔ وأما الوقوف لسانہ العمل۔  
 ﴿أَسَاطِيرُ﴾ [۲۵]: واحدها أسطورة واسطورة وہی الترهات۔  
 ﴿الْبَاسَاءُ﴾ [۳۲]: من الباس، ویكون من البؤس۔ ﴿يَجْهَرُونَ﴾ [۳۷]: معانیه۔  
 ﴿الضُّوْرُ﴾ [۴۳]: جماعة صورة۔ کقولہ سورۃ وسور، ملکوت و ملک۔ رھوت، رحمت، وقول: ترهب بخیر من أن ترحم۔  
 ﴿جَنَ﴾ [۷۶]: اظلم۔ تعالیٰ علا ﴿وَأَنْ تَقْدِلَ﴾ نقسط - لا یقبل منها فی ذلك الیوم یقال: علی اللہ حسابہ: ائی حسابہ۔  
 ویقال: ﴿حُسْبَانًا﴾ مرامی و ﴿زُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾۔ مستقر: فی الصلب و ﴿مُتَنَوِّذٌ﴾ [۹۸]: فی الرحم۔  
 القنو: العلق، والاثنان للوان، والجماعة أيضا قنوان، مثل صنو وصنوان۔

### ترجمہ و تشریح

﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہاں پر ”فِتْنَتُهُمْ“ سے مراد ہے ان کا عذر اور بہانہ بازی کرنا۔  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”مَقْرُوفَاتِ“ کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ بلیں جو دیواروں، چھپروں پر چلی ہیں، جیسے انکو وغیرہ۔

﴿حَمُولَةٌ﴾ کے معنی وہ جانور جن پر بوجھ لا دیا جاتا ہے۔  
 ﴿وَلَلْبَشَانِ﴾ کے معنی ہم شہ میں ڈال دیں گے۔  
 ﴿لَا نُنْذِرُكُمْ بِهِ﴾ یعنی اس قرآن کے ذریعے میں تم لوگوں کو ڈراؤں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس آیت میں خطاب اہل مکہ کو ہے۔

﴿وَيَنْذِرُكُم بِهَا﴾ بمعنی ”بہتار دے گا“ یعنی دور رہتے ہیں، بھاگتے ہیں۔  
 ﴿نُبِّلَ﴾ بمعنی ”رفع“ اور ﴿أَنْبِلُوا﴾ بمعنی ”افضحوا“ یعنی رسوا کیا جائیگا، عیب ظاہر کئے جائیں گے اور ذلیل و خوار ہو کر ہلاکت میں ڈالے گئے۔

﴿بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ یعنی موت کے فرشتے اپنے ہاتھ بڑھا رہے ہوں گے، اس آیت میں ”البسط“ بمعنی ”الضرب“ مارنے کے ہیں۔

﴿وَمَنْ كَفَرَ نَزَتْ﴾ بمعنی ”اضللم“ مگراہ کرنا، یعنی تم نے بہت سے انسان مگراہ کئے۔

﴿وَمِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ﴾۔ اس آیت کی تفسیر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ انہوں یعنی شرکین نے اپنے مالوں اور بھلوں میں سے ایک حصہ تو اللہ ﷻ کے واسطے ٹھہرایا اور ایک حصہ اپنے جوں کے لئے مقرر کیا۔

”اکھہ“ کے معنی پردہ، یہ ”کنان“ کی جمع ہے۔

﴿أَنَا أَعْمَلْتُ﴾۔ یعنی نرا اور مادہ کے سوا کسی اور ض پر مشتمل نہیں ہوتے، پھر تم کیوں ایک حلال اور دوسرے کو حرام ٹھہراتے ہو۔

﴿مَفْضُوحًا﴾ بمعنی ”مہر اقا“ یعنی بہتا ہوا خون۔

﴿صَدَفٌ﴾ بمعنی ”اعرض“ یعنی اس سے اعراض کرنا، اس سے بھر جانا۔

”اہلسوا“ بمعنی ”اہوسوا“ یعنی ناامید ہو گئے۔

﴿أَنْبِئُونَا﴾ بمعنی ”اسلمونا“ یعنی پچانے گئے، ہلاکت کے سپرد کئے گئے۔

﴿وَسَوْفَ نَدَا﴾ ہمیشہ قائم رہنے والا۔

﴿وَأَنْتَهُوْهُ﴾ اسکو بھیک دیا۔

﴿وَقَمْعُوْنَ﴾ تم شہ کرتے ہو۔

﴿وَقَرُّ﴾ بمعنی ”صمم“ یعنی بہرا پن۔ یہ جمہور کی قرأت کے مطابق ہے۔

جبکہ حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ کہتے ہیں ”وَأَمَّا الْوَقْرُ فَإِنَّهُ الْحَمْلُ“ اس قرأت میں معنی یہ ہوگا کہ ان کے کانوں بوجھ ہے، ڈاٹ ہے جو بات سننے میں رکاوٹ ہوتی ہے۔

﴿أَسَاطِيرُ﴾ ہے سند باتیں، جس کا واحد ”اسطودہ واسطارہ“ اور اس کی تشریح ”توہات“ سے

کی گئی ہے جس کا مطلب باطل اور یہ جھوٹے قصے کہانیوں وغیرہ کو کہا جاتا ہے۔

﴿الْبَاسَاءُ﴾ یہ ”ہاس“ یا ”ہوس“ سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں محتاجی اور سختی۔

﴿بَجْهَرَةٍ﴾ یعنی سانسے رو برد۔

﴿الْمُؤْرِدُ﴾ جمع ”مؤردہ“ جیسے سورۃ اور سور میں، ”ملکوت“ بمعنی ”ملک“ یعنی بادشاہت کے

ہیں، ”رہبوت“ کے معنی بہت ڈر، ”رحموت“ مہربانی، اور جیسے کہ کہتے ہیں تیرا ذرا پایا جاتا تھا پر مہربانی کرنے سے بہتر ہے۔

”ملکوت - ملک“ سے نکلا ہے جیسے ”زہوت“ نکلا ہے ”راہب“ سے، ”زہوت غبر من“ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ”توحم غبر من توہب“ تمہیں ڈرایا جاتا بہتر ہے نہایت اس کے کہ تم پر ہم کیا جائے۔

یعنی ان لوگوں کا مقولہ ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ”مروہب“ زیادہ مؤثر ہے نہایت ترغیب کے کہ جب پناہ کا اندیشہ ہوگا تو آدمی ٹھیک رہے گا اور اگر بہت زیادہ رحمت کا معاملہ کر دیا تو بگڑ جائے گا، حالانکہ معاملات تو مختلف لوگوں کے ساتھ مختلف ہوتے ہیں ”اذا انت اکرمت (معنی)“ تو ہر جگہ کا معاملہ وحال الگ ہے۔

﴿جن﴾ یعنی رات کی اندھیری اس پر چھا گئی۔

﴿وَاِنْ نَعْدِلْ﴾ یعنی اپنے گناہ کے بدلہ میں وہ اپنی ساری دنیا جہاں بھی فدیہ یا بدلہ میں دے ڈالے تو اس دن قبول نہ ہوگی۔

اور چھوٹے تیر کو ”حسان“ کہتے ہیں اور شیطان کو تیر مارنے کو بھی کہتے ہیں جیسا کہ آیت میں ہے ﴿رَجُوعًا لِّلْمَنَاطِقِ﴾۔

”مستقر“ کا مطلب ہے رہنے کی جگہ۔

﴿مُسْتَوْدَعٌ﴾ عورت کا رحم۔

”اللقن“ کچھا، خوش اس کا شیعہ اور جمع دونوں ”لقن“ ہے۔ اسی طرح ”صنو“ کا ”صنوان“ ہے یعنی جڑے ہوئے درخت۔

(۱) باب: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [۱۰۹]

باب: ”اور اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جنہیں اس کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے۔“

علم غیب اللہ ﷻ ہی کے ساتھ خاص ہے

اس آیت میں اللہ ﷻ کی خصوصی صفت بتلائی گئی ہے کہ وہ عالم الغیب ہے، ہر غیب کو جانتا ہے، بعد کی آیتوں میں غیب کے مقابل علم شہادت یعنی حاضر و موجود چیزوں کے علوم کا بیان ہے کہ اس کے علم میں بھی اللہ ﷻ کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کا علم محیط ہے کوئی ذرہ اس سے باہر نہیں ہے۔

ارشاد فرمایا کہ وہی جانتا ہے ہر اس چیز کو جو خشکی میں ہے اور اس چیز کو جو دریا میں ہے، اور کوئی پتہ کسی درخت کا نہیں مگر تا جس کا علم اس کو نہ ہو، اسی طرح کوئی دانہ جو زمین کے تاریک حصے میں مستور ہے وہ بھی اس کے

علم میں، اور ہر تر و خشک میں کل کائنات کا ذرہ ذرہ اس کے علم میں ہے اور لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے۔  
خلاصہ یہ ہے کہ علم کے متعلق دو چیزیں حق تعالیٰ کی خصوصیات میں سے ہیں، جن میں کوئی فرشتہ یا رسول یا کوئی دوسری مخلوق شریک نہیں۔

ایک علم غیب، دوسرے موجودات کا علم محیط جس سے کوئی ذرہ مخفی نہیں، پہلی آیت میں انہی دونوں مخصوص صفات کا بیان ہے، ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَفْلِكُمَهَا إِلَّا هُوَ﴾۔

بعد کی آیتوں میں تمام کائنات و موجودات کے علم محیط کا ذکر اس طرح فرمایا کہ پہلے ارشاد ہوا ﴿وَنَفْلُكُم مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾ یعنی اللہ ہی جانتا ہر اس چیز کو جو خشکی میں ہے اور دریا میں ہے۔

مراد اس سے کل کائنات و موجودات ہے، جیسے صبح و شام کا لفظ بول کر پورا زمانہ اور مشرق و مغرب کا لفظ بول کر پوری زمین مراد لی جاتی ہے، اسی طرح بروہ بحر یعنی خشکی اور دریا بول کر مراد اس سے پورے عالم کی کائنات و موجودات ہیں اس سے معلوم ہوا کہ اللہ ﷻ کا علم تمام کائنات پر محیط ہے۔ ج

۴۶۲ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله: حدثنا ابراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ قال: ((مفاتيح الغيب خمس: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾، وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ هَذَا، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ))۔ [راجع: ۱۰۳۹]

ترجمہ: حضرت سالم بن عبد اللہ رحمہ اللہ اپنے والد (حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ غیب کے پانچ خزانے ہیں (پھر یہ آیت تلاوت فرمائی): (یقیناً عیامت کی) گھڑی کا علم اللہ ہی کے پاس ہے، وہی بارش برساتا ہے، اور وہی جانتا ہے کہ ماؤں کے پیٹ میں کیا ہے، اور کسی شخص کو یہ پتہ نہیں ہے کہ وہ کل کیا کمائے گا، اور نہ کسی شخص کو یہ پتہ ہے کہ کونسی زمین میں اُسے موت آئے گی۔  
چونکہ اللہ ہر چیز کا مکمل علم رکھنے والا، ہر بات سے پوری طرح باخبر ہے۔

## مفاتیح الغیب

آیت ہذا میں جو پانچ چیزیں مذکور ہیں احادیث میں ان کو مفاتیح الغیب فرمایا ہے جن کا علم (یعنی علم کلی) بجز اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں، فی الحقیقت ان پانچ چیزوں میں کل اکوائن غیبیہ کی انواع کی طرف اشارہ ہو گیا۔



”إِنَّ اللَّهَ جُنْدُهُ عِلْمُ السَّاعَةِ“ قیامت کی گھڑی کا علم مراد ہے۔

”يُنَزِّلُ الْغَيْثَ“ میں غائبانہ زانیہ زانیہ پر جمیہ ہے۔

”مَتَابِي الْأَزْهَامِ“ میں زمانہ حالہ۔

”مَعَادًا فَكَيْسَبُ هَذَا“ میں زمانہ مستقبلہ۔

”بِأَيِّ أَزْهَى تَمُوتُ“ میں غیب مکانیہ۔

یعنی بارش آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے لیکن یہ کسی کو معلوم نہیں کہ پہلے سے کیا ایسے اسباب فراہم ہو رہے تھے کہ ٹھیک اسی وقت اسی جگہ اسی مقدار میں بارش ہوئی۔

ماں بچہ کو پیٹ میں لئے پھرتی ہے پر اُسے پتہ نہیں کہ پیٹ میں کیا ہے، لڑکا یا لڑکی؟

انسان واقعات آئندہ پر حاوی ہونا چاہتا ہے لیکن یہ نہیں جانتا کہ کل میں خود کیا کام کروں گا؟ میری موت کہاں واقع ہوگی؟

اس جہل و بیچارگی کے باوجود تعجب ہے کہ دنیا کی زندگی پر مفتون ہو کر خالق حقیقی کو اور اس دن کو بھول جائے جب پروردگار کی عدالت میں کشاں کشاں حاضر ہونا پڑے گا۔

بہر حال ان پانچ چیزوں کے ذکر سے تمام اکوان غیبیہ کے علم کلی کی طرف اشارہ کرتا ہے حصر مقصود نہیں اور غالباً ذکر میں ان پانچ کی تفصیل اس لئے ہوئی کہ ایک سائل نے سوال انہیں پانچ باتوں کی نسبت کیا تھا جس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ ج۔

(۲) بَاب: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ [۶۵]

باب: ”کہو کہ: وہ اس بات پر پوری طرح قدرت رکھتا ہے کہ تم پر کوئی عذاب، تمہارے اوپر سے بھیج دے۔“

قدرتِ کاملہ

اللہ تعالیٰ کی قدرت میں یہ ہے کہ کوئی عذاب، کوئی مصیبت اور کیسی ہی بڑی سے بڑی آفت ہو اس کو

ٹال سکتا ہے۔ اسی طرح اس کو اس پر بھی قدرت حاصل ہے کہ جب کسی فریاد جماعت کو اس کی سرکشی کی سزا اور عذاب میں مبتلا کرنا چاہے تو ہر قسم کا عذاب اس کے لئے آسان ہے، کسی مجرم کو سزا دینے کے لئے دنیا کے حکام کی طرح اس کو نہ کسی پولیس اور فوج کی حاجت ہے اور نہ کسی مددگار کی ضرورت۔  
اسی مضمون کو اس طرح بیان فرمایا

﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ  
عَذَابًا مِّنْ قَوْلِكُمْ﴾

یعنی اللہ تعالیٰ اس پر بھی قادر ہے کہ بھیج دے تم پر کوئی عذاب تمہارے اوپر سے یا تمہارے پاؤں تلے سے یا تمہیں مختلف گروہوں میں تقسیم کر کے آپس میں بھڑا دے اور ایک کو دوسرے کے ہاتھ سے عذاب میں ہلاک کر دے۔

﴿يَلْبِسَكُمْ﴾ [۶۵]: يَخْلَطُكُمْ مِنَ الْإِلْبَاسِ، ﴿يَلْبِسُوا﴾ [۸۲]: يَخْلَطُوا.  
﴿جَمِيعًا﴾ [۵۶]: فِرْقًا.

ترجمہ: ”يَلْبِسَكُمْ“ بمعنی ”مخلطکم“ یہ ”الْإِلْبَاس“ سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں اشتباہ اور اختلاط کے، ”يَلْبِسُوا“ بھی اسی معنی میں ہے ملا دینا، مخلط مل کر دینا۔  
”جَمِيعًا“ بمعنی گروہ گروہ، فرتے فرتے۔

۴۶۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرٍ  
قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَوْلِكُمْ﴾ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((أَعُوذُ بِوَجْهِكَ)) ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكَ﴾ قَالَ: ((أَعُوذُ بِوَجْهِكَ))  
﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ جَمِيعًا وَيُلْبِقِي بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((هَذَا أَهْوَنُ، أَوْ هَذَا  
أَيْسَرُ)). [النظر: ۴۳۱۳، ۴۳۰۶، ۷ ج]

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جس وقت یہ آیت ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ  
عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَوْلِكُمْ﴾ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”اَعُوذُ  
بِوَجْهِكَ“ یعنی میں پناہ لیتا ہوں، پھر (اللہ ﷻ نے ارشاد فرمایا) ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكَ﴾ آپ ﷺ نے  
اس سے بھی پناہ مانگی، پھر اللہ ﷻ نے فرمایا ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ جَمِيعًا وَيُلْبِقِي بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾ تو آپ ﷺ

نے فرمایا یاں یہ اس سے آسان ہے (کہ ان پر یہ عذاب مسلط کر دیا جائے)۔

## عذاب الہی کی تین قسمیں

اس میں عذاب کی تین قسمیں بیان فرمائیں:

(۱) جو ادھر سے آئے جیسے پھر برتنا یا طوفانی ہوا اور بارش۔

(۲) جو پاؤں کے نیچے سے آئے، جیسے زلزلہ یا سیلاب وغیرہ۔

یہ دونوں خارجی اور بیرونی عذاب جو کچھ بھی قوموں پر مسلط کئے گئے، حضور اقدس ﷺ کی دعا سے اس امت کو اس قسم کے عام عذاب سے محفوظ کر دیا گیا ہے یعنی اس قسم کا عام عذاب جو گزشتہ اقوام کی طرح اس امت کا استیصال کر دے نازل نہ ہوگا، جزئی اور خصوصی واقعات اگر پیش آئیں، اس کی نفی نہیں۔

(۳) تیسری قسم عذاب کہ جسے اندرونی اور داخلی عذاب کہنا چاہئے، اس امت کے حق میں باقی رہی ہے اور وہ پارتی بندری، باہمی جنگ و جدل اور آپس کی خوزیری کا عذاب ہے۔

موضع القرآن میں ہے کہ قرآن شریف میں اکثر کافروں کو عذاب کا وعدہ دیا، یہاں کھول دیا کہ عذاب وہ بھی ہے جو انکی امتوں پر آیا آسان سے یا زمین سے اور یہ بھی ہے کہ آدمیوں کو آپس میں لڑا دے اور ان کو قتل یا قید یا ذلیل کرے، حضور اکرم ﷺ نے سمجھ لیا کہ اس امت پر یہ ہی ہوگا، لہذا ”عذاب الہم“ اور ”عذاب مہین“ اور ”عذاب شدید“ اور ”عذاب عظیم“ ان ہی باتوں کو فرمایا ہے اور آخرت کا عذاب بھی ہے ان پر جو کافر ہی مرے۔ ۵

## (۳) باب: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [۸۲]

باب: ”اور انہوں نے اپنے ایمان کے ساتھ کسی ظلم کا شائبہ بھی آنے نہیں دیا۔“

## ظلم کی تصریح و مراد

اس آیت ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ میں ظلم سے نبی کریم ﷺ کی تصریح کے موافق شرک مراد ہے، عام گناہ مراد نہیں، لیکن لفظ ”بِظُلْمٍ“ کو کفر و لا کفر عربی کے قواعد کے مطابق عام کر دیا ہے، جو ہر قسم کے

شرک کو شامل ہے۔

لفظ ”لَمْ یَلْبِسُوا“ ”لَبَسَ“ سے بنا ہے جس کے معنی ہیں اُوڑھنا یا غلط ملط کر دینا ہے۔  
مراد اس آیت کی یہ ہے کہ جو آدمی اپنے ایمان میں کسی قسم کا شرک ملا دے یعنی اللہ تعالیٰ کو تمام صفات کمال کے ساتھ ماننے کے باوجود غیر اللہ کو بھی ان میں سے بعض صفات کا حامل سمجھے وہ اس امن و ایمان سے خارج ہے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ شرک صرف یہی نہیں کہ کھلے طور پر شرک و بت پرست ہو جائے، بلکہ وہ آدمی بھی مشرک ہے جو اگرچہ کسی بت کی پوجا پاٹ نہیں کرتا اور کلمہ اسلام پڑھتا ہے، مگر کسی فرشتہ یا رسول یا کسی ولی اللہ کو اللہ کی بعض صفات خاصہ کا شریک ٹھہرائے۔

اس میں اُن عوام کیلئے سخت تنبیہ ہے جو اولیاء اللہ اور ان کے مراد کو حاجت روا سمجھتے ہیں اور عملاً ان کو ایسا سمجھتے ہیں کہ گویا خدا کی کے اختیارات اُن کے حوالے کر دیئے گئے ہیں۔ لَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْهُ۔ ۱

۳۶۲۹۔ حدیسی محمد بن بشر: حدیث ابن ابی ہدی، عن شعبۃ، عن سلیمان، عن ابراہیم، عن علقمۃ، عن عبد اللہ ؓ قال: لما نزلت ﴿وَلَمْ یَلْبِسُوا اِیْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ قال اصحابہ: واینا لم یظلم؟ فنزلت ﴿اِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ﴾. [راجع: ۳۲]

ترجمہ: حضرت علقمہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ (بن مسعود) ؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَلَمْ یَلْبِسُوا اِیْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ تو آپ ﷺ کے صحابہ نے عرض کیا کہ ہم میں سے ایسا کون ہے؟ جس نے ظلم نہ کیا ہو، تو ان کے بعد یہ آیت نازل فرمائی گئی کہ ﴿اِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ﴾ [تعمان] یعنی ظلم سے مراد شرک ہے۔

مشرک؛ سب سے بڑا ظلم

امام بخاری رحمہ اللہ یہاں پر ﴿اِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ﴾ اس لئے لے کر آئے ہیں کہ ظلم کے ساتھ جو عظیم کا لفظ ہے وہ دلالت کر رہا ہے کہ ظلم کے مختلف مراتب ہیں، عظیم ترین جو ظلم ہے وہ شرک ہے جو انسان کو ملت سے خارج کر دیتا ہے اور اس سے نیچے جو مراتب ہیں وہ ملت سے لٹالنے والے نہیں ہیں۔ اور ظلم میں اصل یہ ہے کہ وہ ایمان سے خارج نہ کرے، کیونکہ وہ معصیت محض ہے۔ لیکن اس کا ایک فرد

اعلیٰ درجہ کا جو انسانوں کو اسلام سے خارج کر دیتا ہے۔ ع

### (۴) باب قوله: ﴿وَيُؤْتِسْ وَلَوْطًا وَكَثْلًا فُضِّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [۸۶]

باب: ”اور یونس اور لوط کو بھی۔ اور ان سب کو ہم نے دُنیا جہاں کے لوگوں پر فضیلت بخشی تھی“۔

۴۶۳۰۔ حدثنا محمد بن بشار: حدثنا ابن مهدي: حدثنا شعبة: عن لقادة، عن أبي العالية قال: حدثني ابن عم ليكم، يعني ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: ((ما ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى)). [راجع: ۳۳۹۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کسی شخص کیلئے یہ مناسب نہیں کہ وہ یہ کہے کہ میں اتنی آنحضرت ﷺ یونس بن متی سے بہتر ہوں۔

۴۶۳۱۔ حدثنا آدم بن أبي إياس: حدثنا شعبة: أخبرنا سعد بن إبراهيم قال: سمعت حميد بن عبد الرحمن بن عوف، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((ما ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى)). [راجع: ۳۴۱۵]

### (۵) باب قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ الْغَيَّةُ﴾ [۹۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”یہ لوگ وہ تھے جن کو اللہ نے (عالمین کے رویے پر مبر کرنے کی) ہدایت کی تھی، لہذا (اے پیغمبر!) تم بھی انہی کے راستے پر چلو“۔

### انبیاء سابقین کی اقتداء کا حکم

آیت میں رسول کریم ﷺ کو خطاب فرما کر اہل مکہ کو سنا یا گیا ہے کہ کسی قوم کے آباء و اجداد محض باپ دادا ہونے کی حیثیت سے قابلِ تقلید نہیں ہو سکتے کہ ان کے ہر قول و فعل کو قابلِ اتباع سمجھا جائے جیسا کہ عموماً عرب اور

اہل مکہ کا خیال تھا بلکہ تقلید و اتباع کے لئے پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ ہم جس کی پیروی کرتے ہیں وہ خود بھی ہدایت کے صحیح راستے پر ہے یا نہیں؟

اس لئے انبیاء علیہم السلام کی ایک مختصر فہرست شمار کر کے فرمایا گیا کہ ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ﴾ یعنی یہی وہ لوگ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت دی ہے، پھر فرمایا کہ ﴿فَبِهَٰذِهِمُ الْقَدْرَ﴾ یعنی آپ بھی ان کی ہدایت اور طریق کار کو اختیار فرمادیں۔

اس میں ایک ہدایت تو اہل عرب اور تمام امت کو یہ ہے کہ تقلید آبائی کی وہم پرستی کو چھوڑیں اور خدا تعالیٰ کی طرف سے ہدایت یافتہ بزرگوں کی اتباع کریں۔

دوسری ہدایت خود رسول اللہ ﷺ کو ہے کہ آپ بھی انہی انبیاء سابقین کا طریق اختیار فرمائیں۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شریعتوں میں فروغی اور جزوی اختلافات پہلے بھی ہوتے رہے، اور ملت اسلام میں ان سے مختلف بہت سے احکام نازل ہوئے ہیں، تو پھر حضور اقدس ﷺ کو انبیاء سابقین کے طریق پر چلنے اور عمل کرنے کا کیا مطلب ہوا؟

دوسری آیات اور روایات حدیث کے پیش نظر اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تمام فروغی اور جزوی احکام میں انبیاء سابقین کا طریق کار اختیار کرنے کا حکم نہیں، بلکہ اصول دین، توحید، رسالت، آخرت میں ان کا طریق اختیار کرنا مقصود ہے جو کسی پیغمبر کی شریعت میں ازل ہڈی نہیں ہوئے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر خاتم الانبیاء ﷺ تک تمام انبیاء علیہم السلام کا یہی ایک عقیدہ اور طریقہ رہا ہے۔

باقی فروغی احکام جن میں کوئی تبدیلی نہیں کی گئی، ان میں بھی طریقہ کار مشترک رہا اور جن میں حالات کے بدلنے کی وجہ سے بتقاضائے وقت و حکمت کوئی دوسرا حکم دیا گیا اس کی تعمیل کی گئی۔

یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ جب آپ کو بذریعہ وحی کوئی خاص ہدایت نہ آتی تھی تو آپ فروغی معاملات میں بھی پچھلے انبیاء علیہم السلام کے طریقہ کار پر چلتے تھے۔ ۵

۴۶۳۲ - حدثني ابراهيم بن موسى: أخبرنا هشام: أن ابن جريج أخبرهم قال: أخبرني سليمان الأحول: أن مجاهدًا أخبره: أنه سأل ابن عباس ألقى من سجدة؟ فقال: نعم، ثم تلا ﴿وَوَعَدْنَاكَ الْإِنشَاءَ﴾ إلى قوله ﴿فَبِهَٰذِهِمُ الْقَدْرَ﴾ ثم قال: هو منهم. زاد يزيد بن هارون، ومحمد بن عبيد، وسهل بن يوسف، عن العوام، عن مجاهد: قلت لابن عباس، فقال: ليحكم ﷺ ممن أمر أن يقتلوا بهم. [راجع: ۳۳۲۱]

ترجمہ: حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ سورت ص میں سجدہ ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں ہے، پھر یہ آیت پڑھی ﴿وَوَهَبْنَا﴾ تا ﴿قَبِيلَهُمُ الْقَبِيلَهُ﴾ یعنی انبیاء کی بیرونی ضروری ہے، انہیں میں حضرت ابوداؤد رحمہ اللہ بھی ہیں، جن کے سجدہ کا اس سورت میں ذکر ہے، اسی حدیث کو یزید بن حارون محمد بن عبید اور کل بن یوسف نے عوام بن حوشب سے اور وہ مجاہد سے اس طرح روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے معلوم کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ تمہاری نبی ﷺ کو بھی (بچلے) انبیاء کی بیرونی کا حکم دیا گیا ہے۔ ۵

## (۶) باب قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا اخْرُفْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ [۱۳۶]

باب: ”اور یہودیوں پر ہم نے ہر ناخن والے جانور کو حرام کر دیا تھا۔“

وقال ابن عباس: كل ذي ظفر: البعير والنعامة. ﴿الْحَوَائِي﴾: المعبور، وقال غيره: هادوا: صاروا يهودا، وأما قوله: ﴿هَدَيْنَا﴾ [الأعراف: ۱۵۶]: هتاء، هالدة: قاتلہ۔  
ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ”كل ذي ظفر“ کی تفسیر بیان کرتے ہیں کہ یہاں اس سے مراد شتر مرغ اور اونٹ ہے۔

”حوایا“ کا مطلب وہ آنتیں جن میں بیجی رہتی ہے۔

اور بعض کا کہنا ہے کہ ”ہادوا“ کا مطلب یہود ہو گئے۔

”ہدنا“ کے معنی ہیں تو یہ کرنے والے، ”ہالدة“ بمعنی تائب۔

۴۶۳۳۔ حدثنا عمرو بن خالد: حدثنا الليث، عن يزيد بن أبي حبيب: قال عطاء: سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: سمعت النبي ﷺ قال: ﴿قاتل الله اليهود لما حرم

۵۔ تمام انبیاء علیہم السلام ملائکہ، اصولی دین اور مقاصد کیلئے میں جمع ہیں۔ سب کا دستور اسی ایک ہے، ہر نبی کو اسی پر چلنے کا حکم ہے۔ آپ ہی اسی طریق تنظیم پر چلتے رہے، گویا اس آیت میں تنبیہ کر دی کہ اصولی طور پر آپ کا راستہ انبیاء سابقین کے راستے سے جدا نہیں رہا، فردغ کا اختلاف ہر زمانہ کی مناسبت و استعداد کے اعتبار سے پہلے ہی واقع ہوتا رہا ہے اور اب بھی واقع ہو رہا ہے۔

فائدہ: علمائے اصول نے اس آیت کے عموم سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ اگر نبی کریم ﷺ کسی معاملہ میں شرائع سابقہ کا ذکر فرمائیں تو وہ اس امر کے حق میں بھی ہے بشرطیکہ شارع نے اس کی پہلی یا جزئی طور پر انکار نہ فرمایا ہو۔ تفسیر عثمانی، سورہ الباقہ: ۹۰، فائدہ: ۷۔

اللہ علیہم صحوہما جملوہا ثم باحوہا فاکلوہا))۔

وقال أبو عاصم: حدثنا عبد الحمید: حدثنا یزید: كتب الی عطاء: سمعت جابرأ

عن النبی ﷺ. [راجع: ۲۲۳۶]

ترجمہ: حضرت عطاء (بن ابی رباح) رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سنا کہ وہ بیان کر رہے تھے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا، آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ یہودیوں کو بر باد کرے جب چر بی کو ان کیلئے حرام کیا گیا تو انہوں نے اس کو پکھلا کر فروخت کیا اور اس کی قیمت وصول کر کے اس کو کھایا (یعنی اس کی قیمت کھائی)۔

اور ابو عاصم کہتے ہیں کہ ہم سے عبد الحمید نے بیان کیا اور ان سے یزید نے بیان کیا کہ حضرت عطاء رحمہ اللہ نے مجھے لکھا کہ میں نے حضرت جابر ﷺ سے سنا کہ وہ نبی کریم ﷺ نے اسی حدیث کو روایت کرتے ہیں۔

## یہودی کی ہٹ دھرمی

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ ﷻ ان یہودیوں کو مار ڈالے، کیونکہ اللہ ﷻ نے ان پر چر بی حرام فرمائی تھی، لیکن انہوں نے اس چر بی کو پکھلایا اور پھر فروخت کر کے اس کی قیمت کھالی۔

## نام بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی

یہودیوں نے چر بی استعمال کرنے کا یہ حیلہ کیا کہ انہوں نے کہا کہ ہم پر ”حشم“۔ چر بی حرام کی گئی ہے، اور لفظ ”حشم“ کا اطلاق چر بی پر اس وقت ہوتا جب تک اس کو پکھلایا نہ گیا ہو اور پکھلانے کے بعد اس کو ”حشم“ نہیں کہا جاتا بلکہ اس کو ”ودک“ کہتے ہیں، اب جب ہم نے اس کو پکھلایا تو اب یہ ”حشم“ نہ رہی بلکہ ”ودک“ ہوگئی اور یہ ہمارے لئے حرام نہیں۔

حالانکہ حقیقت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی تھی، لہذا ان کا یہ حیلہ درست نہیں تھا۔ اس لئے حضور اقدس ﷺ نے اس حیلے کی مذمت بیان فرمائی۔

اس سے یہ اصول معلوم ہوا کہ محض نام کے بدل جانے سے حقیقت تبدیل نہیں ہوتی، اور حلت و حرمت پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔

البتہ اگر ماہیت ہی بدل جائے، مثلاً ”عمر - شراب“ کی ماہیت بدل کر ”غلی - سرکہ“ بن گیا تو اس



صورت میں حکم بھی بدل جاتا ہے یعنی حرمت کا حکم بھی باقی نہیں رہتا بلکہ وہ شی طاهر اور حلال ہو جاتی ہے۔ ۱۱

### (۷) باب: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْقَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [۱۵۱]

باب: ”اور بے حیائی کے کاموں کے پاس بھی نہ بچکو، چاہے وہ بے حیائی کھلی ہوئی ہو یا چھپی ہوئی۔“

بے حیائی کے کاموں سے دور رہنے کا حکم

”قَوَاحِش - فاحشہ“ کی جمع ہے، اور لفظ ”فحش، فحشاء، فاحشہ“ سب مصدر ہیں، جن کا اردو میں ترجمہ بے حیائی سے کیا جاتا ہے۔

قرآن وحدیث کی اصطلاح میں ہر ایسے بُرے کام کے لئے یہ الفاظ بولے جاتے ہیں جس کی برائی اور فساد کے اثرات بُرے ہوں اور دور تک پہنچیں۔

امام راغب رحمہ اللہ نے مفردات القرآن میں اور ابن اثیر رحمہ اللہ نہایہ میں یہی معنی بیان فرمائے ہیں، قرآن کریم میں جابجا فحش اور فحشاء کی ممانعت وارد ہوئی ہے، ایک آیت میں ارشاد ہے ﴿يَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾، ایک جگہ ارشاد ہے ﴿عَزَمَ رَبِّي الْقَوَاحِشَ﴾۔ ۱۲

”فحش و فحشاء“ - اس کے مفہوم عام میں تمام بڑے گناہ داخل ہیں، خواہ اقوال کے متعلق ہوں یا افعال سے اور ظاہر سے متعلق ہوں یا باطن اور قلب سے، بدکاری اور بے حیائی کے جتنے کام ہیں وہ بھی سب اس میں داخل ہیں۔

اس لئے عام زبانوں پر یہ لفظ بدکاری کے معنی میں بولا جاتا ہے، قرآن کریم کی اس آیت میں فواحش کے قریب جانے سے بھی روکا گیا ہے، اس کو اگر مفہوم عام میں لیا جائے تو تمام بُری خصلتیں اور گناہ خواہ زبان کے ہوں، خواہ ہاتھ پاؤں وغیرہ کے، اور خواہ دل کے متعلق ہوں، سبھی اس میں داخل ہو گئے۔ اور اگر اس کو عام عوام میں مشہور بے حیائی کے معنی میں لئے جائیں تو بدکاری اور اس کے مقدمات اور اسباب مراد ہوں گے۔

۱۱۔ مزید تفصیل کے لئے: کفرانیکم، النعمان الہادی، کتاب البیوع، رقم: ۲۲۳۶، ج: ۶، ص: ۳۱۹

۱۲۔ مفردات الفاظ القرآن، لعلیہ الرحمۃ، الاصفہانی، ص: ۶۲۶، والنهاية فی غريب الحديث والامور لابن الاثير

المجلد الرابع، ج: ۳، ص: ۱۵

پھر ای آیت میں فواحش کی تفسیر میں یہ بھی فرمایا ﴿مَا ظَلَمُوا مِنْهَا وَمَا ظَنُّكَ﴾ پہلی تفسیر کے مطابق ظاہری فواحش سے زبان اور ہاتھ پاؤں وغیرہ کے تمام گناہ مراد ہوں گے اور باطنی فواحش سے مراد وہ گناہ ہوں گے جو دل سے متعلق ہیں، جیسے حسد، کینہ، حرص، ناشکری، بے صبری وغیرہ۔

اور دوسری تفسیر کے مطابق ظاہری فواحش سے مراد وہ بے حیائی کے کام ہوں گے جن کو علانیہ کیا جاتا ہے، اور وہ باطنی وہ جو چھپ کر کئے جائیں، کھلی بدکاری میں اس کے مقدمات اور لوازمات سب داخل ہیں، بدبختی سے کسی عورت کی طرف دیکھنا، ہاتھ وغیرہ سے چھونا، اس سے اس طرح کی باتیں کرنا سب اس میں داخل ہیں، اور باطنی بے حیائی اور بدکاری میں وہ خیالات اور ارادے اور ان کو پورا کرنے کی خفیہ تدبیریں داخل ہیں جو کسی بے حیائی اور بدکاری کے سلسلہ میں عمل میں لائی جائیں۔

بعض حضرات مفسرین نے فرمایا کہ ظاہری فواحش سے وہ بے حیائی کے کام مراد ہیں جن کا بُرا ہونا عام طور پر مشہور و معلوم ہے اور سب جانتے ہیں۔

اور باطنی فواحش سے مراد وہ افعال ہیں جو اللہ کے نزدیک بے حیائی کے کام ہیں، اگرچہ عام طور پر ان کو لوگ بُرا نہیں جانتے یا عام لوگوں کو ان کا حرام ہونا معلوم نہیں، مثلاً بیوی کو طلاق دینے کے بعد بیوی بنا کر رکھ چھوڑا یا کسی ایسی عورت سے نکاح کر لیا جو شرعاً اس کیلئے حلال نہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ آیت فواحش کے اصل مفہوم کے اعتبار سے تمام ظاہری اور باطنی گناہوں کو مشہور عام مفہوم کے اعتبار سے بدکاری و بے حیائی کے جتنے طریقے کھلے یا چھپے ہوئے ہیں ان سب کو شامل ہے۔

اور حکم اس میں یہ دیا گیا ہے کہ ان چیزوں کے پاس بھی نہ جاؤ، پاس نہ جانے سے مراد یہ ہے کہ ایسی مجلسوں اور ایسے مقامات سے بھی بچو جہاں جا کر اس کا خطرہ ہو کہ ہم گناہ میں مبتلا ہو جائیں گے، اور ایسے کاموں سے بچو جن سے ان گناہوں کا راستہ نکلتا ہو۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”تَحْرَاجُ بَعْضِ عَمَلِ الْجَنَّةِ، يُؤْهِكُكَ أَنْ يُوَافِقَهُ“۔ یعنی وہ چراغاں جو (شاہی محفوظ) چراگاہ کے آس پاس اپنے جانوروں کو چرائے، قریب ہے کہ وہ کبھی اس چراگاہ کے اندر ٹھس جائے یعنی جو شخص کسی ممنوع جگہ کے گرد گھومتا ہے تو کچھ بعید نہیں کہ وہ اس میں داخل بھی ہو جائے۔ ۱۲

اس لئے احتیاط کا معنی یہ بھی ہے کہ جس جگہ کا داخلہ ممنوع ہے اس جگہ کے گرد بھی نہ بھرے۔ ۱۳

۳۶۳۴۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ

عبداللہ ﷺ قال: لا أحد أغير من الله، ولذلك حرم الفواحش، ما ظهر منها وما بطن. ولا شيء أحب إليه المذبح من الله، ولذلك مدح نفسه. قلت: سمعته من عبد الله؟ قال: نعم، قلت: ورفعه؟ قال: نعم. [أنظر: ۴۶۳۷، ۵۲۲۰، ۴۳۰۳] ۳

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ ﷻ سے زیادہ کوئی غیرت دار نہیں ہے، یہی وجہ ہے اس نے تمام ظاہر و باطن کی فحش چیزوں کو حرام کر دیا ہے، اور اللہ ﷻ اپنی تعریف، حمد و ثناء سے زیادہ کسی چیز کو پسند نہیں کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس نے خود اپنی تعریف فرمائی۔ عمرو بن مرہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد ابو وائل سے اس حدیث کو سن کر کہا کہ کیا آپ نے یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سنی ہے؟ تو انہوں نے فرمایا ہاں! اس کے بعد میں نے کہا اس کا سلسلہ رسول اکرم ﷺ تک جا پہنچتا ہے؟ فرمایا ہاں!

## (۸) باب:

یہ باب بلا عنوان ہے۔

﴿وَيَكْفُرُ﴾: كَفَرْتُ وَمَحْظُوتٌ بِهِ. ﴿ثَلَاثًا﴾ جمع لَبِيل. والمعنى أنه ضروب لعذاب كل ضرب منها قَبِيل. ﴿وَزُخْرُفُ الْقَوْلِ﴾: كل شيء حسنته زينته وهو باطل فهو زخرف. ﴿وَزُخْرُفٌ جَنْجَرٌ﴾: حرام، وكل ممنوع فهو حجر محجور. والحجر: كل بناء يسه. ويقال للأنثى من الخيل: حجر. ويقال للعقل: حجر وحجاء. وأما الحجر فموضع لسمود، وما حُجِرَتْ عليه من الأرض فهو غير. ومنه سمي حطيم فلبست حجرا كأنه مشعل من محطوم، مثل قتل من مفعول. وأما حجر الهامة فهو منزل.

ترجمہ و تشریح

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”وَيَكْفُرُ“ بمعنی ”حطیم و محیط بہ“ یعنی وہی اللہ ہر چیز کا

۳۱۶ وفی صحیح مسلم، کتاب النوبة، باب هبة الله تعالى وتحريم الفواحش، رقم: ۲۷۶۰، ومن الترمذی، أبواب الفحوات، باب: رقم: ۳۶۳۰، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۶۱۶، ۴۰۴۳، ۴۱۵۳، ومن الدارمی، ومن کتاب النکاح، باب فی الفيرة، رقم: ۲۲۷۱

تجہاں دھماکے سے، اور کوئی شے اسکے احاطے سے باہر نہیں۔

”قُلْبًا“ جمع ہے اور اس کا واحد ”قلیل“ ہے اور اس سے مراد ہر قسم کا عذاب ہے۔

”لِغُرُوفٍ“ کے معنی ہر وہ چیز جس کو ظاہری طور پر خوبصورت و آراستہ کیا گیا ہو لیکن ہیت کا وہ بیکار چیز ہو۔

”وَعَزْثٍ جَنْجَوٍ“ یعنی حرام ہے، ہر وہ چیز جو ممنوع ہے وہ حرام ہے، اور ”حجور“ معنی ”محجور“۔

”حجور“ ہر وہ عمارت ہے جس کو تم نے تعمیر کی، یعنی حجر کا اطلاق عمارت پر بھی ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ ”حجور“ کا اطلاق گھوڑے کی مادہ یعنی گھوڑی پر بھی ہوتا ہے۔

”حجور و حجبا“ اور ان دونوں کا اطلاق ”مقتل“ پر بھی ہوتا ہے۔

”حجور“ قوم مشوکہ کی بہتی کا نام بھی ہے، جو مدینہ و شام کے درمیان واقع ہے، غزوہ تبوک کے موقع پر

آنحضرت ﷺ مع اصحاب وہاں سے گزرے تھے۔

اور زمین کے جس حصہ پر تنگی ہو یعنی ہر ممنوع علاقہ ”حجور“ ہے اور اسی لئے بیت اللہ کے ”حطیم“ کو

بھی ”حجور“ کہتے ہیں گویا کہ ”حطیم“ مشتق ہے ”محطوم“ سے یعنی ”حطیم“ - ”محطوم“ کے مفہوم کو

ادا کرتا ہے، جیسے قتل، مقتول کے معنی کو ادا کرتا ہے اور ”حجور ہمامہ“ ایک مقام کا نام ہے۔

## (۹) باب قوله: ﴿قُلْ فَلِمَ يُضَيِّدُكُمْ﴾ [۱۵۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”ان سے کہو کہ اپنے وہ گواہ ذرا سامنے تو لاؤ۔“

لغة أهل الحجاز فلم للواحد والاثنتين والجمع.

ترجمہ: لفظ ”فلم“ اہل حجاز کی لغت ہے، اور واحد،ثنیہ اور جمع سب کیلئے استعمال ہوتا ہے۔

## (۱۰) باب: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾ [۱۵۸]

باب: ”اُس دن کسی ایسے شخص کا ایمان اُس کیلئے کارآمد نہیں ہوگا۔“

مغرب سے طلوع آفتاب کے بعد توبہ کا دروازہ بند

اس آیت میں اس بات پر متنبہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بعض نشانیاں سامنے آ جانے کے بعد توبہ کا

دروازہ بند ہو جائے گا، جو شخص اس سے پہلے ایمان نہیں لایا، اب ایمان لائے گا تو قبول نہیں ہوگا، اور جو شخص ایمان تو لا چکا تھا مگر نیک اعمال نہیں کئے تھے، وہ اب توبہ کر کے آئندہ نیک عمل کا ارادہ کرے گا تو اس کی توبہ بھی قبول نہ ہوگی۔ خلاصہ یہ ہے کہ کافر اپنے کفر سے یا اپنے فاسق اپنے فسق و معصیت سے اگر اس وقت توبہ کرنا چاہے گا تو وہ توبہ قبول نہیں ہوگی۔

سبب یہ ہے کہ ایمان اور توبہ صرف اس وقت تک قبول ہو سکتی ہے جب تک وہ انسان کے اختیار میں ہے، اور جب عذاب الہی کا اور خالق آخرت کا مشاہدہ ہو گیا تو ہر انسان ایمان لانے میں اور گناہ سے باز آنے پر خوبو مجبور ہو گیا، مجبوری کا ایمان اور توبہ قابل قبول نہیں ہے۔

قرآن مجید کی یہ شمار آیات میں مذکور ہے کہ اہل دوزخ، دوزخ میں پہنچ کر فریاد کریں گے اور بڑے بڑے وعدے کریں گے کہ اگر ہمیں اب دنیا میں دوبارہ لوٹا دیا جائے تو ہم ایمان اور عمل صالح کے سوا کچھ نہ کریں گے، مگر سب کا جواب یہی ہوگا کہ ایمان و عمل کا وقت ختم ہو چکا ہے اور اب جو کچھ کہہ رہے ہو مجبور ہو کر کہہ رہے ہو اس کا اعتبار نہیں۔

اس آیت میں اتنی بات تو قرآنی تصریح سے معلوم ہو گئی کہ بعض نشانیاں ایسی واقع ہوں گی، جن کے بعد توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا، کسی کافر یا فاسق کی توبہ قبول نہ ہوگی، لیکن قرآن کریم نے اس وضاحت نہیں فرمائی کہ وہ کونسی نشانی ہے؟

آگے حدیث میں اسی آیت کی تفسیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہیں جب تک سورج مغرب کی طرف سے طلوع نہ ہو، جب لوگ یہ نشانی دیکھیں گے تو سب ایمان لے آئیں گے لیکن اس وقت کسی کی توبہ قبول نہیں ہوگی کیونکہ اسی وقت کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

امام قرطبی رحمہ اللہ نے تذکرہ میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے شرح بخاری فتح الباری میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت بھی بیان کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اس واقعہ یعنی سورج مغرب کی طرف سے طلوع ہونے کے بعد ایک سو بیس سال تک دنیا قائم رہے گی۔ ۱۵

۳۶۳۵۔ حدثنا موسى بن اسماعيل: حدثنا عبد الواحد: حدثنا عمارة: حدثنا أبو

زعدة: حدثنا أبو هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: ((لأقوم الساعة حتى تطلع الشمس

فی التفسیر الآلوسی۔ روح المعانی، سورة الانعام، ج: ۴، ص: ۳۰۵، فتح الباری، کتاب الرقاق، باب، رقم الحديث:

من مغربها فاذا رآها الناس آمن من عليها فلذلك حين ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾. (راجع: ۸۵)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک سورج مغرب سے طلوع نہ ہوگا، پھر جب آدمی اسے دیکھیں گے تو سب ایمان لے آئیں گے، مگر یہ وقت ایسا ہوگا کہ جیسا اس آیت میں ذکر ہے ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ یعنی اس دن کسی ایسے شخص کا ایمان اُس کے لئے کارآمد نہیں ہوگا جو اس سے پہلے ایمان نہیں لایا۔ ۱۱

۴۶۳۶۔ حدثني اسحاق: أخبرنا عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن همام، عن أبو هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ((لَتَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ، وَذَلِكَ حِينَ ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾)) ثم قرأ الآية. ع۔ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک سورج مغرب سے طلوع نہ ہو جائے، پھر جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا، لوگ اس نشانی کو دیکھیں گے تو سب ایمان لے آئیں گے، اور یہی وہ وقت ہوگا کہ جیسا اس آیت میں ذکر ہے ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾ یعنی اس دن کسی ایسے شخص کا ایمان اُس کے لئے کارآمد نہیں ہوگا۔ پھر آپ ﷺ نے آیت پوری تلاوت فرمائی۔

۱۱ ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾ یعنی اللہ ﷻ کی طرف سے ہدایت کی جو حدیث وہ پوری ہو چکی، انبیاء و شریف لائے، شریعتیں اتریں، کتابیں آئیں جن کی کتاب اللہ ﷻ کی آخری کتاب بھی آ چکی، جب بھی نہیں مانتے تو شاید اب اس کے خطر ہیں کہ اللہ ﷻ آپ آئے یا فرشتے آئیں یا قدرت کا کوئی بڑا نشان مشافہ قیامت کی کوئی بڑی علامت ظاہر ہو تو یاد رہے کہ قیامت کے نشانیوں میں سے ایک نشان وہ بھی ہے جس کے ظاہر ہونے کے بعد نہ کافر کا ایمان نہ مستحبر ہوگا نہ عاصی کی توبہ۔

تلف احادیث تلافی ہیں کہ نشان آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا ہے، یعنی جب خدا کا ارادہ ہوگا کہ دنیا کو ختم کرے اور عالم کا موجودہ نظام درہم برہم کر دیا جائے تو موجودہ قوانین طبعیہ کے خلاف بہت سے عظیم الشان عوارق وقوع میں آئیں گے، ان میں سے ایک یہ ہے کہ آفتاب مشرق سے بجائے مغرب سے طلوع ہوگا۔ ظاہر اس حرکت مظلومی اور رت بقمری سے اس طرف اشارہ کرنا تصور ہو کہ جبروتائین قدرت اور قوانین طبعیہ دنیا کے موجودہ نظم و نسق میں کار فرما تھے، ان کی ایجاد و قائم ہونے اور نظام مشی کے الٹ پلٹ ہو جانے کا وقت آپہنچا ہے۔ مگر یا اس وقت سے عالم کبر کا نرس اور جاگتی کا وقت شروع ہوتا ہے جس طرح عالم صغیر (انسان) کی جاگتی کے وقت ایمان اور توبہ مقبول نہیں، کیونکہ وہ حقیقت میں اختیاری نہیں ہوتا، اسی طرح طلوع مشی من المغرب کے بعد مجروحہ عالم کے حق میں یہی حکم ہوگا کہ کسی کا ایمان اور توبہ معتبر نہ ہو۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر﴾ ...

## ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾

بعض روایات میں "طلوع الشمس من مغربہا" کے ساتھ چند دوسرے نشانات بھی بیان ہوئے ہیں مثلاً خروج دجال، خروج داہیہ وغیرہ، ان روایات کی سزا یہ معلوم ہوئی ہے کہ جب ان سب نشانات کا مجموعہ تحقیق ہوگا اور وہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ "طلوع الشمس من مغربہا" بھی تحقیق ہو، تو دروازہ قیامت کا بند کر دیا جائے گا الگ الگ ہر نشان پر یہ حکم متدرج نہیں۔ آسان ترجمہ قرآن، سورۃ الانعام، آیت ۱۵۸، تفسیر عثمانی، سورۃ الانعام، آیت: ۱۵۸، قاعدہ: ۲۔

یحییٰ ولی صاحب مسلم، کتاب الایمان، باب بیان الزمن الذی لا یقبل فیہ الایمان، رقم: ۱۰۵۷، وسنن ابی داؤد، کتاب الملاحم، باب امارات المساعہ، رقم: ۴۳۱۲، وسنن ابن ماجہ، کتاب الفتن، باب طلوع الشمس من مغربہا، رقم: ۴۰۶۸، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابہ، مسند ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ، رقم: ۷۱۶۱، ۸۵۹۹،

۱۰۷۵۹، ۹۱۷۲، ۸۸۵۰

## سورة الاعراف

### سورة اعراف کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

وجہ تسمیہ

”اعراف“ کے لفظی معنی بلند یوں کے ہیں۔

اور اصطلاح میں یہ اُس جگہ کا نام ہے، جو جنت اور دوزخ کے درمیان واقع ہے، اور جن لوگوں کے اچھے اور بُرے اعمال برابر ہوں گے، اُن کو کچھ عرصے کے لئے یہاں رکھا جائے گا، پھر اُن کے ایمان کی وجہ سے آخر کار وہ بھی جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

چونکہ اسی سورت میں اعراف اور اس میں رکھے جانے والوں کا بیان تفصیل سے آیا ہے، اس لئے اس کا نام سورۃ اعراف رکھا گیا ہے۔ ۱

قال ابن عباس: ﴿وَرِشًا﴾: الحمال. ﴿إِنَّهُ لَا يُجِيبُ الْمُتَعِدِّينَ﴾: في الدعاء وفي غيره. ﴿عَفْرًا﴾: كدروا. ﴿الْفُتَّاحُ﴾: القاضی.

﴿الْفُخَّ بَيْنَنَا﴾: القصر بيننا. ﴿لَقَدْ نَأْتُوا الْجَبَلَ﴾: رفعنا. ﴿الْبَحْسَتِ﴾: الفجرت. ﴿مُتَبَرِّجًا﴾: مفسران. ﴿أَنَّى﴾: أحزن. ﴿نَاسٍ﴾: تحزن.

﴿مَا سَخَّرَكَ أَنْ لَا تُسْجِتَ﴾: يقول: ما منعك أن تسجد. ﴿يُخَصِّفَانِ﴾: اخذا الخصاص من ورق الجنة، يؤلفان الورق: يخصفان الورق بعضه الى بعض.

﴿سَوَّاهُمَا﴾: كناية عن فرجهما.

﴿وَمَنَّا إِلَىٰ جَنِّ﴾: هو هاهنا الى القيامة، والحين عند العرب من ساعة الى ما

لا يحصى عددا. الرياش والريش واحد وهو ما ظهر من اللباس.

﴿لَبِئْسَ﴾: جيله الذي هو منهم.



﴿إِذَا رُجُوهَا﴾: اجتمعوا. ومشاق الانسان والدابة كلها يسمى سموما واحدها سم، وهي عيناه ومنعراه ولحمه وأذناه ودبره واحليله.

﴿عَوَاشٍ﴾: ما عشيوا به. ﴿نُشْرَا﴾: متفرقة. ﴿نَكِدَا﴾: قليلا. ﴿يَفْتَوَا﴾: يعمشوا.

﴿اسْتَرْهَبُوهُمْ﴾: من الرهبة. ﴿تَلْقَفْ﴾: تلقم.

﴿طَائِرُهُمْ﴾: حطهم. طوفان: من السيل، ويقال للموت الكثير: الطوفان.

﴿الْقُلُوبِ﴾: الحمان شبه صفار الحلم. عروش وعروش: بناء.

﴿سُقُوطٌ﴾: كل من ندم فقد سقط في يده. الأسباط: قبائل بنى اسرائيل.

﴿يَنْفُذُونَ فِي الثُّنُبِ﴾: يتعدون له، يجاوزون. ﴿تَعْلُو﴾: الكهف: ۲۸. تجاوز.

﴿خُرُوعًا﴾: شوارع. ﴿يَنْتَسِرُونَ﴾: شديد. ﴿أُخْلِدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾: قعد وتقاعس.

﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾: نأبهم من مأمنهم كقوله تعالى: ﴿فَأَنآءَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ [العنكبوت: ۲]. ﴿مِنْ جَنَّةٍ﴾: من جنون.

﴿أَنبَأَ مَرْسَاقَهَا﴾: من محروجهها ﴿فَمَرَّتْ بِهَا﴾: استمر بها الحمل فاتمعه.

﴿يَنْزَغْنَكَ﴾: يستغفك. ﴿عَلَيْكَ﴾: ملء به لعم، ويقال: طائف وهو واحد.

﴿يُمْلِئُونَهُمْ﴾: يزينون. ﴿وَعِيقَةً﴾: عوفا. ﴿وَعِيقَةً﴾: من الاخفاء.

﴿وَالْأَصَالِ﴾: واحدهما أصيل، ما بين العصر الى المغرب كقوله تعالى: ﴿تُحْكِرُهَا وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: ۲۵].

### ترجمہ و تشریح

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ”وَرِيضًا“ کا مطلب ہے ”الجمال“ یعنی دنیاوی ساز و سامان اور مال و متاع۔

﴿إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُتَّقِينَ﴾ یعنی اللہ حد سے زیادہ تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا، اس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دعائیں حد سے زیادہ تجاوز کرنا، اس طرح کہ کوئی شخص ناممکن چیزیں دعاء میں مانگنے لگ جائے۔

”عَفْوًا“، بمعنی ”کھڑوا“ کے معنی بہت ہوئے اور ان کے اموال زیادہ ہو گئے۔

”الْفَتَاحُ“، بمعنی قاضی، حکم کرنے والا اور ”الْفَتْحُ يَفْتَحُنَا“ کے معنی ہیں ہمارے درمیان فیصلہ کر دیجئے۔

”نَقَطْنَا“ کے معنی ہیں ”وہلنا“ یعنی بہنے اٹھایا۔

”الْجَحْشُ“ بمعنی ”الْفطرت“ یعنی جاری ہو گیا۔

”مَقْبَرٌ“ بمعنی ”مَحْضَرَان“ خسارہ پانے والے۔

”آسَى“ بمعنی ”حَزَن“ رنج کرنا، غم کھانا، اسی مناسبت سے دوسرا لفظ ”تَأْسٌ“ بمعنی ”مَحْزَن“ کو

ذکر کر دیا۔

اس آیت ﴿وَمَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تُسْجِدَ﴾ اس میں ”لَا“ زائدہ ہے اور معنی ہو گا کس چیز نے منع کیا تجھ کو سجدہ کرنے سے؟

”تَبْخَصِفَانِ“ کے معنی ہیں دونوں جوڑنے لگے، چکبانے لگے جنت کے پتوں کو جوڑ جوڑ کر رکھنے لگے، اور دونوں پتوں کو ایک دوسرے پر تہ بہ تہ جوڑتے تھے۔

”سَوَّاهِمَا“ کنایہ ہے دونوں کے شرم گاہ سے۔

﴿وَمَعَاقِلُ الْجَنِّ﴾ سے یہاں مراد ہے قیامت کے دن تک اور لفظ ”جہن“ عرب کے نزدیک استعمال کیا جاتا ہے ایک ساعت سے لے کر غیر محسوس مدت تک۔

”وَبَاحِشُ وَرِيشُ“ دونوں ہم معنی ہیں اور وہ ظاہری لباس ہے۔

﴿وَقَبِيلُهُ﴾ - قبیلہ“ کا معنی ہے گروہ، قوم، اس کا قبیلہ اس کا گروہ ہے کہ جن میں سے وہ ہے۔

﴿إِذَا رُجُوزَا﴾ کے معنی ہیں سب جمع ہو گئے۔

انسان اور چوپائے سب میں جو سوراخ ہیں ان کو ”شُؤْمَا“ کہتے ہیں، جس کا واحد ”شُؤْمٌ“ ہے اور اس سے مراد دونوں آنکھیں اور دونوں ناک، منہ، دونوں کان اور دروہل یعنی شرم گاہیں۔

”عَوَاشُ“ یعنی وہ چیز ہے جس سے ڈھاٹکا جائے۔

”نُفْرًا“ کے معنی ہیں متفرقہ، جدا جدا، مختلف۔

”تَبَكَّدَا“ کے معنی قلیل اور تھوڑے کے ہیں۔

”يَهْفُوْنَا“ کے معنی جیسے اور زندگی گزارنے کے ہیں۔

”إِسْتَوْعِبُوْهُمْ“ - ”زُهْمَ“ سے شتق ہے جس کے معنی خوف کے ہیں۔

”مُتَلَقِّشٌ“ بمعنی ”مُتَلَقِّمٌ“ یعنی لقمہ بنانے لگا، نکلنے لگا۔

”طَوْهَانُ“ کے معنی سیلاب، بہنے والا پانی اور اموات کی کثرت یعنی موت کی گرم بازاری کو بھی طوفان

کہا جاتا ہے۔

”الْفُغْلُ“ بمعنی ”حَمَّانُ“ یعنی چھوٹی چڑیاں جو مشابہ ہے چھوٹے چھوٹے کیڑوں سے۔

”عروش وعروش“ کے معنی ہیں ”ہناؤ“ یعنی غارت، بھل۔

”سَقَطَ“ کے معنی ہیں ہر وہ شخص جو شرمندہ ہوا اور وہ ہاتھل کر پھرتا یا۔

”الامباط“ سے مراد قبائل بنی اسرائیل ہیں۔

”يَعْدُونَ لِي السَّبْتِ“ کے معنی ہیں ”یاعدون“ تعدی کر رہے تھے، وہ لوگ حد شرعی سے تجاوز

کر رہے تھے۔

اسی طرح سورہ کہف میں ﴿تَعَذُّبُ﴾ کا بھی یہی مطلب ہے۔

”فُرْعَا“ کے معنی ہیں پانی کے اوپر ظاہر ہونے والے، یہ لفظ کجی آیت سے متعلق ہے۔

”تَبَسَّ“ یعنی - شدید۔

”أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ“ کی تفسیر کی ہے ”قعد“ اور ”تفاسس“ دونوں کے معنی ایک ہیں اپنی

ضرورت یا اپنے کام سے پیچھے ہٹ جانا۔

”سَمْنَعْدِي جُهَنَّمَ“ کے معنی ہیں آئیں گے ہم نے ان کے پاس ایسی جگہ سے جہاں سے ان کا گمان بھی

بھی نہیں ہوگا ایسی پراسن جگہ ہوگی۔

استدراج کے معنی ہیں ایک درجہ سے دوسرے درجہ میں چڑھانا، قریب کرنا، مراد یہاں پر یہ ہے کہ اللہ

کی پکڑا چاک آن دیو جتی ہے۔

ایسے ہی دوسرا ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَلَمَّا هَمَّ اللَّهُ مِنْ عَذَابٍ لَمْ يَخْشَ يَشْوَاهُ﴾ [العنبر: ۲۴]۔

”مِنْ عَذَابٍ“ سے مراد یہاں پر جہنم ہے۔

﴿أَيُّهَا مَنْ مَرَّاهَا﴾ سے مراد یہ ہے کہ قیامت کی گھڑی کب نکلے گی، کب قائم ہوگی؟

”فَعَرَّثَ بِهِ“ کا مطلب یہ پھر جب مرد نے عورت کو دھاک لیا، جماع کیا، تو اس نے ہلکا سا بوجھ اٹھالیا

یعنی اس کو خفیف سا حمل رہ گیا، اس کو پیٹ میں لئے پھرتی رہی اور اس کی مدت کو پورا کیا۔

”يَنْزَعُ عَنكَ“ سے مراد یہ ہے شیطان تجھے بہکائے۔

”كَيْفَ“، بمعنی ”معلم“، یعنی دل میں آنے والے خیالات اور سو سے۔

اور بعض حضرات کہتے ہیں ”طائف“ جمع ہے ”طيف“ کی جس کے معنی ہیں جمع، بھیڑ وغیرہ۔

”يَمْدُونَهُمْ“ وہ ان کو خوبصورت کر کے دکھاتے ہیں۔

”وَحَيْفَةً: حولا - وَحَيْفَةً: من: الاخفاء“ دونوں کے معنی ایک ہی ہیں یعنی خوف اور ڈر۔

”وَالْأَصَالِ“ جمع ہے، ”اصیل“ کی جس کے معنی ہیں عمر سے مغرب تک کا وقت، جیسے اللہ جل جلالہ کا

قول ہے کہ ﴿بَنَازَةً وَأَصْلًا﴾۔

(۱) باب قول اللہ عزوجل: ﴿فَلَنْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾ [۳۳]

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان کہ: ”کہہ دو کہ میرے پروردگار نے تو بے حیائی کے کاموں کو حرام قرار دیا ہے، چاہے وہ بے حیائی کھلی ہوئی ہو، یا چھپی ہوئی۔“

افتراء علی اللہ ایک سنگین گناہ

یوں تو کسی بھی شخص کی طرف کوئی غلط بات منسوب کرنا ہر اعتبار سے ایک ناجائز اور غیر اخلاقی فعل ہے، لیکن اگر یہ جرم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کیا جائے تو اس کی سنگینی انسان کو کفر تک لے جاتی ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ کی طرف کوئی بات منسوب کرتے وقت انتہائی احتیاط کی ضرورت ہے، اور جب تک انسان کو یقینی علم حاصل نہ ہو، ایسی نسبت کا اقدام ہرگز نہیں کرنا چاہئے۔

عرب کے بت پرستوں نے اپنی طرف سے باتیں گھڑ گھڑ کر اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر رکھی تھیں، جن کی بنیاد کسی علم پر نہیں تھی، بلکہ اپنے بے بنیاد اندازوں پر تھی، جن کی حقیقت کا خرد انہیں بھی علم حاصل نہیں تھا۔ ع ۴۶۳۔ حدیثنا سلیمان بن حرب: حدیثنا شعبہ، عن عمرو بن مرقہ، عن ابی وائل، عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال: قلت: أنت سمعت هذا من عبد الله؟ قال: نعم، ورفعه قال: ((لا أحد أغبر من الله فلذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه المديحة من الله فلذلك مدح لنفسه)). [راجع: ۴۶۳۴]

بے حیائی کے تمام کام حرام قرار

عمرو بن مرقہ کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے راوی ابو وائل سے پوچھا کہ کیا آپ نے یہ حدیث خود حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سنی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں میں نے خود ان سے سنی ہے، اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست روایت کی تھی۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیرت مند کوئی نہیں ہے، اس لئے اللہ نے بے حیائی کے تمام کاموں کو حرام قرار دیا ہے، خواہ وہ علی الاطلاق بے حیائی کے کام ہوں، یا چھپ کر بے حیائی کے کام ہوں اور اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی اپنی حمد و تعریف کو پسند کرنے والا نہیں ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ خود اپنی تعریف بیان فرماتا ہے۔

## (۲) باب: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أُنْظُرْ

إِلَيْكَ﴾ [۱۴۳]

باب: ”اور جب موسیٰ ہمارے مقررہ وقت پر پہنچے، اور اُن کا رب اُن سے ہم کلام ہوا، تو وہ کہنے لگے: ”میرے پروردگار! مجھے دیدار کر دیجئے کہ میں آپ کو دیکھ لوں۔“

روایت باری تعالیٰ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے تجلی کا ظہور

اللہ تعالیٰ کا دیدار اس دنیا میں تو ممکن نہیں ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس بات کا مظاہرہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کر دیا کہ اس دنیا میں انسانوں کو تو کجا، پہاڑوں کو بھی یہ طاقت نہیں دی گئی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی تجلی کو بھی برداشت کر سکیں۔

اس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ روایت باری تعالیٰ ناممکن نہیں مگر مخاطب بحالت موجودہ اس کو برداشت نہیں کر سکتا، ورنہ اگر روایت ممکن ہی نہیں ہوتی تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یوں مخاطب نہ کرتے ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ بلکہ فرماتے ﴿لَنْ أُرِي﴾ یعنی میری روایت نہیں ہو سکتی۔

اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں بھی عقلاً ممکن ہے مگر اس آیت سے ان کا متنبع الوقوع ہونا بھی ثابت ہو گیا اور جہور اہل سنت کا یہی مذہب ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی روایت عقلاً ممکن ہے مگر شرعاً متنبع ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”تعملون انہ لن یروی احد منکم ربہ حتی یموت“ یعنی تم لوگ یہ جان رکھو کہ تم میں سے کوئی بھی اپنے رب کو مرنے سے پہلے ہرگز نہیں دیکھ سکتا۔ ج پھر فرمایا کہ ﴿وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ﴾ اس میں اس امر کی شہادت ہے کہ بحال موجودہ مخاطب

روایت الہی کو برداشت نہیں کر سکتا، اس لئے اس پہاڑ پر ادنیٰ سی جھلک ڈال کر بتلادیا گیا کہ وہ بھی برداشت نہیں کر سکتا، انسان تو ضعیف الخلق ہے وہ کیسے برداشت کر لے گا۔

پھر اسی آیت میں آگے فرمایا کہ ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ ذَٰئِبُہٗ لِلْجَبَلِ﴾ - ”تَجَلَّىٰ“ کے معنی عربی لغت میں ظاہر اور منکشف ہونے کے ہیں، اور صوفیہ کرام کی نزدیک تجلی کے معنی کسی چیز کو بالواسطہ دیکھنے کے ہیں، جیسے کوئی چیز بواسطہ آئینہ کے دیکھی جائے، اسی لئے تجلی کو روایت نہیں کہہ سکتے، خود اسی آیت میں اس کی شہادت موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روایت کی تو لٹی فرمائی ہے اور تجلی کا اثبات۔

امام احمد، ترمذی، حاکم نے بروایت حضرت انس بن مالک ؓ نقل کیا ہے کہ نبی کریم ؐ نے اس آیت کی تلاوت فرما کر ہاتھ کی چھوٹی انگلی (خنجر) کے سرے پر انگوٹھا رکھ کر اشارہ فرمایا کہ اللہ جل شانہ کے نور کا صرف اتنا سا حصہ ظاہر کیا گیا تھا جس سے پہاڑ کے ٹکڑے اڑ گئے۔ ج

یہ ضروری نہیں کہ سارے پہاڑ کے ٹکڑے ہو گئے ہوں جس حصہ پر اللہ تعالیٰ نے یہ تجلی فرمائی وہ حصہ ہی اس سے متاثر ہوا ہو۔ ۵

قال ابن عباس: أروني: أعطني.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”اُرونی“ کا یہاں پر مطلب ہے مجھے عطا کر۔

۳۶۳۸ - حدثنا محمد بن يوسف: حدثنا سفيان، عن عمرو بن يحيى المازني، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري ؓ قال: جاء رجل من اليهود الى النبي ﷺ قد لطم وجهه وقال: يا محمد ان رجلا من اصحابك من الانصار لطم في وجهي، قال: ((ادعوه)) فدعوه قال: ((لم لطمت وجهه؟)) قال: يا رسول الله، الى مورت باليهود فسمعتهم يقول: والذي اصطفى موسى على البشر، فقلت: وعلى محمد؟ واخذتني غصبة فلطمته، قال: ((لا تخبروني من الانبياء فان الناس يصعدون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا انا بموسى اخذ بقائمة من قوائم العرش. فلا ادرى افاق قلبي ام جزى بصوفة الطور؟)).

[راجع: ۲۴۱۲]

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری ؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک دفعہ ایک یہودی نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں فریاد کی کہ آپ کے ایک انصاری صحابہ نے میرے منہ پر پتھر مارا ہے اور نشان پڑ گیا ہے، آپ ﷺ نے

فرمایا صحابی کو بلاؤ، جب وہ آئے تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ تم نے تھپڑ کیوں مارا ہے؟ صحابی نے کہا کہ میں جب اس یہودی کے پاس سے گذر تو یہ کہہ رہا تھا قسم ہے اس ذات کی جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی ہے، میں نے اپنے دل میں سوچا کہ اس نے تو آپ ﷺ پر بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو افضل بتایا ہے اس لئے مجھے غصہ آگیا اور میں نے اسے طمانچہ مار دیا، آپ ﷺ نے فرمایا مجھے دوسرے انبیاء پر فضیلت نہ دو، کیونکہ قیامت کے دن سب بیہوش ہو جائیں گے اور پھر سب سے پہلے مجھے ہوش آئے گا، تو دیکھوں گا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایہ پکڑے ہوئے کھڑے ہیں، اب میں نہیں کہہ سکتا کہ وہ مجھ سے پہلے ہوش میں آئے یا بے ہوش ہی نہیں ہوئے۔

۴۶۳۹۔ حدثنا مسلم: حدثنا شعبه، عن عبد الملك، عن عمرو بن حرث، عن سعيد بن زيد عن النبي ﷺ قال: ((الكمأة من المن ومائها شفاء العين)). [راجع: ۴۴۷۸] ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا کہ ”کمسی“ من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھ کیلئے مفید ہے۔

(۳) باب: ﴿لَنْ يَأْتِيَهَا النَّاسُ إِلَيَّ وَسَوْفَ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا إِلَيَّ لَهْ خُلُكُ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُخَيِّ وَيُجِيبُكَ لَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأَمِّي

الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلَمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [۱۵۸]

باب: ”(اے رسول! ان سے) کہو کہ: ”اے لوگو! میں تم سب کی طرف اُس اللہ کا بھیجا ہوا رسول ہوں جس کے قبضے میں تمام آسمانوں اور زمین کی سلطنت ہے۔ اُس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ وہی زندگی اور موت دیتا ہے۔ اب تم اٹھو پر اور اُس کے رسول پر ایمان لے آؤ جو نبی امی ہے، اور جو اللہ پر اور اُس کے کلمات پر ایمان رکھتا ہے، اور اُس کی پیروی کرو، تاکہ تمہیں ہدایت حاصل ہو۔“

یعنی آپ ﷺ کی بعثت تمام دنیا کے لوگوں کو عام ہے، عرب کے انھن یا یہود و نصاریٰ تک محدود نہیں، جس طرح خداوند تعالیٰ شہنشاہ مطلق ہے، آپ ﷺ اس کے رسول مطلق ہیں، اب ہدایت و کامیابی کی صورت، جو اس کے ہر شخص کے اس جامع ترین عالمی صداقت کی پیروی کی جائے جو آپ ﷺ نے کرنا ہے، یہی پیغمبر ہیں، جن پر ایمان لانا تمام انبیاء و رسولین علیہم السلام اور تمام کتب سابقہ پر ایمان لانے کا مترادف ہے۔ تفسیر حاشیہ سورۃ اعراف، آیت: ۱۵۸، قاعدہ: ۱۔





۳۶۳۰۔ حدثنی عبد اللہ: حدثنا سلیمان بن عبد الرحمن وموسیٰ بن ہارون قالا: حدثنا الولید بن مسلم: حدثنا عبد اللہ بن العلاء بن زہر قال: حدثنی بسر بن عبيد اللہ قال: حدثنی أبو إدريس الخولانی قال: سمعت أبا الدرداء يقول: كانت بين أبي بكر وعمر محاوراة فاعضب أبو بكر عمر، فانصرف عنه عمر مضطرباً فاتبعه أبو بكر يسأله أن يستظهر له فلم يفعل حتى أغلق باباً في وجهه، فاقبل أبو بكر إلى رسول الله ﷺ. فقال أبو الدرداء: ونحن عنده. فقال رسول الله ﷺ: ((أما صاحبكم هذا فقد غامر))، قال: وندم عمر على ما كان منه فاقبل حتى سلم وجلس إلى النبي ﷺ وقص على رسول الله ﷺ الخبر، قال أبو الدرداء: وغضب رسول الله ﷺ وجعل أبو بكر يقول: والله يا رسول الله لانا كنت أظلم، فقال رسول الله ﷺ: ((هل انتم تاركولي صاحبي؟ هل انتم تاركولي صاحبي إلى قلت: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ فلعلم: كذبت، وقال أبو بكر: صدقت)).

قال أبو عبد الله: غامر: سبق بالخير. [راجع: ۳۶۶۱]

ترجمہ: بسر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ادريس خولانی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے سنا وہ فرما رہے تھے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان بحث چھڑ گئی، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر غصہ کیا، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے پاس سے ناراض ہو کر چل دیے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی پیچھے ہوئے اور معافی چاہی، مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے معافی نہیں کیا، بلکہ ان کے چہرے کے سامنے (اپنے گھر کا) دروازہ بند کر لیا، اس کے بعد پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ بھی اس وقت آپ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ تمہارے دوست (حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ) کسی سے لڑ کر آرہے ہیں۔ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اپنے اس طریقہ عمل پر شرمندہ و تادم ہوئے اور مجلس میں حاضر ہوئے، سلام کیا اور نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھ گئے، اور تمام قصہ رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا۔ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غصہ کا اظہار فرمایا، تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کہنے لگے کہ اے اللہ کے رسول، اللہ کی قسم! میری ہی غلطی تھی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم لوگ میرے ساتھی کو چھوڑنا چاہتے ہو؟ آپ ﷺ نے یہ بات دودھ فرمائی، پھر ارشاد فرمایا جب میں نے یہ کیا تھا ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ تو تم سب نے مجھے جھٹلایا تھا، اور صرف ایک ابو بکر ہی تھے جنہوں نے میری تصدیق کی تھی۔

ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”غامر“ کا مطلب یہ ہے کہ نیکی، خیر میں سبقت کی۔

## حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مقام و فضیلت

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان تھوڑی سی محاورہ یعنی بحث ہو گئی، تھوڑی سی ناراضگی ہو گئی تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر غصہ کیا، جس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ غصہ میں ناراض ہو کر چلے گئے۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی پیچھے پیچھے چلے اور کہا کہ مجھے معاف کر دو، ”فلنم یفعل“ مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے معاف نہیں کیا ”حییٰ اعلیٰ“ یہاں تک دروازہ بند کر کے اندر چلے گئے۔

پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”اما صاحبکم هذا فقد غامو“ یہ تمہارے دوست کسی سے لڑ کر آئے ہیں۔

”اما صاحبکم هذا فقد غامو“ اس جملے کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک تو عام طور پر جو کچھ میں آتے ہیں کہ ”غامو“ کے معنی جھگڑے میں پڑ گئے۔

اسکے اصل معنی ہیں کسی چیز میں گھس جانا، مطلب یہ ہے کہ جھگڑے میں پڑ گئے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ ہو اور ہو سکتا ہے کہ وہی ہو یا ان کے چہرے کو دیکھ کر کہ ان کے چہرے پر کوئی آثار نظر آئے۔

دوسرا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے جو کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے آئے نقل کیا ہے ”غامو“ کے معنی سابق بالخیر کے یعنی یہ جو تمہارا ساتھی ابوبکر ہے، یہ خیرات میں سہاٹی ہے، یہ تو ایک تعریف کا ایک جملہ ارشاد فرمایا۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ”ولدم عمرو علی ما کان منہ“ بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے طرد عمل پر شرمندہ و نادم ہوئے۔

”فما قبل حتی سلم وجلس الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ اور آپ بھی اس مجلس میں حاضر ہوئے، سب کو سلام کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ گئے، ”ولص علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ اور ناراضگی کا تمام قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا۔

”وعصب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ یہ بات سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غصے کا اظہار فرمایا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کہنے لگے کہ ”واللہ یا رسول اللہ لا انا کنت اظلم“ اے اللہ کے رسول، اللہ کی قسم! میری ہی غلطی تھی۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”هل انعم نارکولی صاحبی؟“ کیا تم لوگ میرے ساتھی کو چھوڑنا

چاہتے ہو؟ آپ ﷺ نے یہ بات دو دفعہ فرمائی۔

پھر ارشاد فرمایا جب میں نے یہ کہا تھا ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ تو تم سب نے مجھے جھٹلایا تھا، اور صرف ایک ابو بکر تھے جنہوں نے میری تصدیق کی تھی۔

”غلامو“ کے معنی سابق بالئیر۔

مطلب یہ ہے کہ جو لوگ پہلے معافی چاہتا ہے اس نے نیکی کرنے میں سبقت کی۔

### (۴) باب قوله: ﴿رَدُّوْا حِطَّهٖ﴾ [۱۶۱]

باب: ”اور یہ کہتے جانا کہ (یا اللہ) ہم آپ کی بخشش کے طلب گار ہیں۔“

#### بنی اسرائیل کا ضد اور عناد

بنی اسرائیل نے جہاد کے ایک حکم کی نافرمانی کی تھی جس کی پاداش میں انہیں صحرائے سینا میں مقید کر دیا گیا تھا، اس صحراء میں رہتے ہوئے جب مدت گزر گئی اور بنی اسرائیل سن و سلوی سے بھی اکتا گئے تو انہوں نے یہ مطالبہ کیا کہ ہم ایک ہی قسم کے کھانے پر گزارہ نہیں کر سکتے۔ ہم زمین کی ترکاریاں وغیرہ کھانا چاہتے ہیں۔

اس موقع پر انکی یہ خواہش بھی پوری کی گئی اور یہ اعلان فرمایا گیا کہ اب تمہیں صحرائی خاک چھاننے سے نجات دی جاتی ہے۔ سامنے ایک شہر ہے اس میں چلے جاؤ، لیکن اپنے گناہوں پر ندامت کے اظہار کے طور پر سر جھکائے ہوئے اور معافی مانگتے ہوئے شہر میں داخل ہو، وہاں اپنی رغبت کے مطابق جو حلال غذا چاہو کھا سکو گے۔ لیکن ان خالوں نے پھر ضد کا مظاہرہ کیا۔

شہر میں داخل ہوتے ہوئے سر تو کیا جھکاتے، سینے تان تان کر داخل ہوئے، اور معافی مانگنے کے لئے انہیں جو الفاظ کہنے کی تلقین کی گئی تھی ان کا مذاق بنانا ان سے ملتے جلتے ایسے نعرے لگاتے ہوئے داخل ہوئے جن کا مقصد مسخرہ بین کے سوا کچھ نہ تھا۔

جولفظ انہیں معافی مانگنے کے لئے سکھایا گیا تھا وہ تھا: ”حِطَّة“ (یا اللہ! ہمارے گناہ بخش دے) انہوں نے اسے بدل کر جس لفظ کے نعرے لگائے وہ تھا: ”حِطَّة“، یعنی گندم۔ ۵

۶۴۱- حدیثی اسحاقی: اصبرنا عبد الوہابی: اصبرنا معمر، عن ہمام بن منہ:

اِنَّهٗ سَمِعَ اٰمِیْہِرَیۃً یُّقُوْلُ: قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ: ((قَبِلَ لِبَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ: ﴿اَدْخُلُوْا الْبَابَ مُسَجَّدًا وَقُوْلُوْا حِطَّةً نَفِیْزَ لَکُمْ﴾ عَطَاہُمْ) فَبَدَلُوْا فَدَخَلُوْا یَزْحَفُوْنَ عَلٰی اَسْتَہْمِہُمْ وَقَالُوْا: حِبۃٌ فِیْ شِعْرَۃٍ)): [راجع: ۳۴۰۳]

ترجمہ: ہام بن مہر کہتے ہیں میں نے سنا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرما رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل سے کہا گیا تھا کہ ﴿اَدْخُلُوْا الْبَابَ مُسَجَّدًا وَقُوْلُوْا حِطَّةً نَفِیْزَ لَکُمْ﴾ عَطَاہُمْ، مگر ان لوگوں نے اس کو بدل ڈالا، اور اپنی سرینوں کو زمین پر گھسٹتے ہوئے داخل ہوئے، اور ”حِطَّة“ کی جگہ ”حِبۃ“ یعنی اناج کا دانہ۔

### حِطَّة - کی توضیح و تشریح

اللہ ﷻ نے بنی اسرائیل کو حکم دیا تھا کہ تم بیت المقدس کے دروازے میں عاجزی کے ساتھ حطہ کہتے ہوئے داخل ہو، تو تم تمہارے گناہ معاف کریں گے، مگر بنی اسرائیل نے اس حکم کو نہیں مانا اور اپنی سرینوں کو زمین پر گھسٹتے ہوئے داخل ہوئے اور حطہ کی جگہ ”حِبۃ“ یعنی اناج کا دانہ کہتے ہوئے داخل ہوئے۔

(۵) باب: ﴿عَبَدَ الْغَفُوْ وَآمَرَ بِالْعُرْفِ وَاعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِیْنَ﴾ (۱۶۶)

باب: ”(اے پیغمبر!) درگزر کا رویہ اپناؤ، اور (لوگوں کو) نیکی کا حکم دو، اور جاہلوں کی طرف دھیان نہ دو“۔

﴿العرف﴾: المعروف۔

ترجمہ: ”العرف“، بمعنی معروف کے ہے یعنی اچھی بات، نیک بات کا مایا بات۔

۳۶۴۲۔ حدثنا ابو الیمان: حدثنا شعب، عن الزہری: أخبرنی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ: أن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قدم عیینۃ بن حصن بن حذیفۃ فنزل علی ابن أخیہ الحر بن قیس وکان من النفر الذین یدلہم عمر، وکان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورتہ کھولا کائناتاً أو شہاناً، فقال عیینۃ لابن أخیہ: یا ابن أخی، لک وجہ عند هذا الأمر فاستأذن لی علیہ، قال: سأستأذن لک علیہ، قال ابن عباس: فاستأذن الحر لعیینۃ فآذن لہ عمر، فلما دخل علیہ قال: ہی یا ابن الخطاب، فواللہ ما تعطينا الجزل ولا تحکم

بَسَمْنَا بِالْعَدْلِ. لَغَضِبَ عَمْرُ حَتَّى هَمَّ بِهِ، فَقَالَ لَهُ الْحَرُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿غَضِبَ الْخَفَوُ وَأَمْرًا بِالْغُفْرِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ وَإِنْ هَذَا مِنَ الْجَاهِلِينَ، وَاللَّهُ مَا جَاوَزَهَا عَمْرُ حِينَ تَلَاهَا عَلَيْهِ وَكَانَ وَلَالًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ. [انظر: ۴۲۸۶] ۵

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ عیینہ بن حصن بن خذیفہ اپنے بھتیجے حرب بن قیس کے پاس آئے، حرب بن قیس ان لوگوں میں سے تھے جو حضرت عمرؓ کے مقررین میں سے تھے، حضرت عمرؓ کی عادت تھی کہ اپنی قرینی لوگوں میں صرف انہیں لوگوں کو شامل کرتے تھے جو عالم اور قاری ہوں، غرض ایسے ہی لوگ اس کی مجلس میں شامل ہوتے تھے، خواہ وہ بوڑھے ہوں یا جوان ہوں (عمر کی کوئی پابندی نہ تھی)۔

عیینہ بن حصن نے اپنے بھتیجے سے کہا کہ تمہاری تو حضرت عمرؓ تک رسائی ہے، دراصل مجھے بھی ان کے پاس لے چلو، حرب بن قیس نے کہا اچھا میں آپ کے لئے اجازت طلب کروں گا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حرب بن عیینہ کے لئے اجازت طلب کی اور حضرت عمرؓ نے ان کو اجازت حاصل کی، عیینہ جب حضرت عمرؓ کے پاس گئے تو کہنے لگے کہ اے خطاب کے بیٹے! اللہ کی قسم! نہ تو تم ہمارے کو کچھ مال و اسباب دیتے ہو اور نہ تم ہمارے ساتھ عدل و انصاف کرتے ہو، حضرت عمرؓ یہ سن کر بہت غصہ ہوئے اور قریب تھا کہ اسے ماریں، اس وقت حرب نے کہا اے امیر المؤمنین! اللہ ﷻ نے اپنے پیغمبر ﷺ سے فرمایا ہے کہ ﴿غَضِبَ الْخَفَوُ وَأَمْرًا بِالْغُفْرِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ اور بے شک یہ بھی جاہلوں سے ہے۔ (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ) اللہ کی قسم! جس وقت حرب نے یہ آیت تلاوت کی تو حضرت عمرؓ نے ذرا بھی زیادتی نہیں کی اور حضرت عمرؓ کتاب اللہ کے حکم پر فورا رک جاتے تھے۔

### حدیث سے علم اور درگزر کا سبق

عیینہ بن حصن یہ وہی شخص تھا جو غلط قسم کا تھا اور تالیف کتب کیلئے اس کو بہت پیسے دیئے گئے تھے، مگر اس کی آخر تک اصلاح نہ ہو سکی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ "لَدِمَ عَمِيْنَةُ بْنُ حَصْنٍ مِنْ حَدِيْثَةِ الْفُزُولِ عَلٰی اَمْرِنِ اَخِيْهِ" عیینہ بن حصن مدینہ آیا، اپنے بھتیجے ابن قیس کے پاس اترا، "كَانَ مِنَ الْفُطُوْر" وہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو حضرت عمرؓ قریب رکھتے تھے۔

”وكان القراء“ اور جو قراء تھے وہ حضرت عمرؓ کے مجالس والے اور ان کے اہل مشورہ تھے، چاہے ادریز عمر ہوں یا جوان ہوں۔ حضرت عمرؓ اس کو مقدم رکھتے تھے جس کے پاس علم زیادہ ہو۔  
تو عیینہ نے اپنے بھائی کے بیٹے سے کہا کہ ”لک وجه عند هذا الامير فاستاذن لي عليه“  
اے میرے بھتیجے! امیر المؤمنین یعنی حضرت عمرؓ کے پاس تمہاری بڑی اچھی وجہ ہے اور اثر و رسوخ ہے، میرے لئے ان سے ملاقات کی اجازت لے لو، تو ابن قیس نے کہا کہ ”ماستاذن لك عليه“ میں آپ کے لئے ان سے ملاقات کی اجازت لے لوں گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”استاذن الحر لعينه فاذن له عمر“ جب ابن قیس نے عیینہ کیلئے اجازت چاہی تو حضرت عمرؓ نے ملاقات کی اجازت دے دی۔  
”فلما دخل عليه“ جب وہ حضرت عمرؓ کے پاس آیا تو اس نے کہا کہ ”والله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل“ اے خطاب کے بیٹے! اللہ کی قسم! نہ تو تم ہمارے کو کچھ مال و اسباب دیتے ہو اور نہ تم ہمارے درمیان عدل و انصاف کا معاملہ کرتے ہو۔

”فغضب عمر حتى هم به“ عیینہ کی یہ بات سن کر حضرت عمرؓ کو بہت غصہ آیا اور قریب تھا کہ اسے ماریں، اس وقت حزنے کہا اے امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ سے فرماتا ہے کہ ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ اور بے شک یہ (عیینہ) بھی جاہلوں سے ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فرماتے ہیں کہ ”والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه“ اللہ کی قسم! جس وقت ابن قیس نے یہ آیت تلاوت کی تو حضرت عمرؓ نے ذرا بھی زیادتی نہیں کی، ”وكان ولالا عند كتاب الله“ اور حضرت عمرؓ کتاب اللہ کے حکم پر فوراً رک جاتے تھے۔

اس شخص کی گفتگو کا انداز دیکھیں کہ بالکل بازاری انداز میں بات کر رہا تھا جس پر حضرت عمرؓ کو شدید غصہ آ گیا تھا لیکن جیسے ہی یہ آیت سنی اور وہیں غصہ بڑھ گئے۔

یہ چیزیں سیکھنے کی ہوتی ہیں کہ آدمی اپنے جذبات میں کبھی بھی اتنا مغلوب نہ ہو۔ جب جذبات عقل کے اوپر شریعت کا حکم آجائے تو آدمی اپنے جذبات سے نکل کر اس شریعت اور عقل سلیم کی پیروی کرے، یہ نہیں کہ وہ مغلوب الغضب ہو جائے۔ علم کو حلم سے زینت ملتی ہے، بغیر حلم کے علم زینت والا نہیں۔ وہ ویسے ہی ننگا ہے، تو آدمی کو اس بات کی تربیت دینی چاہئے کہ آدمی اپنے جذبات کو عقل سلیم اور شریعت کے تابع بنادے۔

طبیعت پر ہمیشہ عقل کو اور عقل پر شریعت کو غالب رکھو، دل یہ چاہ رہا ہے طبیعت یہ چاہ رہی ہے لیکن شریعت کچھ اور چاہ رہی ہے، عقل کچھ اور چاہ رہی ہے، تو طبیعت کو مارو اور عقل شریعت اور عقل سلیم پر کرو۔  
تو یہ جو فرما رہے ہیں اللہ ﷻ کے کتاب کے آگے ٹھہر جانے والے تھے کہ اتنا غصہ آیا ہوا تھا کہ اس کو

مارنے والے تھے لیکن جب یہ آیت پڑھی تو ٹھنڈے پڑ گئے، اس کی عادت ڈالو تب علم کا نور حاصل ہوگا۔ ان احادیث کا منشا صرف تلاوت کرنا نہیں ہے، بلکہ ان احادیث کے اوپر عمل کرنا اور اپنی زندگی کا طریقہ بنانا ہے۔

۴۶۴۳۔ حدثنی یحییٰ: حدثنا وکیع، عن هشام، عن أبیه، عن عبد اللہ بن الزہیر ﴿عَلِّمُوا النَّفْسَ وَالْأَمْرَ بِالْعَزْفِ﴾ قَالَ: مَا نَزَلَ اللَّهُ إِلَّا فِي أَخْلَاقِ النَّاسِ. [انظر: ۴۶۴۳] ۱۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت ﴿عَلِّمُوا النَّفْسَ وَالْأَمْرَ بِالْعَزْفِ﴾ کو اخلاق انسانی کے لئے نازل فرمایا ہے۔

۴۶۴۴۔ وقال عبد اللہ بن ہرادی: حدثنا أبو أسامة: قال هشام، عن أبیه، عن عبد اللہ ابن الزہیر قال: أمر اللہ نبیہ ﷺ أن یأخذ العفو من أخلاق الناس، أو كما قال. [راجع: ۴۶۴۳]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو اور تمام انسانوں کو درستی اخلاق کیلئے عفو و درگزر کو اختیار کرنے کا حکم دیا ہے، یا کچھ اس قسم کی کوئی اور بات فرمائی۔

### عفو اور درگزر کا حکم

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ اللہ ﷻ نے اس آیت کو ﴿عَلِّمُوا النَّفْسَ وَالْأَمْرَ بِالْعَزْفِ﴾ اخلاق انسانی کے لئے نازل فرمایا ہے۔

اللہ ﷻ نے اپنے نبی کو اور تمام انسانوں کو درستی اخلاق کیلئے عفو کو اختیار کرنے کا حکم دیا ہے۔

## (۸) سورة الأنفال

## سورة انفال کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

## شان نزول

علامہ یعنی رحمہ اللہ مسند احمد کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ سے روایت ہے کہ جب غزوہ بدر کا واقعہ پیش آیا اور اس غزوہ میں میرے بھائی عمیر شہید ہو گئے، میں نے ان کے بالمقابل مشرکین میں سے سعید بن العاص کو قتل کر کے اس کی تلوار لے لی اور تلوار لے کر حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، حضور اقدس ﷺ نے حکم دیا کہ اس کو مال غنیمت میں جمع کر دو۔

حضرت سعد ؓ کا بیان ہے کہ میں واپس ہوا، حالانکہ میرے دل میں بھائی عمیر کے قتل اور سامان کی ضبطی کا جو صدمہ مجھ کو تھا وہ صرف خدا ہی کو معلوم، یعنی میرا دل چاہتا تھا کہ یہ تلوار مجھ کو مل جائے، لیکن میں حکم ماننے پر مجبور تھا، اس لئے قلیل حکم کیلئے اموال غنیمت میں جمع کرنے کے لئے چلا مگر ابھی دور نہیں گیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ پر سورہ انفال کی یہ آیت نازل ہوئی اور آپ ﷺ نے مجھے بلوا کر یہ تلوار مجھے عنایت فرمائی۔ ۱۔

یہ سورت مدنی ہے، جنگ بدر کے بعد نازل ہوئی۔

مکہ مکرمہ کی یزیدہ (۱۳) سالہ زندگی میں مشرکین نے جو دردناک اور ہوشربا مظالم مٹھی بھر مسلمانوں پر روا رکھے اور مظلوم مسلمانوں نے جس صبر و استقلال اور معجزہ نما استقامت و اہمیت سے مسلسل تیرہ برس تک ان ہولناک مصائب و فوائب کا تحمل کیا، وہ دنیا کی تاریخ کا بے مثال واقعہ ہے، مشرکین قریش اور ان کے حامیوں نے کوئی صورت قلم و حکم کی اٹھا کر نہ رکھی، تاہم مسلمانوں کو اللہ ﷻ نے ان وحشی ظالموں کے مقابلہ میں ہاتھ اٹھانے کی اجازت نہ دی۔

صبر و تحمل کی آخری حد یہ تھی کہ مسلمان مقدس وطن، عزیز و اقارب، اہل و عیال مال و دولت سب چیزوں

۱۔ مسند احمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، مسند بالی العشرة المبشرين بالجنة، مسند ابی اسحاق سعد بن



کو خیر باد کہہ کر خالص خدا و رسول کی خوشنودی کا راستہ طے کرنے کیلئے گھروں سے نکل پڑے، جب مشرکین کا ظلم و تکبر اور مسلمانوں کی مظلومیت، بے بسی حد سے گزرتی۔

ادھر اہل ایمان کے قلوب وطن و قوم، زن و فرزند، مال و دولت غرض ہر ایک ماسوی اللہ ﷻ کے تعلق سے خالی اور پاک ہو کر شخص خدا و رسول کی محبت اور دولت تو حید و اخلاص سے ایسے بھرپور ہو گئے گویا غیر اللہ کی ان میں کوئی گنجائش ہی نہ رہی، جب ان مظلوموں کو جو تیرہ برس سے برابر کفار کے ہر قسم کے حملے سر رہے تھے اور وطن چھوڑنے پر بھی امن حاصل نہ کر سکتے تھے، ظالموں سے لڑنے اور بدلہ لینے کی اجازت دی گئی:

﴿أَذِنَ لِّلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَأَنَّهُمْ كُفِّرُوا وَإِنَّ اللّٰهَ عَلٰی

نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِیْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ حَقِّ اَلَا

اَنْ یُقَاتِلُوْا رِیْبًا ۝ اللّٰهُ ۝ [الصع: ۶]

مکہ کا ادب مانع تھا کہ مسلمان ابتداء وہاں چڑھ جائیں اس لئے ہجرت کے بعد تقریباً ڈیڑھ سال تک لائحہ عمل یہ رہا کہ مشرکین ”مکہ“ کے تجارتی سلسلوں کو جو شام و یمن وغیرہ سے قائم تھے، شکست دے کر ظالموں کی اقتصادی حالت کمزور اور مسلمانوں کی مالی پوزیشن مضبوط کی جائے۔

ہجرت کے پہلے سال ”ابواء، بواط و عثیرہ“ وغیرہ چھوٹے چھوٹے غزوات و سرایا جن کی تفصیل کتب احادیث و سیر میں ہے، اسی سلسلہ میں وقوع پذیر ہوئے۔

۲۔ ہجری میں آپ ﷺ کو معلوم ہوا کہ ایک بھاری تجارتی مہم ابوسفیان کی سرکردگی میں شام کو روانہ ہوئی ہے، ابوسفیان کا یہ تجارتی قافلہ جس کے ساتھ تقریباً ساٹھ قریشی، ایک ہزار اونٹ اور پچاس ہزار دینار کا مال تھا، جب شام سے کہ کو واپس ہوا تو نبی کریم ﷺ کو خبر پہنچی، تو صحیح مسلم کی ایک روایت کے موافق آپ ﷺ نے صحابہ کرام ﷺ سے مشورہ لیا آیا اس جماعت سے تعرض کیا جائے، طبری کے بیان کے موافق بہت سے لوگوں نے اس مہم میں جانے پہنچائی کی، کیونکہ انہیں کسی بڑی جنگ کا خطرہ نہ تھا جس کیلئے بڑا اجتماع و اہتمام کیا جائے۔

دوسرے انصاری کی نسبت عموماً یہ بھی خیال کیا جاتا تھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے نصرت و حمایت کا معاہدہ صرف اس صورت میں کیا ہے کہ کوئی قوم مدینہ پر چڑھائی کرے یا آپ پر حملہ آوار ہو، ابتداء اقدام کر کے جانا خواہ کسی صورت میں ہو، ان کے معاہدہ میں شامل نہ تھا۔

مجمع کارنگ و کچھ کراہو بکر و عمر اور ربیع انصار سعد بن عبادہ ﷺ نے حوصلہ افزاء تقریریں کیں، آخر حضور اقدس ﷺ تین سو کچھ آدمیوں کی جمیعت لے کر قافلہ کی طرف روانہ ہو گئے، چونکہ کسی بڑے لشکر سے ٹکرائے جانے کی توقع نہ تھی، اس لئے جمیعت اور سامان اسلحہ وغیرہ کا زیادہ اہتمام نہیں کیا گیا، فی الوقت جو لوگ اکٹھے ہو گئے سرسری سامان کے ساتھ روانہ ہوئے۔

اسی لئے روایت میں حضرت کعب بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ ”جو لوگ غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے ان پر کوئی عتاب نہیں ہوا، کیونکہ حضور ﷺ صرف تجارتی مہم کے ارادے سے نکلے تھے، اتفاقاً اللہ ﷻ نے باقاعدہ جنگ کی صورت پیدا فرمادی۔“

ابوسفیان کو آپ ﷺ کے ارادے کا پتہ چل گیا، اس نے فوراً مکہ آدمی بھیجا، وہاں سے تقریباً ایک ہزار کا لشکر جس میں قریش کے بڑے بڑے سردار تھے، پورے ساز و سامان کے ساتھ مدینہ کی طرف روانہ ہو گیا۔

حضور اقدس ﷺ مقام صفراء میں تھے جب معلوم ہوا کہ ابو جہل وغیرہ بڑے بڑے ائمہ الکفر کی کمانڈ میں مشرکین کا لشکر یلغار کرتا چلا آرہا ہے۔ اس غیر متوقع صورت پیش آنے پر آپ ﷺ نے صحابہ کرام ؓ کو اطلاع کی کہ اس وقت دو جماعتیں تمہارے سامنے ہیں، تجارتی قافلہ اور فوجی لشکر، خدا کا وعدہ ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک پر تم کو مسلط کرے گا، تم بتلاؤ کہ کس جماعت کی طرف بڑھنا چاہتے ہو؟

چونکہ اس لشکر کے مقابلے میں تیاری کر کے نہ آئے تھے اس لئے اپنی تعداد اور سامان وغیرہ کی قلت کو دیکھتے ہوئے بعض لوگوں کی یہ رائے ہوئی کہ تجارتی قافلہ پر حملہ کرنا زیادہ مفید اور آسان ہے، مگر حضور ﷺ اس رائے سے خوش نہ تھے، ابو بکر صدیق و عمر فاروق اور مقداد بن الاسود ؓ نے ولولہ انگیز جوابات دئے اور اخیر میں حضرت سعد بن معاذ ؓ کی تقریر کے بعد یہ ہی فیصلہ ہوا کہ فوجی مہم کے مقابلہ پر جو ہر شجاعت دکھائے جائیں۔ چنانچہ مقام بدر میں دونوں فوجیں بھڑکنیں اللہ ﷻ نے مسلمانوں کو فتح عظیم عنایت فرمائی، کافروں کے سر (۷۰) بڑے بڑے سردار مارے گئے اور سر (۶۰) قید ہوئے، اس طرح کفر کا زور ٹوٹا۔

اس سورۃ میں عموماً اسی واقعہ کے اجزاء و تعلقات کا بیان ہوا ہے۔ ج

(۱) باب قولہ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ۖ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۚ لَا تَقْضُوا

وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [۱]

باب: ”(اے پیغمبر!) لوگ تم سے مالِ غنیمت کے بارے میں پوچھتے ہیں۔ کہہ دو کہ مالِ غنیمت

(کے بارے میں فیصلے) کا اختیار اللہ اور رسول کو حاصل ہے۔ لہذا تم ڈرو، اور آپس کے تعلقات

درست کرلو۔“

## مالِ غنیمت میں اللہ اور رسول کو اختیار

جنگ بدر کے موقع پر جب دشمن کو شکست ہوگئی تو صحابہ کرام تین حصوں میں تقسیم ہو گئے:

ایک حصہ آنحضرت ﷺ کی حفاظت کے لئے آپ کے ساتھ رہا۔

دوسرا حصہ دشمن کے تعاقب میں روانہ ہو گیا۔

تیسرا حصہ دشمن کے چھوڑے ہوئے مالِ غنیمت کو جمع کرنے میں مشغول ہو گیا۔

یہ چونکہ پہلی جنگ تھی اور مالِ غنیمت کے بارے میں مفصل ہدایات نہیں آئی تھیں، اس لئے اس تیسرے حصے نے یہ سمجھا کہ جو مال انہوں نے اکٹھا کیا ہے وہ انہی کا ہے (اور شاید زمانہ جاہلیت میں معمول ایسا ہی رہا ہوگا)۔

لیکن جنگ ختم ہونے کے بعد پہلے دو گروہوں کو یہ خیال ہوا کہ وہ بھی جنگ میں برابر کے شریک تھے، بلکہ مالِ غنیمت اکٹھا ہونے کے وقت زیادہ اہم خدمات انجام دے رہے تھے، اس لئے ان کو بھی اس مال میں حصہ دار ہونا چاہئے۔ یہ ایک فطری تقاضا تھا جس کی بنا پر ان حضرات کے درمیان بحث کی نوبت آئی۔ جب معاملہ آنحضرت ﷺ کے پاس پہنچا تو یہ آیات نازل ہوئیں جن میں بتا دیا گیا کہ مالِ غنیمت کے بارے میں فیصلے کا مکمل اختیار اللہ اور اس کے رسول کو ہے۔

چنانچہ بعد میں اسی سورت میں مالِ غنیمت کی تقسیم کے بارے میں مفصل احکام آ گئے۔

ترجمہ الباب میں مذکور آیت نے ہدایت دی کہ اگر مسلمانوں کے درمیان رجس ہوئی ہے تو اس کی وضاحت کر کے اسے دور کر کے باہمی تعلقات درست کر لینے چاہئیں۔ ج

قال ابن عباس: ﴿الْأَنْفَالُ﴾: المعالم. قال: لقادة: ﴿وَبِمَحْكَمٍ﴾: [۳۶]: الحرب،

يقال: ناللة: عطية.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”الْأَنْفَالُ“ سے غنیمت کا مال مراد ہے۔

حضرت قتادہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”وَبِمَحْكَمٍ“ سے لڑائی / جنگ مراد ہے۔ ”ناللة“ کے معنی عطیہ۔

۴۶۴۵ - حدثني محمد بن عبد الرحمن: حدثنا سعيد بن سليمان: أخبرنا هشيم:

أخبرنا أبو بشر، عن سعيد بن جبير قال: قلت لابن عباس رضي الله عنهما: سورة الأنفال؟

قال: نزلت فی بدر۔ [راجع: ۴۹: ۴۰]

ترجمہ: حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ سورۃ الانفال کے متعلق پوچھا کہ اس کا شان نزول کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا یہ سورت جنگ بدر میں نازل ہوئی تھی۔

﴿الشُّرَكَاءُ﴾: الحُد۔ ﴿مُرْدِفِينَ﴾: فوجا بعد فوج، ردلفی واردفنی: جاء بعدی۔

﴿ذُوقُوا﴾: باسروا وجرہوا، ولیس هذا من ذوق الفم۔

﴿فَبَرَزْنَا﴾: بجمعه۔ ﴿خَرَدٌ﴾: فرق۔ ﴿وَإِنْ جَعَلُوا﴾: طلبوا۔ ﴿السَّلَامُ﴾

والسلم والسلام واحد۔ ﴿يُفْعِنُ﴾: يغلِب۔

وقال مجاهد: ﴿فُكَّاءُ﴾ ادخال أصابعهم فی الفواهم۔ ﴿وَتَقْصِدِيَّةٌ﴾: الصلبر۔

﴿يُنْبِغُوكَ﴾: ليجسوك۔

ترجمہ و تشریح

”الشُّرَكَاءُ“ کے معنی ہیں تیز دھارا۔

”مُرْدِفِينَ“ غول کے غول، فوج و فوج۔

”ردلفی واردفنی“ کا مطلب یہ ہے کہ میرے بعد آیا۔

”ذُوقُوا“، یعنی ”باسروا وجرہوا“ یعنی خود اٹھاؤ اور آزماؤ، اور یہ ”ذوق الفم“ منہ سے

چکھنا۔ سے مشتق نہیں ہے۔

”فَبَرَزْنَا“ کے معنی ہیں جمع کر دے، ڈھیر کر دے۔

”خَرَدٌ“ کا مطلب جدا کر دے، منتشر کر دے۔

”وَإِنْ جَعَلُوا“ کا معنی ہیں طلب کریں۔

”السَّلَامُ، وَالسَّلَامُ وَالسَّلَامُ“ ان تینوں الفاظ کے معنی ایک ہیں یعنی امن و امان، صلح و سلامتی۔

”يُفْعِنُ“ کے معنی ہیں غلبہ حاصل کرنا۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”فُكَّاءُ“ کے معنی ہیں اپنی انگلیوں کو اپنے منہ میں داخل کرنا یعنی منہ

سے سیٹی بجانا۔

”وَتَقْصِدِيَّةٌ“ کے معنی ہیں تالیاں بجانا۔

”يُنْبِغُوكَ“ کے معنی ہیں کہ آپ قید کر لیں، مجبوس کر لیں۔

**باب: ﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ﴾ [۲۲]**  
**باب: ”یقین رکھو کہ اللہ کے نزدیک بدترین جانوروں میں سے گوشت کھانے والے لوگ ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے۔“**

### جانوروں سے بدتر لوگ

کافر لوگ کانوں سے تو سننے کا دعویٰ کرتے ہیں، مگر سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے۔ اس لحاظ سے وہ جانوروں سے بھی بدتر ہیں، کیونکہ بے زبان جانور اگر کسی کی بات کو نہ سمجھیں تو اتنی بُری بات ہے۔  
 اُن میں یہ صلاحیت پیدا ہی نہیں کی گئی، اور نہ اُن سے یہ مطالبہ ہے۔ لیکن انسانوں میں تو سمجھنے کی صلاحیت پیدا کی گئی ہے، اور اُن سے یہ مطالبہ بھی ہے کہ وہ سوچ سمجھ کر کوئی راستہ اپنائیں۔ اگر وہ سمجھنے کی کوشش نہ کریں تو جانوروں سے بھی بدتر ہیں۔ ع

۴۶۴۶ - حدثنا محمد بن يوسف: حدثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس ﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ﴾ قال: هم لفر من بني عبد الدار. هـ

ترجمہ: حضرت مجاہد رحمہ اللہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ اس آیت ﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ﴾ کو اللہ تعالیٰ نے بنی عبد الدار کے ایک گروہ کے بارے میں اتارا۔

### آیت سے مراد

آیت میں قبیلہ بنی عبد الدار کے افراد مراد ہیں، جو کہتے تھے کہ محمد جو چیز لے کر آئے ہیں ہم اس کے سننے سے بہرے، اقرار کرنے سے گونگے اور دیکھنے سے نابینا ہیں۔

ان میں سے صرف دو آدمی مسلمان ہوئے، مصعب بن عمیر اور سوط بن حطر رضی اللہ عنہما۔ جنگ احد میں باقی سب مارے گئے، لشکر کے علم بردار یہی تھے یعنی مکہ مکرمہ کے قریش لوگوں میں جنگوں کے اندر جھنڈے والے ہوا کرتے تھے۔ جب انکے سامنے قرآن شریف پڑھا جاتا تھا تو وہ کہتے تھے کہ ہم تو ”ضم“ اور ”بکم“ ہیں خود کہتے تھے کہ ہم نے اپنے آپ کو بہرہ بنالیا ہے۔ العیاذ باللہ۔ ۵

(۲) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُخَيِّتُكُمْ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ فُخْشَرُونَ﴾ (۱۳۳)  
باب: ”اے ایمان والو! اللہ اور رسول کی دعوت قبول کرو، جب رسول تمہیں اُس بات کی طرف بلائے جو تمہیں زندگی بخشنے والی ہے۔ اور یہ بات جان رکھو کہ اللہ انسان اور اُس کے دل کے درمیان آڑ بن جاتا ہے، اور یہ کہ تم سب کو اسی کی طرف اکٹھا کر کے لے جایا جائے۔“

﴿اسْتَجِيبُوا﴾: اُجیبو۔ ﴿لِمَا يُخَيِّتُكُمْ﴾: لما یصلحکم۔  
ترجمہ: ”اسْتَجِيبُوا“، یعنی ”اُجیبو“ ہے یعنی قبول کرو، بجالایا کرو، لپیک کہو۔  
”لِمَا يُخَيِّتُكُمْ“ کے معنی ”یصلحکم“، یعنی تمہاری اصلاح کرے گا۔

۳۶۳ھ - حدثني اسحاق قال: أخبرنا روح: حدثنا شعبه، عن عبيد بن عبد الرحمن، سمعت حفص بن عاصم يحدثك عن أبي سعيد بن المعلى قال: كنت أصلي فمر بي رسول الله ﷺ فدعاني فلم آتِه حتى صليت ثم أتته فقال: ((وامنعك أن يأتِيَ؟ ألم يقل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾ ثم قال: ((لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج))، فذهب رسول الله ﷺ ليخرج فذكرت له.

وقال معاذ: حدثنا شعبه، عن عبيد بن عبد الرحمن: سمع حفصاً: سمع أبا سعيد رجلاً من أصحاب النبي ﷺ بهذا وقال: ((هي الحمد لله رب العالمين، السبع المثاني)). [راجع: ۳۳۷ھ]

ترجمہ: حضرت ابوسعید بن علیؓ کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ نماز ادا کر رہا تھا کہ رسول اللہؐ میرے پاس سے گزرے اور مجھ کو پکارا، لیکن میں فوراً نہیں آسکا، یہاں تک کہ میں نماز سے فارغ ہوا اور پھر میں آپؐ خدمت میں حاضر ہوا، آپؐ نے فرمایا کہ تم کو میرے پاس آنے سے کس چیز نے روک رکھا تھا؟ کیا اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد تم کو معلوم نہیں ہے؟ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾ پھر آپؐ نے فرمایا کہ مسجد سے نکلنے سے پہلے میں تم کو قرآن کریم کی عظیم ترین سورت بتاؤں گا، پھر جب آپؐ مسجد سے باہر جانے لگے تو میں نے عرض کیا اور یاد دلایا۔

معاذ روایت کرتے ہیں کہ ہم سے شعبہ بیان کیا اور انہوں نے خیب بن عبد الرحمن سے روایت کی وہ کہتے ہیں میں حفص سے سنا اور انہوں نے حضرت ابوسعیدؓ سے، جو کہ نبی کریمؐ کے صحابہ میں سے ہیں، اس حدیث کو سنا کہ آپؐ نے فرمایا یہ سورت ”الحمد لله رب العالمین“ ہے اور اس کو سبج مثانی بھی کہا جاتا ہے۔

مسئلہ

بعض علماء کا قول ہے کہ نماز میں رسول اللہؐ کی دعوت پر جواب دینے سے نماز نہیں ٹوٹی۔ بعض علماء کے نزدیک اگر کسی فوری کام کیلئے رسول اللہؐ نے دعوت دی ہو تو اس کی تعمیل کیلئے نماز توڑ دینا لازم ہے۔ پہلا قول زیادہ قوی ہے ورنہ ہر دینی ضروری کام کیلئے جو تاخیر کرنے سے فوت ہو رہا ہو نماز توڑ دینا جائز ہے، مثلاً کوئی تائبینا کنویں میں گر رہا ہو اور کوئی نمازی نماز پڑھ رہا ہو اور خیال ہو کہ اگر نماز نہ توڑے گا تو اندھا کنویں میں گر پڑے گا تو نماز توڑ کر اس کو راستہ بتانا اور پیدا دینا جائز ہے۔ ے

(۳) باب قولہ: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ

فَانظِرْ﴾ [۱۹۹:۳۲]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”(اور ایک وقت وہ تھا) جب انہوں نے کہا تھا کہ: ”یا اللہ! اگر یہ

(قرآن) ہی وہ حق جو تیری طرف سے آیا ہے تو بارش (عذاب) برسا دے۔“

قال ابن عباس: ما سمى الله مطراً في القرآن الا عذاباً وتسميه العرب الغيث وهو

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُنْطِرُوا﴾ [الشورى: ۲۸]۔

ترجمہ: حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں ”مطر“ کا لفظ جہاں بھی آیا ہے عذاب کے لئے آیا ہے اور اہل عرب بارش کیلئے ”ہمٹ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُنْطِرُوا﴾۔

۴۶۳۸۔ حدثني أحمد: حدثنا عبيد الله بن معاذ: حدثنا أبي: حدثنا شعبة، عن عبد الحميد صاحب الزبائدي: سمع أنس بن مالك ؓ: قال أبو جهل: اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم. فنزلت ﴿وَمَا كَانُوا لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَنْسُوا قُلُوبَهُمْ﴾ [النظر: ۴۶۳۹] ۵

ترجمہ: حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ جب ابوجہل نے یہ کہا کہ اے اللہ اگر یہ قرآن حیرتی طرف سے حق ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسادے، یا ہمیں دردناک عذاب میں مبتلا کر دے، تو اس وقت یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَمَا كَانُوا لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَنْسُوا قُلُوبَهُمْ﴾۔

### مشرکین قریش پر اللہ کا عذاب

اس آیت میں شرکین مکہ کے انتہائی جہل اور شقاوت و عناد کا اظہار ہے، یعنی وہ کہتے تھے کہ خداوند اگر واقعی یہی دین حق ہے جس کی ہم اتنی دیر اور اس قدر شد و مد سے تکذیب کر رہے ہیں تو پھر دیر کیوں ہے؟ گزشتہ اقوام کی طرح ہم پر بھی پتھروں کا بیڑہ کیوں نہیں برس دیا جاتا، یا اسی طرح کسی دوسرے عذاب میں مبتلا کر کے ہمارا استیصال کیوں نہیں کر دیا جاتا؟

کہتے ہیں کہ یہ دعا ابوجہل نے مکہ سے نکلنے کے وقت کعبہ کے سامنے کی، آخر جو کچھ مانگا تھا اس کا نمونہ بدر میں دیکھ لیا، وہ خود ۶۹ سرداروں کے کمر اور بے سرو سامان نچے مسلمان نچے مسلمان کے ہاتھوں سے مارا گیا، ستر (۷۰) سردار اسیری کی ذلت میں گرفتار ہوئے، اس طرح خدا نے ان کی جڑ کاٹ دی۔  
بے شک قوم لوط کی طرح ان پر آسمان سے پتھر نہیں برسے، لیکن ایک مٹھی سنگریزے جو اللہ ﷻ نے محمد رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ سے پیچھے تھے وہ آسمانی سنگباری کا چھوٹا سا نمونہ تھا۔



﴿لَسْمَ تَفْلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَلَّهْمَ وَمَا ذَمَّتْ إِذْ

ذَمَّتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذَمَّى﴾ [الانعام: ۱۷۱]

ترجمہ: چنانچہ (مسلمانو! حقیقت میں) تم نے ان (کافروں کو) قتل نہیں کیا تھا، بلکہ انہیں اللہ نے قتل کیا تھا، اور (اے پیغمبر!) جب تم نے ان پر (مٹی) پھینکی تھی تو وہ تم نے نہیں، بلکہ اللہ نے پھینکی تھی۔

سہ اللہ یہ ہے کہ جب کسی قوم پر تکذیب انبیاء کی وجہ سے عذاب نازل کرتے ہیں تو اپنے پیغمبر کو ان سے علیحدہ کر لیتے ہیں، اللہ ﷻ نے جب حضرت محمد ﷺ کو مکہ سے علیحدہ کر لیا تب مکہ والے عذاب میں پکڑے گئے۔ نزول عذاب سے دو چیزیں مانع ہیں:

ایک ان کے درمیان پیغمبر کا موجود رہنا۔

دوسرے استغفار یعنی مکہ میں حضور اکرم ﷺ کے قدم سے عذاب اٹک رہا تھا، اب ان پر عذاب آیا، اسی طرح جب تک گناہ گار تادم رہے اور توبہ کرتا رہے تو پکڑا نہیں جاتا، اگر چہ بڑے سے بڑا گناہ ہو، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا گناہ گاروں کی پناہ دو چیزیں ہیں، ایک میرا وجود، دوسرے استغفار۔ ۱

(۵) باب: ﴿وَلَا يَلْبِزُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ لِفِتْنَةٍ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [۳۹]

باب: ”اور (مسلمانو!) ان کافروں سے لڑتے رہو، یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے، اور وہیں پورے کا پورا اللہ کا ہو جائے۔“

فتنہ اور دین کی تفسیر

اس آیت میں دو لفظ قابل غور ہیں، ایک لفظ فتنہ، دوسرا دین۔

یہ دونوں لفظ عربی لغت کے اعتبار سے کئی معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔

۱۔ تفسیر صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین و تابعین رحمہم اللہ اجمعین سے اس جگہ دو معنی منقول ہیں۔

ایک تفسیر یہ کہ قتل سے مراد کفر و شرک اور دین سے مراد دینی اسلام لیا جائے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی تفسیر منقول ہے، اس تفسیر پر آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ مسلمانوں کو کفار سے قتال اُس وقت تک جاری رکھنا چاہئے جب تک کہ کفر مٹ کر اُس کی جگہ اسلام آجائے، اسلام کے سوا کوئی دین و مذہب باقی نہ رہے۔

اس صورت میں حکم صرف اہل مکہ اور اہل عرب کیلئے مخصوص ہوگا، کیونکہ جزیرۃ العرب اسلام کا گھر اور قلعہ ہے اس میں اسلام کے سوا کوئی دوسرا دین رہے تو دین اسلام کیلئے خطرہ ہے۔ باقی ساری دنیا میں دوسرے ادیان و مذاہب کو قائم رکھا جاسکتا ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم کی دوسری آیات اور روایات حدیث اس پر شاہد ہیں۔ دوسری تفسیر جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ سے منقول ہے، وہ یہ ہے کہ قتل سے مراد اس جگہ وہ ایذا اور عذاب و مصیبت ہے جس کا سلسلہ کفار مکہ کی طرف سے مسلمانوں پر ہمیشہ جاری رہا تھا، جب تک وہ مکہ میں تھے تو ہر وقت ان کے زرخے میں پھنسے ہوئے طرح طرح کی کی اذیاں کھینچتے رہے پھر جب مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی تو ایک ایک مسلمان کا تعاقب کر کے قتل و قمارت گری کرتے رہے۔ مدینہ میں پہنچنے کے بعد بھی پورے مدینہ پر حملوں کی صورت میں ان کا غیظ و غضب ظاہر ہوتا رہا۔

اور اس کے مقابل دین کے معنی قہر و غلبہ کے ہیں اس صورت میں آیت کی تفسیر یہ ہوگی کہ مسلمانوں کو کفار سے اُس وقت تک قتال کرتے رہنا چاہئے جب تک کہ مسلمان ان کے مظالم سے محفوظ نہ ہو جائیں اور دین اسلام کا غلبہ نہ ہو جائے کہ وہ غیروں کے مظالم سے مسلمانوں کی حفاظت کر سکے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ایک واقعہ سے بھی اسی تفسیر کی تائید ہوتی ہے، واقعہ یہ ہے کہ جب امیر مکہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے مقابلہ میں حجاج بن یوسف نے فوج کشی کی اور دونوں طرف مسلمانوں کی کٹواہیں مسلمانوں کے مقابلہ پر چل رہی تھیں تو دو شخص حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس حاضر ہوئے اور کہا کہ اس وقت جس بلاء میں مسلمان مبتلا ہیں آپ دیکھ رہے ہیں، حالانکہ آپ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں جو کسی طرح ایسے فتوں کو برداشت کرنے والے نہ تھے۔ کیا سبب ہے کہ آپ اس قتل کو رفع کرنے کیلئے میدان میں نہیں آتے؟

تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی مسلمان کا خون بہانا حرام قرار دیا ہے۔

انہوں نے کہا کہ کیا آپ نے قرآن کی یہ آیت نہیں پڑھی ﴿وَلَا يُلْزِمُكُمْ خُفَىٰ لَكُمْ مَنَافِعُ﴾؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ بیشک میں یہ آیت پڑھتا ہوں اور اس پر عمل بھی کرتا ہوں، ہم نے اس آیت کے مطابق کفار سے قتال جاری رکھا یہاں تک کہ قتل ختم ہو گیا اور غلبہ دین اسلام ہو گیا اور تم لوگ یہ

چاہتے ہو کہ اس باب ہم قتال کر کے پھر فتنہ پیدا کر دو اور غلبہ غیر اللہ کا دین حق کے خلاف ہو جائے۔ ۱۱  
مطلب یہ تھا کہ جہاد و قتال کا حکم فتنہ کفر اور مظالم کفار کے مقابلہ میں تھا وہ ہم کر چکے اور برابر کرتے  
رہے یہاں تک کہ یہ فتنہ فرو ہو گیا۔

مسلمانوں کی باہمی خانہ جنگی کو اس پر قیاس کرنا صحیح نہیں بلکہ مسلمانوں کے باہمی مقابلہ کے وقت تو  
رسول اللہ ﷺ کی ہدایات یہ ہیں کہ اس میں بیٹھارہنے والا کھڑا ہونے والے سے بہتر ہے۔ ۱۲  
خلاصہ اس تفسیر کا یہ ہے کہ مسلمانوں پر اعداء اسلام کے خلاف جہاد و قتال اُس وقت تک واجب ہے  
جب تک مسلمانوں پر اُن کے مظالم کا فتنہ ختم نہ ہو جائے اور اسلام کو سب ادیان باطلہ پر غلبہ نہ ہو جائے اور یہ  
صورت صرف قرب قیامت میں ہوگی اس لیے جہاد کا حکم قیامت تک جاری اور باقی ہے۔ ۱۳

۳۶۵۰ - حدثنا الحسن بن عبد العزيز: حدثنا عبد الله بن يحيى: حدثنا حمزة، عن  
بكر بن عمرو، عن بكير، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن رجلاً جاءه فقال: يا  
أبا عبد الرحمن، ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه؟ ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ إلى  
آخر الآية، فما يمنعك أن لا تقاتل كما ذكر الله في كتابه؟ فقال: يا ابن أخي، أعتبر بهذه  
الآية ولا أقاتل أحب إلي من أن أعتبر بهذه الآية التي يقول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا  
مُتَعَمِّدًا﴾ إلى آخرها، قال: فإن الله يقول: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾. قال ابن عمر:  
قد فعلنا على عهد رسول الله ﷺ إذا كان الإسلام قليلاً فكان الرجل يفتن في دينه أما يقتلوه  
وأما يولقوه حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة، فلما رأى أنه لا يوافقه فيما يريد قال: فما  
لوك في علي وعثمان؟ قال ابن عمر: ما قولني في علي وعثمان؟ أما عثمان فكان الله قد  
عفا عنه فكريهم أن تعفوا عنه. وأما علي فابن عم رسول الله ﷺ وعخته، وأخار بيده وهذه  
ابنته، وأبنته حيث ترون. [راجع: ۳۱۳۰]

۱۱ صحیح البخاری، کتاب التفسیر، رقم الحديث: ۴۵۱۴

۱۲ ان سعد بن ابی وقاص قال عند فتنة عثمان بن عفان: اخذ ان رسول الله ﷺ قال: ((انها ستكون فتنة القاعد فيها  
خير من القام، والقام خير من الماضي، والماضي خير من الساعي)). سنن الترمذی، أبواب الفتن، باب ما جاء تكون  
فتنة القاعد فيها خير من القام، رقم: ۲۱۹۴

۱۳ معارف القرآن، ج: ۴، ص: ۲۳۲، ۲۳۳ - ((ان الجهاد مع كل امام الى يوم القيامة)). سنن الترمذی، أبواب الجهاد،  
باب ما جاء في فضل الجهاد، رقم: ۱۶۹۳، وعمدة القاری، ج: ۱۸، ص: ۱۵۵، رقم: ۴۵۱۳، و ص: ۳۵۸، رقم: ۴۶۵۰

## حدیث کا ترجمہ و تشریح

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی آپ کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ اے ابو عبد الرحمن! کیا آپ نے اللہ ﷻ کا یہ فرمان نہیں سنا جو اس نے اپنی کتاب میں ذکر فرمایا ہے کہ ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا نَالِغ﴾ تو پھر آپ کو کون سی چیز مانع ہے، جو آپ جہاد نہیں کرتے ہیں؟ اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا اے بیٹے! اگر میں اس حکم میں تاویل کر کے مسلمانوں سے نہ لڑوں تو یہ مجھ کو اچھا لگتا ہے، اس بات سے کہ میں ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ کی تاویل کروں۔ پھر اس آدمی نے کہا اللہ تعالیٰ ارشاد ہے کہ ﴿وَلَا يَلْزَمُهُمْ عَنَى لَا تَكُونُ فِئْتَةً﴾ یعنی پھر آپ اس آیت کو کیا کریں گے؟

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہ کام تو ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کر چکے ہیں، حالانکہ اس وقت اسلام بہت قلیل تھا اور آدمی اپنے دین کے بارے میں قتلے میں جلا کر دیا جاتا تھا، یا تو لوگ اس کو قتل کر ڈالتے تھے، یا تو اس کو سخت تکالیف اور آفات پہنچاتے، یہاں تک کہ اسلام بڑھ چکا، اس لئے اب وہ قتل ختم ہو گیا۔

جب اس آدمی نے دیکھا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کی رائے کے موافق نہیں بیان کر رہے تو کہنے لگا کہ علی و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے متعلق آپ کیا خیال رکھتے ہیں؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جہاں تک بات ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی، تو ان کو تو اللہ ﷻ نے معافی دیدی، مگر تم ان کے معاف کئے جانے کو برا سمجھتے ہو، رہ گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ تو وہ داماد رسول اور رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی ہیں۔

(راوی کا بیان ہے اتنا کہہ کر) پھر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا دیکھو یہ ان کی بیٹی ہے یا (شک راوی) فرمایا کہ یہ ان کا گھر ہے جیسا کہ تم مکان سامنے دیکھ رہے ہو۔  
”اعتبر بهذه الآية“ اگر میں اس آیت سے غفلت کروں اور قتال نہ کروں تو یہ مجھے پسند ہے یہ نسبت اس کے کہ میں غفلت کروں دوسری آیت سے جو اللہ ﷻ فرماتے ہیں ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾، تو اس آیت سے غفلت کرنا مجھے زیادہ گراں ہے۔

یہ تفصیل ہوگی اس سے کہ جب اس لفظ کو ”هرة“ سے نکالیں یعنی ”هرة“ کے معنی غفلت کے آتے ہیں اور اگر ”غورود“ سے نکالیں کہ میں دھوکے میں پڑوں اس آیت سے اور قتال نہ کرو۔ اور دھوکے میں پڑنے

کا معنی "تاویل کرو" کہ اس آیت میں تاویل کروں یہ مجھے زیادہ پسند ہے بہ نسبت اس کے کہ میں دوسری آیت میں تاویل کروں۔ کہ اس میں وعید بڑی سخت ہے۔

۴۶۵۱۔ حدثنا أحمد بن یونس: حدثنا زهير: حدثنا بيان: أن وبرة حدثه قال: حدثني سعيد بن جبیر قال: خرج علينا أوالينا ابن عمر فقال رجل: كيف ترى في قتال الفتن؟ فقال: وهل تدري ما الفتنة كان محمد ﷺ يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس كقتالكم على الملك. [راجع: ۳۱۴۰]

ترجمہ: حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارے پاس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تشریف لائے تو ایک آدمی نے کہا کہ اس فتنہ و فساد کی لڑائی کے متعلق کیا کہتے ہیں آپ کی کیا رائے ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب دیا کہ تم کیا جانو فتنہ کس کو کہتے ہیں! حضرت محمد ﷺ مشرکین سے لڑتے تھے اور ان میں داخل ہو جاتے تھے، یہ اصل فتنہ تھا، نہ کہ تم لوگوں جیسی لڑائیاں، جنگیں جو صرف حصول اقتدار کی خاطر ہو بلکہ وہ صرف دین کے لئے لڑتے تھے۔

## (۶) باب: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ [۶۵]

باب: "اے نبی! مومنوں کو جنگ پر ابھارو۔"

۴۶۵۲۔ حدثنا علي بن عبد الله: حدثنا سفیان، عن عمرو، عن ابن عباس رضي الله عنهما: لما نزلت ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ فكتب عليهم أن لا يفر واحد من عشرة، فقال سفیان غیر مرة: أن لا يفر عشرون من مائتين، ثم نزلت ﴿وَأَنْ عَفْوَ اللَّهِ عَنْكُمْ﴾ الآية. فكتب أن لا يفر مائة من مائتين. وزاد سفیان مرة نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ﴾. قال سفیان: وقال ابن شبرمة: وأوى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا. [انظر: ۴۶۵۳] ۳

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ تو پھر اس وقت یہ بات لازم کر دی گئی کہ اگر ایک مسلمان ہو تو

دس کافروں کے مقابلے سے راہ فرار اختیار مت کرے، اور سفیان نے کئی مرتبہ یہ بھی کہا کہ اگر تیس مسلمان ہوں تو دوسو کافروں سے مقابلہ کرنے سے نہ بھاگیں، پھر اس کے بعد یہ آیت اتری کہ ﴿اَلَا اِنَّ خُفَّٰلَ اللّٰهِ عَنْكُمْ﴾ اس کے بعد یہ بات لازم قرار دی گئی کہ ایک سو مسلمان، دوسو کافروں کا مقابلہ کرنے سے نہ بھاگیں۔ اور سفیان نے ایک مرتبہ اس زیادتی کے ساتھ روایت بیان کی کہ یہ آیت نازل ہوئی ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ اِنَّ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ﴾۔ سفیان کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن شبرمہ کہتے تھے کہ میرا خیال ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں بھی یہی حکم پایا جاتا ہے۔

### دعوت و تبلیغ میں اسلوب و انداز

سفیان کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن شبرمہ رحمہ اللہ جو کوفہ کے قاضی تھے، کہتے تھے کہ میرا خیال ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں بھی یہی حکم پایا جاتا ہے۔ یعنی امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں بھی یہی قاعدہ ہے کہ اگر نہی عن المنکر میں اپنے سے دوہرے آدمی ہوں تو بھی نہی عن المنکر کرنی چاہئے اور ان کی مار چٹائی سے ڈرنا نہیں چاہئے۔ اور اگر دو سے زیادہ ہوں تو پھر یعنی معذوری ہے۔

لیکن دوسرے حضرات کا کہنا یہ ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ اس وقت ہوتا ہے کہ جب آدمی اپنے آپ کو ضرر نہ پہنچاتے ہوئے آدمی یہ کام کر لے اور جب ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو، دوہرے کیا بھرے آدمی ہوں لیکن یہ معلوم ہو کہ یہ دھچکا مشقی کرائے گا اور میں اس کا مقابلہ نہیں کر سکوں گا تو پھر اس معنی کا امر بالمعروف فرض نہیں ہے۔ ۱۴

### آیت کی تشریح و مراد

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ اِنَّ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مَا لَكَ فِي﴾  
ترجمہ: اے نبی! مؤمنوں کو جنگ پر ابھاردو۔ اگر تمہارے  
میں آدمی ایسے ہوں گے جو ثابت قدم رہنے والے ہوں تو  
وہ دوسو پر غالب آجائیں گے۔

یہ مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دی کہ تھوڑے بھی ہوں تو جی نہ چھوڑیں خدا کی رحمت سے دس گئے دشمن یا غالب آئیں گے، سبب یہ ہے کہ مسلمان کی لڑائی محض خدا کیلئے ہے، وہ خدا کو اور اس کی مرضی کو پہچان کر اور یہ کچھ کر میدان جنگ میں قدم رکھتا ہے کہ خدا کے راستہ میں مرنا اصلی زندگی ہے اس کو یقین ہے کہ میری تمام قربانیوں کا ثمرہ آخرت میں ضرور ملے والا ہے خواہ میں غالب ہوں یا مغلوب اور اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے جو تکلیف میں اٹھتا ہوں وہ فی الحقیقت مجھ کو دائمی خوشی اور ابدی مسرت سے ہمکنار کرنے والی ہے۔

مسلمان جب یہ سمجھ کر جنگ کرتا ہے تو تائید از دی مددگار ہوتی ہے اور موت سے وحشت نہیں رہتی، اسی لئے پوری دلیری اور بے جگری سے لڑتا ہے، کافر چونکہ اس حقیقت کو نہیں سمجھ سکتا، اس لئے محض حقیر اور فانی اغراض کیلئے بہائم کی طرح لڑتا ہے اور قوت قلبی اور مادہ انسانی سے محروم رہتا ہے۔  
بشارت کے رنگ میں حکم دیا گیا کہ مومنین کو اپنے سے دس گئے دشمنوں کے مقابلہ میں ثابت قدمی سے لڑنا چاہئے، اگر مسلمان بیس ہوں تو دوسو کے مقابلہ سے نہ ہٹیں اور سو ہوں تو ہزار کو پیٹھ نہ دکھائیں۔ ۱۵

### (۷) باب: ﴿اَلَاَنْ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنْ فِیْكُمْ ضَعْفًا﴾ [۱۶۶]

باب: ”لو اب اللہ نے تم سے بوجھ ہلکا کر دیا، اور اس کے علم میں ہے کہ تمہاری اندر کچھ کمزوری ہے۔“

۳۶۵۳۔ حدثنا یحییٰ بن عبد اللہ السلمي: أخبرنا عبد الله بن المبارك: أخبرنا جریر ابن حازم قال: أخبرني الزبير بن العريت، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما نزلت ﴿اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم أن لا يفر واحد من عشرة فجاء الضعيف فقال ﴿اَلَاَنْ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنْ فِیْكُمْ ضَعْفًا﴾ فإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ قال: فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم. [راجع: ۳۶۵۲]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جس وقت اللہ ﷻ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ﴿اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ تو مسلمانوں پر یہ بات بہت بھاری ہوئی کہ ایک مسلمان دس کافروں کے مقابلے سے نہ بھاگے، تو اللہ ﷻ نے اس آیت کے حکم میں تخفیف فرمائی،

بھریہ آیت پڑھی ﴿الَّذِي خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ خِفَّةً فَإِنَّ مِنْكُمْ فِئَةً صَابِرَةً نَفِلْتُمْ عَلَيْهَا﴾۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب اللہ ﷻ نے تعداد کے حوالے سے تخفیف کر دی تو اس سے مسلمانوں کے استقلال میں بھی تھوڑا سا فرق آ گیا۔

### تخفیف کا حکم: ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر

”فَلَمَّا خَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنَ الْعِدَّةِ لِقَظٍ مِنَ الصَّبْرِ بَقْدَرٍ مَا خَفَّفَ عَنْهُمْ“۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس حکم میں تخفیف کے بعد کا حال بیان فرماتے ہیں کہ جب اللہ ﷻ نے تعداد کم کر دی تو صبر میں بھی کمی کر دی یعنی جتنا صبر پہلے لوگوں کو حاصل تھا، استقامت حاصل تھی اور ثابت قدمی حاصل تھی اب وہ نہیں رہی۔ اب یہ بات کہنا عام آدمی کیلئے تو مشکل ہے اگر ایسا آدمی کہہ رہا ہے تو کہہ رہا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ گزشتہ آیت جس میں مسلمانوں کو دس گنا کاروں کے مقابلہ پر ثابت قدم رہنے کا حکم تھا، جب لوگوں کو بھاری معلوم ہوئی تو اس کے بعد یہ آیت اتری:

﴿الَّذِي خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ خِفَّةً فَإِنَّ

مِنْكُمْ فِئَةً صَابِرَةً نَفِلْتُمْ عَلَيْهَا﴾

ترجمہ: اللہ نے تمہاری ایک قسم کی کمزوری اور سستی کو دیکھ کر

پہلا حکم اٹھالیا، اب صرف اپنے سے دو گنی تعداد کے مقابلہ

میں ثابت قدم رہنا ضروری اور بھگنا حرام ہے۔

یہ کمزوری یا سستی جس کی وجہ سے حکم میں تخفیف ہوئی، اس کی کئی وجوہات ہو سکتی ہیں:

ابتداءً ہجرت میں گئے چنے مسلمان تھے جن کی قوت و جلالت معلوم تھی، کچھ مدت بعد ان کے بہت سے افراد بوڑھے اور کمزور ہو گئے اور جوئی ہو دئی ان میں پرانے مہاجرین و انصار بھی بصیرت، استقامت اور تسلیم و تقویٰ بے حد تھی، اور تعداد بڑھ جانے سے کسی درجہ میں اپنی کثرت پر نظر اور ”فَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ“ میں قدرے کمی ہوئی ہوگی۔

ویسے بھی طبیعت انسانی کا خاصہ ہے کہ جو سخت کام تھوڑے آدمیوں پر پڑ جائے تو کرنے والوں میں جوش عمل زیادہ ہوتا ہے اور ہر شخص اپنی بساط سے بڑھ کر ہمت کرتا ہے، لیکن وہی کام جب بڑے مجمع پر ڈال دیا جائے تو ہر ایک کا شہر ہوتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ آخر کچھ میں تھا تو اس کا ذمہ دار نہیں، اسی قدر جوش، حرارت اور ہمت میں کمی ہو جاتی ہے۔



حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اول کے مسلمان یقین میں کامل تھے، ان پر حکم ہوا تھا کہ اپنے سے دس گنے کافروں پر جہاد کریں، پچھلے مسلمان ایک قدم کم تھے، تب بھی حکم ہوا کہ دو گنا پر جہاد کریں، یہی حکم اب بھی باقی ہے لیکن اگر دو سے زیادہ پر حملہ کریں تو بڑا ۱۱ جر ہے۔

حضور اکرم ﷺ کے وقت میں ہزار مسلمان اسی ہزار سے لڑے، ”غزوہ موکہ“ میں تین ہزار مسلمان دو لاکھ کفار کے مقابلہ میں ڈٹے رہے، اس طرح کے واقعات سے اسلام کی تاریخ بجز اللہ بھری پڑی ہے۔ ۱۶

۱۶ آسان ترجمہ قرآن، سورۃ الانفال، ۶۶، التیسرے جلد، سورۃ انفال، ۶۶، ناکہ: ۵۰، معارف القرآن، ج: ۳، ص: ۲۷۹، - و عیدۃ القاری،

## (۹) سورۃ براءۃ

## سورۃ براءۃ رتوبہ کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## وجہ تسمیہ

اس سورت کا نام براءت اس لئے ہوا کہ اس سورت میں کفار سے براءت کا ذکر ہے، اور توبہ اس لئے کہا جاتا ہے اس میں مسلمانوں کی توبہ قبول ہونے کا بیان ہے۔

## سورۃ براءۃ کے مضامین کا حاصل

سورۃ انفال اوائل ہجرت میں اور یہ سورۃ براءۃ آواخر ہجرت میں نازل ہوئی ہے۔

آنحضرت ﷺ کی عادت تھی کہ جو آیات قرآنی نازل ہوتیں فرمادیتے کہ ان کو فلاں سورت میں فلاں موقع پر رکھو، ان آیات کے متعلق جنہیں ”سورۃ براءۃ“ یا ”سورۃ توبہ“ کہا جاتا ہے کوئی تصریح نہیں فرمائی کہ کس سورت میں درج کی جائیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مستقل سورت ہے کسی دوسری سورت کا جز نہیں۔

لیکن عام قاعدہ یہ تھا کہ جب نئی سورت نازل ہوتی تو پہلی سورت سے جدا کرنے کیلئے ”بسم اللہ“ آتی تھی، سورۃ توبہ کے شروع میں ”بسم اللہ“ نہ آئی، جو مشعر ہے کہ یہ جدا گانہ سورت نہیں، ان وجوہ پر نظر کر کے مصاحف عثمانیہ میں اس کے شروع میں ”بسم اللہ“ نہیں لکھی گئی لیکن کتابت میں اس کے اور انفال کے درمیان فصل کر دیا گیا کہ نہ پوری طرح اس کا استقلال ظاہر ہوا اور نہ دوسری سورت کا جز ہوتا، باقی انفال کے بعد متصل رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ انفال نزول میں مقدم ہے بلا خاص وجہ کے مؤخر کیوں کی جاتی اور دونوں کے مضامین باہم اس قدر مرتبط و متفق واقع ہوئے ہیں کہ گویا براءۃ کو ”انفال“ کا تخریج اور ٹکڑا کہا جاسکتا ہے۔

”سورۃ الانفال“ تمام تر غزوہ بدر اور اس کے تعلقات پر مشتمل ہے۔

یوم بدر کو قرآن نے ”یوم الفرقان“ کہا، کیونکہ اس نے حق و باطل، اسلام و کفر اور موحدین و مشرکین کی پوزیشن کو بالکل جدا جدا کر دیا، بدر کا معرکہ فی الحقیقت نہ اس اسلام کی عالمگیر اور طاقتور برادری کی

تغیر کا سنگ بنیاد اور حکومت الہی کا تاسیس کا دیباچہ تھا۔

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِغُضُنِمْ أُولَئِكَ نَفْثُ﴾ [الانعام: ۷۳] کے مقابلہ میں جس خالص اسلامی برادری کے قیام کی طرف ”سورہ انفال“ کے ذمہ پر ﴿الْأَنْفَعِلُوهُ تَكُنْ لِنَفْثِ إِلَى الْأَرْضِ وَنَفْثُ كَبِيرٌ﴾ [الانعام: ۷۴] کہہ کر توجہ دلائی ہے اس کا صریح انقضاء ہے کہ اس عالمگیر برادری کا کوئی طاقتور اور زبردست مرکز حسی طور پر بھی دنیا میں قائم ہو، جو ظاہر ہے جزیرۃ العرب کے سوا نہیں ہو سکتا جس کا صدر مقام مکہ معظمہ ہے۔

”سورہ انفال“ کے اخیر میں یہ بھی جتلا دیا گیا تھا کہ جو مسلمان مکہ وغیرہ سے ہجرت کر کے نہیں آئے اور کافروں کے زیر سایہ زندگی بسر کر رہے ہیں، دارالاسلام کے آزاد مسلمانوں پر ان کی ولایت و رفاقت کی کوئی ذمہ داری نہیں ﴿مَالَكُمْ مِنْ وَلَا يَهْتَمُّ مِنْ خِيٍّ وَخِيٍّ فَهَا جَعَلُوا﴾ [الانعام: ۷۴]۔

ہاں حسب استطاعت ان کیلئے دینی مدد بھی پہنچانی چاہئے، اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ مرکز اسلام میں موالات و اخوت اسلامی کی کڑیوں کو پوری مضبوطی کے ساتھ جوڑنے کیلئے دو باتوں میں سے ایک ہونی چاہئے یا تمام عرب کے مسلمان ترک وطن کر کے مدینہ آجائیں، اسلامی برادری میں بے روک ٹوک شامل ہوں اور یا آزاد مسلمان مجاہد اتر قبائلوں سے کفر کی قوت کو توڑ کر جزیرۃ العرب کی سطح ایسی ہموار کر دیں کہ کسی مسلمان کو ہجرت کی ضرورت ہی پاتی نہ رہے، یعنی تقریباً سارا جزیرۃ العرب خالص اسلامی برادری کا ایسا ٹھوس مرکز اور غیر مخلوط مستقر بن جائے جس کے دامن سے عالمگیر اسلامی برادری کا نہایت محکم اور شاندار مستقبل وابستہ ہو سکے۔

یہ دوسری صورت ہی ایسی تھی جس سے روز بروز کے فتنہ و فساد کی بیخ کنی ہو سکتی تھی، اور مرکز اسلام کفار کے اندرونی فتنوں سے بالکل پاک و صاف اور آئے دن کی بدعہدیوں اور ستم رانیوں سے پورا مامون و مطمئن ہو کر تمام دنیا کو اپنی عالمگیر برادری میں داخل ہونے کی دعوت دے سکتا تھا۔

اسی اعلیٰ اور پاک مقصد کے لئے مسلمانوں نے ۲ھ ہجری میں پہلا قدم میدان بدر کی طرف اٹھایا تھا، جو آخر کار ۸ھ ہجری میں مکہ معظمہ کی فتح عظیم پر ختم ہوا جو فتنے اشاعت یا حفاظت اسلام کی راہ میں حرام ہوتے رہے تھے فتح مکہ نے ان کی جڑوں پر تیش لگایا۔

لیکن ضرورت تھی کہ ﴿وَلَا يَلْزَمُهُمْ خِيٍّ لَا تَكُونُ لِنَفْثِ﴾ - [الانعام: ۳۹] کے اقتال میں اسلامی برادری کے مرکز اور حکومت الہیہ کے مستقر یعنی جزیرۃ العرب کو فتنہ کے جرائم سے بالکل صاف کر دیا جائے تاکہ وہاں سے تمام دنیا کو اسلامی دیانت اور حقیقی تہذیب کی دعوت دے دیتے وقت تقریباً سارا جزیرۃ العرب یک جان و یک زبان ہو اور کوئی اندرونی کمزوری یا خلفشار بیرونی مداخلتوں کے ساتھ مل کر اس مقدس مشن کو نقصان نہ پہنچا سکے۔

پس جزیرۃ العرب کو ہر قسم کی کمزوریوں اور فتنوں سے پاک کرنے اور عالمگیر دعوت اسلامی کے بلند

ترین مقام پر کھڑا کرنے کے لئے لازم ہوا کہ دعوت اسلام کا مرکز خالص اسلام ہے۔ کے رنگ میں رنگین ہو، اس کے قلب و جگر سے صدائے حق کے سوا کوئی دوسری آواز نکل کر دنیا کے کانوں میں نہ پہنچے، پورا جزیرہ سارے جہان کا معلم اور ہادی بنے اور ایمان و کفر کی کشمکش کا ہمیشہ کے لئے یہاں سے خاتمہ ہو جائے۔

سورہ براءۃ کے مضامین کا یہی حاصل ہے۔

چنانچہ چند روز میں خدا کی رحمت اور سچائی کی طاقت سے مرکز اسلام ہر طرح کے دسائے کفر و شرک سے پاک ہو گیا اور سارا عرب متحد ہو کر شخص واحد کی طرح تمام عالم میں نور ہدایت اور عالمگیر اسلامی اخوت پھیلانے کا ثقیل و ضامن بنا۔ **فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ عَلٰی ذٰلِكَ**۔

الغرض ”سورہ انفال“ میں جس چیز کی ابتداء تھی، سورہ توبہ میں اس کی انتہاء ہے، اسی لئے ”اولیٰ باخبر“ سے ”دار“ کے موافق ”براءۃ“ کو ”انفال“ کے ساتھ بطور تکرار ملحق کر دیا گیا، اور بھی مناسب بات ہیں جن کو علماء نے تفاسیر میں بیان کیا ہے۔ ۱

**﴿مَرْصَدٌ﴾** طریق **﴿اِلَّا﴾** : **اِلَال: الْقَرَابَةُ وَالدِّمَةُ وَالْعَهْدُ. وَرَيْنَجَةٌ﴾** : کل شیء ادخلته فی شیء. **﴿الشَّقَّةُ﴾** : السُّفْر. **﴿الْغَبَالُ﴾** : الفساد، والخبال الموت. **﴿وَلَا تَفْتَنِي﴾** : لا تو بختی. **﴿كُرْهًا﴾** و **﴿كُرْهًا﴾** واحد. **﴿مُدْغَلًا﴾** : يدخلون فيه. **﴿مُدْغَلًا﴾** : يدخلون فيه. **﴿يَجْمَعُونَ﴾** : يسرعون. **﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾** : التکفت: انقلبت بها الارض.

**﴿افْهَى﴾** : القاه فی هوة. **﴿عِلْدَنٍ﴾** : عجلد. عدلت بأرض: ای اقلت، ومنه معدن. وبقال: فی معدن صدق: فی منبت صدق.

**﴿الْغَوَالِبِ﴾** : الخائف الذى خلفنى ففعد بعدى ومه يخلقه فى الغابرين. ويجوز أن يكون النساء من الخالفة، وان كان جمع الذكور لانه لم يوجد على تقدير جمعة الاحرفان فارس ولوارس، وهالك وهالك.

**﴿الْخَيْرِ اثْنِ﴾** : واحدھا خيرة وهى الفواضل. **﴿مَرْجُونَ﴾** : مؤخرون. **﴿الشَّقَا﴾** : شقير وهو حده. **﴿الْجُرُفُ﴾** : ما تجرف من السيول والأودية.

۱ معارف القرآن، ج ۳، ص ۳۳۳-۳۳۴، آسان ترجمہ قرآن، سورہ النور، ج ۱، ص ۵۵۹-۵۶۰، تفسیر عثمانی، سورہ توبہ، قاعدہ ۶، مسند احمد، مسند المکفرین من الصحابة، مسند جابر بن عبد اللہ وحی اللہ عنہما، رقم: ۱۳۷۱۶، وعمدة القاری، ج ۱۸، ص: ۳۶۲

﴿ہادر﴾: ہائر۔ ﴿لَاؤَاکَ﴾: شغقا و لولا۔ وقال الشاعر:  
إذا قمت أرحلها بليل - تأوه أمة الرجل الحزين

### ترجمہ و تشریح

”مَوْضِد“ سے گمات لگانے کی جگہ سے مراد ہے طریقہ یا راستہ۔

”إِلَّا“ سے مراد قرابت داری و رشتہ داری۔

”الذمة“ سے عہد مراد ہے۔

”وَلَيْسَ“ کا مطلب ہے کہ کسی چیز کو دوسری چیز میں داخل کرنا۔

”الشَّقَّةُ“ سے مراد سفر ہے۔ ”الْخَبَائِثُ“ کے معنی فساد اور موت دونوں آتے ہیں۔

”وَلَا تَفْقُتُنِي“ مطلب ہے کہ مت چھڑک مجھ کو۔

”مُخْزَاةً وَخُزْمًا“ یعنی زبردستی رہنا خوش دونوں کا ایک ہی مطلب ہے۔

”مُتَخَلِّلًا“ کا مطلب داخل ہونے کی جگہ۔

”يَهْجُمُخُونُ“ بمعنی دوڑتے جائیں۔

”وَالْمُؤْتَفِكَاتُ“ یہ لفظ مأخوذ ہے ”الْقَلْبَتِ بِهَا الْأَرْضُ“ سے، یعنی وہ بستیوں جو عذاب کی وجہ

سے الٹ دی گئیں۔

”الْهَوَى“ کے معنی ہیں اس کو گڑھے میں دھکیل دیا۔

”مَعْدِنُ“ بمعنی ”معدن“ ہمیشہ کی جگہ یعنی جنت جسے بہشت بھی کہتے ہیں۔

”مَعْدِنُ بَارِضُ“ یعنی میں نے اقامت اختیار کی، لفظ ”معدن“ اسی سے نکلا ہے، جس کا معنی ہے

سونے، چاندی وغیرہ کی کان۔

اور اہل عرب کا مقولہ ہے ”لَمْ يَمْشِ مَعْدِنُ صَدَقٍ“ یعنی فلاں شخص جو سچائی کی کان ہے، یہاں

پر ”معدن“ سے ”بیت“ مراد لیتے ہیں، یعنی وہ جگہ جہاں سے سچائی آگئی ہے۔

”الْخَوَالِفُ“ جمع ”الْمُخَالِفُ“۔ کا معنی یہ ہے، جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلاں شخص کسی کا جانچیں

ہو گیا یا کسی کے پیچھے رہے۔

”الَّذِي خَلَفَنِي“ اسی سے ”بِخَلْفِهِ لِي الْعَابَرِينَ“ نکلا ہے۔ جب حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے

شوہر ابو مسلم کا انتقال ہوا تو آنحضرت ﷺ نے دعا فرمائی ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ابْنِي سَلَمَةَ وَاخْلُفْ بِالْعَابَرِينَ“

یعنی اے اللہ! ان کی مغفرت فرما اور ان کا غلیقہ بن جائیسی ان کی جگہ ان کے پیچھے رہ جانے والوں کیلئے شفقت کرنے والا بن جا۔ ”اخلف بالاعرابین“ سے اس کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔

یہ بھی کہہ دیا ”ميجوز أن يكون النساء“ مرد اور عورت ہوں کیسے ”خالف“ کہیں گے۔ اگرچہ یہاں پر یہ ذکر کی جمع ہے اور یہ بھی بتا دیا کہ ”فاعل“ کی جمع ”فواہل“ صرف چند لفظوں میں آتی ہے، ان میں ایک ”خالف“ کی جمع ”خو الف“ ہے، جیسا کہ ”فاس“ کی جمع ”فواس“ ہے اور ”هالك“ کی جمع ”هوالک“ آتی ہے، ورنہ عام طور پر ”فواہل“ جو ہے وہ ”لأعاليہ“ مؤنث کی جمع ہوتی ہے، نہ کہ مذکر کی۔

”الْمُخَوِّثُ“ اس کا واحد ”مخبر“ آتا ہے اور اس کا مطلب ہے فضائل، نیکیاں۔  
”مُؤَخِّوْنُ“ مہلت دیئے گئے، جیسے ”مؤخرون“ تاخیر میں ڈالے گئے ملتوی کئے گئے۔  
”الْخُفَا“ کے معنی ”شہر“ کے ہیں، یعنی کنارہ۔

”الْجُرُثُ“ وہ کنارہ جو ندی، نالوں کی وجہ سے کھد گیا اور گرنے کے قریب ہو، اس سے مراد پانی کی

تالیاں ہیں۔

”هَابُ“ یہ اصل میں ”هانر“ ہے یعنی گرنے والی۔  
”لَاؤَاةُ“ نرم دل ہونا، خوف خدا سے ڈرنے والا، آہ و زاری کرنے والا۔

إذا قمت ارحلها بليل - فآوه آهه الرجل الحزين

ناقد راونقی کے بارے میں شاعر کہہ رہا ہے کہ

جب میں رات کے وقت کھڑے ہو کر اس پر کجاوہ کستا ہوں،  
تو تمکین مرد کی طرح وہ آہ بھرتی ہے کہ اب مصیبت آنے والی ہے۔

(۱) باب قوله: ﴿هَبْرَاءُ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [۱]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”(مسلمانو!) یہ اللہ اور اُس کے رسول کی طرف سے دستبرداری کا

اعلان ہے اُن مشرکین کے خلاف جن سے تم نے معاہدہ کیا ہوا ہے۔“

﴿أَذُنْ﴾: اعلام۔ وقال ابن عباس: ﴿أَذُنْ﴾ بمصدق ﴿نُكْرَهُهُمْ وَنَزَّحِيهِمْ﴾ بعا

ولسوا كغير.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا: الطاعة والاعلام، ﴿لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾: لَا يَشْهَدُونَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. ﴿يُضَاهَوْنَ﴾: يشبهون.

### ترجمہ و تشریح

”أَذَان“ بمعنی ”اعلام“ یعنی اعلام کرنا۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ ”أَذْن“ کے معنی میں ہے یعنی کسی کی بات سن کر تصدیق کرنے والا۔

”يُضَاهَوْنَ“ اور ”وَتُزَكِّيهِمْ بِهِمَا“ دونوں ایک ہی معنی میں ہیں، ”وَسُحُو هَاكُنْهِي“ یعنی قرآن میں ایسا بکثرت ہوا ہے کہ ایک ہی معنی کیلئے دو لفظ تاکید لائے گئے ہیں۔  
”الزَّكَاةُ“ کے ایک معنی اطاعت اور اخلاص کے بھی آتے ہیں۔

چنانچہ ﴿لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ کی تفسیر بعض حضرات نے یہ کی ہے ”لَا يَشْهَدُونَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ شہادتین سے انکار کرنا۔

عام طور سے تو یہ مشہور ہے کہ زکوٰۃ نہیں دیتے لیکن چونکہ مشرکین کا ذکر ہو رہا ہے تو مشرکین کے ذکر میں زکوٰۃ نہ دینے کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی، اس لئے بعض حضرات نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ یہاں پر ”لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ“ کے معنی یہ ہے کہ اپنی اطاعت اور اخلاص کے لئے نہیں کرتے اور شہادت نہیں پڑھتے۔  
اگرچہ دوسرے لوگوں نے معروف معنی بیان کیا ہے۔

”يُضَاهَوْنَ“ کے معنی ہیں ”یشبہون“ یعنی مشابہت کرتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اگلے کافروں بت پرستوں جیسی بات کرتے ہیں۔

۳۶۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ آخِرَ آيَةِ نَزَلَتْ ﴿يَسْتَفْزِئُكَ لَلِ اللَّهِ يُفَيِّئُكُمْ فِي الْكَلَاكِلَةِ﴾ [النساء: ۷۶] وَأَخْرَجَ سُورَةُ نَزَلَتْ بَرَاءً. [رواجع: ۴۳۱۳]

ترجمہ: ابواسحاق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت براء بن عازب ؓ سے سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ سب سے آخر میں یہ آیت نازل ہوئی تھی ﴿يَسْتَفْزِئُكَ لَلِ اللَّهِ يُفَيِّئُكُمْ فِي الْكَلَاكِلَةِ﴾ یعنی (اے پیغمبر!) لوگ تم سے (کالاکلم) پوچھتے ہیں۔ کہہ دو کہ اللہ تمہیں کلالہ کے ہارے میں حکم مٹاتا ہے۔ اور سب سے آخر میں سورہ براء نازل ہوئی تھی۔

(۲) باب قوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ الْأَرْضِ أَزْنَةً أَكْثَرًا وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُنْجِعِينَ﴾

اللَّهُ وَأَنَّ اللَّهَ مُنْجِي الْكَافِرِينَ ﴿۲﴾

ارشاد کا بیان کہ: ”لہذا (اے مشرک!) تمہیں چار مہینے تک اجازت ہے کہ تم (عرب کی) سرزمین میں آزادی سے گھومو پھرو، اور یہ بات جان رکھو کہ تم اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے، اور یہ بات بھی کہ اب کافروں کو رسوا کرنے والا ہے۔“

### معادہ ختم - دو ٹوک اعلان

سن ۶ ہجری میں بمقام حدیبیہ جب نبی کریم ﷺ اور قریش کے درمیان معاہدہ صلح ہو چکا تو بنی خزاعہ مسلمانوں کے اور بنی بکر قریش کے حلیف بنے۔ بنی بکر نے معاہدہ کی پرواہ نہ کر کے خزاعہ پر حملہ کر دیا اور قریش نے اسلحہ وغیرہ سے ظلم حملہ آوروں کی مدد کی، اس طرح قریش اور ان کے حلیف دونوں معاہدہ حدیبیہ پر قائم نہ رہے جس کے جواب میں سن ۸ ہجری میں نبی کریم ﷺ نے اچانک حملہ کر کے معظمہ بڑی آسانی سے فتح کر لیا۔ ان قبائل کے سوا دوسرے قبائل عرب سے مسلمانوں کا میعاد یا غیر میعاد معاہدہ تھا، جن میں سے بعض اپنے معاہدہ پر قائم رہے، بہت سے قبائل وہ تھے جن سے کسی قسم کا معاہدہ نہیں ہوا تھا۔

اس سورہ میں مختلف قبائل کے متعلق آیات نازل ہوئیں۔ شروع میں ان مشرکین کا ذکر ہے جن سے معاہدہ تھا مگر میعاد ہی نہ تھا، انکو اطلاع کر دی گئی کہ ہم آئندہ معاہدہ رکھنا نہیں چاہتے، چار ماہ کی مہلت تم کو دی جاتی ہے کہ اس مدت کے اندر اسلام میں داخل ہو جاؤ یا وطن چھوڑ کر مرکز ایمان و وحید کو اپنے وجود سے خالی کر دو اور یا جنگی مقابلہ کیلئے تیار ہو جاؤ، لیکن یہ خوب سمجھ لینا کہ تم خدا کی مشیت کو روک نہیں سکتے، اگر اسلام نہ لائے تو وہ تم کو دنیا و آخرت میں رسوا کرنے والا ہے، تم اپنی تدبیروں اور حیلہ بازیوں سے اسے عاجز نہ کر سکو گے۔

باقی جن قبائل سے کوئی معاہدہ ہی نہ تھا، انہیں بھی چار ماہ کی مہلت دی گئی، یعنی جن مشرکین کے ساتھ مسلمانوں نے جنگ بندی کا کوئی معاہدہ نہیں کیا ہوا تھا، ایسے مشرکین کو چار مہینے کی مہلت دی گئی کہ ان چار مہینوں میں اگر وہ اسلام لانا چاہیں تو اسلام لے آئیں، اور اگر جزیرۃ العرب سے باہر کہیں جانا چاہیں تو اس کا انتظام کر لیں۔ اگر یہ دونوں کام نہ کر سکیں تو ان کے خلاف ابھی سے اعلان کر دیا گیا ہے کہ ان کو جنگ کا سامنا کرنا ہوگا۔ اور اس کے بعد کی آیتوں کا اعلان عام سن ۹ ہجری میں حج کے موقع پر تمام قبائل عرب کے سامنے حضرت علی



کرم اللہ وجہہ نے کیا، جس کا ذکر آگے حدیث میں ہے۔ ج

﴿فَمِنْهُمْ ذَا﴾: مہر و ا۔

”فَمِنْهُمْ ذَا“ کا مطلب یہ ہے کہ چلو، پھر و۔

۳۶۵۔ حدثنا بسعيد بن عفير قال: حدثني الليث: عن عقيل، عن ابن شهاب: وأخبرني حميد بن عبد الرحمن: أن أبا هريرة ؓ قال: قال بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذن بمعنى أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان. قال حميد بن عبد الرحمن: ثم أوقف رسول الله ﷺ بعلي بن أبي طالب وأمره أن يؤذن ببراءة. قال أبو هريرة: فأذن معن على يوم النحر في أهل منى براءة، وأن يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان. [راجع: ۳۶۹]

### سالار حج اور مشرکین کو اعلان آگاہی

حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر ؓ نے اس حج کے موقع پر (جس میں ان سالار حج بنایا گیا تھا) مجھے بھی اعلان کرنے والوں میں رکھا تھا، جنہیں آپ نے اس بات پر مقرر کیا تھا کہ یوم نحر میں اس امر کا اعلان کریں کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور اسی طرح کوئی شخص بھی کعبہ کا بیجا طواف نہیں کرے گا۔ راوی حمید بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پیچھے سے حضرت علی ؓ کو روانہ فرمایا اور ان کو سورہ براءت کے احکامات کا اعلان کرنے کا حکم دیا۔ حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ چنانچہ وہ بھی ہمارے ہمراہ منیٰ میں موجود تھے، اور سورہ براءت کا اعلان کر رہے تھے اور اس بات کا اعلان کہ کوئی مشرک اب نہ حج کر سکتا ہے اور نہ ہر ہند ہو کر طواف کر سکتا ہے۔

(۳) باب قوله: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الى قوله: ﴿الْمُشْرِكِينَ﴾

اس ارشاد کا بیان: ”اللہ اور اس کے رسول کی طرف تمام انسانوں کیلئے یہ اعلان کیا جاتا ہے۔“

آذنبہم: اعلیٰہم۔

ترجمہ: امام بخاری رحمہ اللہ کہتے ہیں ”آذلہم“ بمعنی ”اعلمہم“ یعنی ان کو علم ہو جائے، اعلان کی غرض یہ ہے کہ لوگوں کو اچھی طرح آگاہ کر دیا جائے۔

۳۶۵۶۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: حدثنا الليث قال: حدثني عقيل: قال ابن شهاب: فأخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أباه ريرة قال: بعثني أبو بكر رضی اللہ عنہ في تلك الحجة في المؤذنين، بعثهم يوم النحر يؤذن بمنى: أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان. قال حميد: لم أرفد النبي ﷺ بعلي بن أبي طالب فامرہ أن يؤذن بموعدة. قال أبو هريرة: فاذن معنا علي في أهل منى يوم النحر ببراءة. وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان. [راجع: ۳۶۹]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اُس حج کے موقع پر مجھے بھی اعلان کرنے والوں میں رکھا تھا، جنہیں قربانی کے دن منی میں اعلان کرنے کے لئے بھیجا تھا (ہم یہ اعلان کریں) کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک نہ توج کرے گا، اور نہ ہی برہنہ ہو کر کعبہ کا طواف کرے گا۔ راوی حمید رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے پیچھے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی روانہ فرمایا اور ان کو سورہ براءت کا اعلان کرنے کا حکم دیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی ہمارے ساتھ ہی یوم النحر میں سورہ براءت کا یہ اعلان فرمایا کہ اس سال کے بعد نہ تو کوئی مشرک حج کرے گا، اور نہ ہی برہنہ ہو کر کعبہ کا طواف کرے گا۔

### جزیرۃ العرب کی تطہیر اور میعادِ معاہدہ ختم ہونے کا اعلان

﴿وَإِذَا دَانَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ یہ اعلان ان قبائل سے متعلق تھا جنہوں نے میعادِ معاہدہ کیا، پھر خود ہی عہد شکنی کی مثلاً بنی بکر، قریش وغیرہ یعنی ایسے لوگوں سے اب کوئی معاہدہ باقی نہیں رہا، اگر یہ سب لوگ کفر و شرک سے توبہ کر لیں تو انکی دنیا و آخرت دونوں سنور جائیں گی، نہیں تو خدا کا جو کچھ ارادہ ہے یعنی تطہیر جزیرۃ العرب کا وہ پورا ہو کر رہے گا، کوئی طاقت اور تدبیر اسے مغلوب نہیں کر سکتی اور کافروں کو کفر اور بد عہدی کی سزاں مل رہے گی۔ ان قبائل کی عہد شکنی اگرچہ فتح مکہ سن ۸ ہجری سے پہلے ہو چکی تھی، بلکہ اسی کے جواب میں مکہ فتح ہوا۔ تاہم سن ۹ ہجری کے حج کے موقع پر اس کا بھی دوبارہ اعلان عام کر دیا گیا تاکہ اسے سمجھا جائے کہ اس قسم کے جتنے لوگ ہیں ان سے کسی قسم کا معاہدہ باقی نہیں رہا۔

”بعضی ابو بکر رضی اللہ عنہ فی تلك الحجة في المؤذنين، بعثهم يوم النحر يؤذن بمنى“ یہاں پر

جن اعلان کرنے والوں کی ذمہ داری لگائی گئی تھی اس سے یہی اعلان کروانا مراد ہے۔

### (۴) باب: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (۴)

باب: ”البتہ (مسلمانو!) جن مشرکین سے تم نے معاہدہ کیا“۔

۴۶۵۷ - حدثنی اسحاق: حدثننا یعقوب بن ابراہیم: حدثننا ابی، عن صالح، عن ابن شہاب: أن حمید بن عبد الرحمن أخبره: أن أبا هريرة أخبره: أن أبا بكر رضی اللہ عنہ بعثه في الحجة التي أقره رسول الله ﷺ عليها قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس أن لا يحجج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان. فكان حميد يقول: يوم النحر يوم الحج الأكبر، من أجل حديث أبي هريرة. [راجع: ۳۶۹]

ترجمہ: حمید بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اُس حج کے موقع پر، جس کا انہیں رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع سے پہلے والے حج میں امیر بنا کر بھیجا تھا، انہیں (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو) بھی اعلان کرنے والوں میں رکھا تھا، (جنہیں آپ نے اس بات کا اعلان کرنے کے واسطے بھیجا تھا کہ) اس سال کے بعد کوئی مشرک نہ توج کو آئے گا، اور نہ ہی بیت اللہ کا طواف کوئی شخص پر ہند ہو کر کر سکے گا۔ راوی حمید بن عبد الرحمن کہا کرتے تھے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ یوم النحر حج اکبر کا دن ہے۔

### دونوں آگاہی کا اعلان، لیکن معاہدہ کا احترام

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ یہ استثناء ان قبائل کیلئے ہے جن کا معاہدہ میعادِ تھا، پھر وہ اس پر برابر قائم رہے کچھ کوتاہی ایضاً عہد میں نہیں کی، نہ بذاتِ خود کوئی کارروائی خلاف عہد کی اور نہ دوسرے بد عہدوں کو مدد پہنچائی۔

مثلاً بنیِ ضمہرہ، بنیِ مدلج ان کے متعلق اعلان کر دیا گیا کہ میعادِ معاہدہ منقضی ہونے تک مسلمان بھی برابر معاہدہ کا احترام کریں گے میعادِ ختم ہونے کے بعد کوئی جدید معاہدہ نہیں، اس وقت ان کیلئے بھی وہی راستہ ہے جو اوروں کے لئے تھا۔

”یوم النحر، یوم الحج الاکبر“ حج کو اکبر اس لئے کہا جاتا ہے کہ ”عمرہ“ حج اصغر ہے اور ”یوم

الحج الکبیر“ سے دسویں تاریخ ”عید الاضحیٰ کا دن یا نویں تاریخ ”عرفہ“ کا دن مراد ہے۔ ج

(۵) باب قوله تعالى: ﴿لَقَائِلُواْ اِيْمَةَ الْكَافِرِ اِيْمَانٌ لَّهْمُ﴾ [۱۲]

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ: ”تو ایسے کفر کے سربراہوں سے اس نیت سے جنگ کرو کہ وہ باز آجائیں، کیونکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کی قسموں کی کوئی حقیقت نہیں۔“

آیت کا خلاصہ

آیت میں اس کا بیان ہے کہ پیش گوئی کے مطابق جب یہ لوگ عہد شکنی کریں ڈالیں تو پھر ان کے ساتھ مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟

یعنی اگر یہ لوگ اپنے معاہدہ اور قسموں کو توڑ ڈالیں اور مسلمان بھی نہ ہوں بلکہ بدستور تمہارے دین اسلام پر طعن و تشنیع کرتے رہیں تو ان کفر کے پیشواؤں کے ساتھ مقابلہ کرو۔ کیونکہ ان کا کوئی قول و قسم اور عہد و پیمان باقی نہیں رہا ممکن ہے تمہارے ہاتھوں سے کچھ سزا پا کر اپنی شرارت و سرکشی سے باز آئیں۔

۳۶۵۸۔ حدثنا محمد بن المثنی: حدثنا يحيى: حدثنا اسماعيل: حدثنا زيد بن وهب قال: كنا عند حذيفة فقال: ما بقي من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة، ولامن المنافقين إلا أربعة. فقال أعرابي: إنكم أصحاب محمد ﷺ تغربونا فلاندرى فما بال هؤلاء الدين يهترون بهولنا ويسرقون اعلالنا؟ قال: أولئك الفساق، أجل لم يبق منهم إلا أربعة أحدهم شيخ كبير لو شرب الماء البارد لما وجد برده. ج

ترجمہ: زید بن وہب کہتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت حذیفہ بن یمان ؓ کے پاس بیٹھے تھے، تو حضرت حذیفہ ؓ نے فرمایا کہ اس آیت (ترجمہ الباب میر ذکر کی گئی آیت) سے تعلق رکھنے والے یعنی منافقین میں صرف تین مسلمان اور چار منافق زعمہ ہیں۔ اتنے شاید یہاں تک کہ آپ سب حضرت محمد ﷺ کے صحابی ہیں، ہمیں ان لوگوں کا حال بتائیے جو کہ ہمارے گروں میں نقب لگا کر اچھی اچھی چیزیں چرائیتے ہیں، کیونکہ ہم

ان کا حال نہیں جانے۔ حضرت حذیفہ ؓ نے فرمایا، وہ سب فاسق و بدکار ہیں، ہاں البتہ ان میں (یعنی منافقین میں سے) سے چار آدمی اب بھی زندہ ہیں، اور ان میں سے ایک تو اس قدر بوڑھا ہو چکا ہے کہ اگر ٹھنڈا پانی پیتا ہے تو اس پانی کی ٹھنڈک کا بھی اسے احساس نہیں ہوتا ہے (یعنی بڑھا پے کی وجہ سے اس کی عقل ماری گئی ہے)۔

## ”ائمۃ الکفر“ کی تفسیر

آیت ﴿فَلْيَلْزِمُوا الْاِئِمَّةَ الْكُفْرِ﴾ کی تفسیر میں ابن وہب رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ہم صحابی رسول حضرت حذیفہ بن یمان ؓ کے پاس تھے تو انہوں نے فرمایا کہ اس آیت کے اصحاب میں سے باقی نہیں رہے مگر تین آدمی اور منافقین میں سے کوئی باقی نہیں رہا سوائے چار آدمیوں کے، یعنی جن لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ان میں صرف تین آدمی کفار میں سے باقی رہ گئے ہیں اور چار آدمی منافقین میں سے۔

حضرت حذیفہ بن یمان ؓ کو حضور اکرم ﷺ نے منافقین کی فہرست بتائی ہوئی تھی، اس لئے انہوں نے کہا تو ایک اعرابی نے کہا کہ ”انکم اصحاب محمد ﷺ“ آپ لوگ نبی کریم ﷺ کے صحابہ ہیں، ہمیں ذرا بتائیں ہمیں پتہ نہیں ہے کہ ان لوگوں کا کیا حکم ہے جو ہمارے گھروں پر نقب زنی کرتے ہیں اور ہمارا نفیس مال چوری کر کے لے جاتے ہیں۔

”اصلاح“ جمع ”علی“ کی ہے، نفیس مال کو کہتے ہیں، اس کے کہنے کا منشا یہ تھا کہ یہ لوگ ہمارے گھروں پر جو چوری اور ڈال کے ڈال رہے ہیں تو کیا یہ بھی ائمۃ الکفر میں داخل ہیں کہ نہیں؟

تو انہوں نے فرمایا یعنی حضرت حذیفہ بن یمان ؓ نے ”اولئک“ کہ وہ کافر نہیں ہیں، ایسے لوگ فاسق ہیں۔ ”اجل لم یبق منهم الا اربعة“ جن کا ذکر میں کر رہا تھا ان میں سے صرف چار باقی رہ گئے ہیں۔ ”احلہم شیخ کبیر“ ان میں سے ایک بہت بوڑھا آدمی ہے یعنی بوڑھا ہونے کی وجہ سے اس کا احساس اتنا ختم ہو گیا ہے کہ ٹھنڈا پانی بھی پے تو اس کو محسوس تک نہ ہو۔

اب یہ تین آدمی کفار کے بیان کئے ہیں، بعض روایتوں میں عقبہ بن ربیعہ اور ابو جہل کا بھی ذکر ہے تو اس کا کوئی ٹک سچھ میں نہیں آتا، اس واسطے کہ ابو جہل اور عقبہ بن ربیعہ تو بدر میں مارے گئے تھے، اس لئے یا تو روایت میں کسی راوی کو وہم ہوا ہے کہ جس میں ناموں کی تعین کی تو ابو جہل وغیرہ کا نام بھی لے لیا یا مقصد یہ ہے کہ جس وقت آیت نازل ہوئی تھی اس وقت ائمۃ الکفر میں یہ بھی داخل تھے، یہ مراد یہ نہیں کہ اب بھی زندہ ہیں۔ ۵

(۶) باب قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿۳۳﴾

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور جو لوگ سونے چاندی کو جمع کر کر رکھتے ہیں، اور اس کو اللہ کے راستے میں خرچ نہیں کرتے، اُن کو ایک دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دو۔“

۳۶۵۹۔ حدثنا الحكم بن نافع: أخبرنا شعيب: حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن الأعرج حدثه أنه قال: حدثني أبو هريرة ؓ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: ((يكون كنز أحدكم يوم القيامة شجاعا أقرع)). [راجع: ۱۴۰۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ فرما رہے ہیں کہ قیامت کے روز تم میں سے کسی کا خزانہ (جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جاتی ہو، وہ خزانہ) گنجا سانپ (جس سانپ کے سر کے بال گر جائیں، اس کے زہر میں بہت تیزی پیدا ہو جاتی ہے) بن جائے گا۔

۳۶۶۰۔ حدثنا قتيبة بن سعيد: حدثنا جرير، عن حصين، عن زيد بن وهب قال: مروى علي أبي ذر بالربذة فقلت: ما أنزلت بهذه الأرض؟ قال: كنا بالشام فقرأت ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾. قال معاوية: ما هذه فبها، ما هذه الا في أهل الكتاب. قال: قلت: انما لفينا وفيهم. [راجع: ۱۴۰۶]

ترجمہ: زید بن وہب نے بیان کیا کہ میں مقام ربذہ میں حضرت ابو ذر غفاری ؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے پوچھا کہ آپ یہاں جنگل میں کس لئے آکر قیام کئے ہوئے ہیں؟ فرمانے لگے کہ ہم لوگ ملک شام میں تھے، میں نے یہ آیت پڑھی ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ لَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ حضرت معاویہ ؓ کہنے لگے، یہ آیت ہمارے حق میں نہیں ہے، بلکہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کیلئے نازل ہوئی ہے۔ حضرت ابو ذر غفاری ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ یہ ہمارے لئے بھی ہے اور ان کیلئے بھی ہے (اس لئے میں یہاں آگیا)۔

حضرت ابو ذر غفاری ؓ کا تقویٰ اور احتیاط

زید بن وہب رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ میں نے مقام ربذہ میں حضرت ابو ذر غفاری ؓ سے پوچھا کہ

آپ یہاں جنگل میں کس لئے آکر پڑے ہوئے ہیں؟  
حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ملک شام میں تھا اور میرا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے جھگڑا ہو گیا، لہذا میں نے یہ آیت پڑھی ﴿وَالْبَنِينَ يَحْمِلُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْخَالِصَةَ﴾ تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کہنے لگے یہ آیت ہمارے حق میں نہیں ہے بلکہ یہود و نصاریٰ کیلئے نازل ہوئی ہے، میں نے کہا نہیں، یہ سب کے لئے ہے، چنانچہ میں اس جھگڑے کی وجہ سے سب کچھ چھوڑ کر یہاں چلا آیا ہوں۔ ۱

### مسئلہ

جہود فقہاء اور ائمہ کا یہی مسلک ہے کہ جب کسی شخص کے پاس سونا اور چاندی تھوڑا تھوڑا موجود ہو تو اعتبار چاندی کا کیا جائے گا، سونے کی قیمت بھی چاندی کے حساب میں لگا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔  
رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے وہ کتر میں داخل نہیں ہے۔ ۲  
جس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ ٹکالنے کے بعد جو مال باقی رہے اس کا جمع رکھنا کوئی گناہ نہیں ہے۔ ۵

(۷) باب قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يُنْحَمَىٰ عَلَيْهَا فِئَ تَارٍ جَهَنَّمَ فَنُكْوَىٰ بِهَا﴾ [۳۵]  
اللہ عز وجل کے اس ارشاد کا بیان: ”جس دن اس دولت کو جہنم کی آگ میں تپایا جائے گا، پھر اُس سے ان لوگوں کو دافعا جائے گا۔“

### بخیل کے بخل کی سزا

بخیل دولت مند سے جب خدا کے راستہ میں خرچ کرنے کو کہا جائے تو اس کی پشیمانی پر بل پڑ جاتے ہیں زیادہ کہہ دو تو اعراض کر کے ادھر سے پہلو بدل لیتا ہے، اگر اس پر بھی جان نہ بچی تو پیٹھ پھیر کر چل دیتا ہے۔

۱۔ حریہ تفسیر کیلئے مراجعت فرمائیں: انعام الباری شرح صحیح البخاری، ج: ۵، ص: ۴۷، کتاب الزکاة، رقم: ۱۳۰۶  
۲۔ عن ام سلمة، قالت: كنت أليس أرواحا من ذهب، فقلت: يا رسول الله، أكنز هو فقال: ((ما بلغ أن تؤدى زكاته، فزكاه لي ليس بكنز)). - سنن أبي داود، کتاب الزکاة، باب الكنز ما هو؟ وزکاة الحلی، رقم: ۵۶۳  
۵۔ حارث القرآن، ج: ۳، ص: ۳۶۷

اس لئے سونا چاندی تیار کر ان ہی تین موقعوں (پیشانی) پہلو، پیٹھ پر داغ دیئے جائیں گے، تاکہ اس کے جمع کرنے اور گاڑنے کا مزہ چکھ لے۔

۳۶۶۱۔ وقال أحمد بن حنبل بن مسعود: حدثنا أبي، عن يونس، عن ابن شهاب، عن عمار بن أسلم قال: خرجنا مع عبد الله بن عمر فقال: هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أنزلت جعلها الله طهراً للأموال. [راجع: ۱۳۰۳]

ترجمہ: خالد بن اسلم کہتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ہمراہ لکھے، تو انہوں نے فرمایا کہ یہ حکم زکوٰۃ سے پہلے کا ہے، پھر جب زکوٰۃ کا حکم نازل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اس زکوٰۃ کو مال کی پاکیزگی کا سبب بنادیا۔

(۸) باب قوله: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِنَّ أَنْفُسُكُمْ﴾ [۳۶۶]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک مہینوں کی تعداد بارہ مہینے ہے، جو اللہ کی (یعنی لوح محفوظ) کے مطابق اُس دن سے نافذ چلی آتی ہے جس دن اللہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا تھا۔ یہی دین (کا) کا سیدھا سادہ (نفاذ) ہے، لہذا ان مہینوں کے معاملے میں اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو۔“

﴿الْقَيِّمُ﴾: هو القائم.

ترجمہ: ”الْقَيِّمُ“ کے معنی ہیں ”قائم“ یعنی مستقیم اور درست۔

۳۶۶۲۔ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن محمد، عن ابن أبي بكر، عن أبي بكر، عن النبي ﷺ قال: ((إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهراً، منها أربعة حرم، ثلاث معاليات: ذو القعدة، وذو الحجة، والمعرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان)). [راجع:



ترجمہ: محمد بن ابی بکر اپنے والد حضرت ابی بکر ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (حجۃ الوداع کے موقع پر) ارشاد فرمایا دیکھو! زمانہ پھر اسی نقشہ رویت پر آگیا ہے، جس دن اللہ ﷻ نے زمین و آسمان کو پیدا فرمایا تھا، ایک سال بارہ مہینے کا ہوتا ہے، ان میں چار مہینے حرمت والے ہیں جن میں تین مہینے تو مسلسل ہیں، یعنی ذیقعدہ، ذی الحجہ، محرم اور ایک رجب کا مہینہ ہے جو کہ جمادی الثانی اور شعبان کے درمیان آتا ہے۔

### جاہلیت کے زمانے مہینوں کو آگے پیچھے کرنے کی رسم

اسلام سے ایک مدت پہلے جب عرب کی وحشت و جہالت حد سے بڑھ گئی اور باہمی جدال و قتال میں بعض بعض قبائل کی درندگی اور انتقام کا جذبہ کسی آسانی یا زمینی قانون کا باند نہ رہا تو ”نسبی“ کی رسم نکالی۔ ”نسبی“ یعنی جب کسی زور آور قبیلہ کا ارادہ ماہ محرم میں جنگ کرنے کا ہو تو ایک سردار نے اعلان کر دیا کہ اس سال ہم نے محرم کو اشہر محرم سے نکال کر اس کی جگہ صفر کو حرام کر دیا ہے، پھر اگلے سال کہہ دیا کہ اس مرتبہ حسب دستور قدیم محرم حرام اور صفر حلال رہے گا۔

اس طرح سال میں چار مہینوں کی گنتی تو پوری کر لیتے تھے لیکن تحقیقی کے موافق ”نسبی“ (مہینے آگے پیچھے کرنے) کی رسم صرف محرم و صفر میں ہوتی تھی۔

امام مغازی محمد بن اسحاق رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ پہلا شخص جس نے یہ رسم جاری کی قلنس کنانی تھا، پھر اس کی اولاد و دراولاد یوں ہی ہوتا چلا آیا، آخر میں اسی کی نسل سے ابو ثمامہ بن جنادہ بن عوف کنانی کا معمول تھا کہ ہر سال موسم حج میں اعلان کرتا کہ اس سال محرم اشہر محرم داخل رہے گا یا صفر، اسی طرح محرم و صفر میں سے ہر مہینہ کبھی حلال اور کبھی حرام کیا جاتا تھا اور عام طور پر لوگ اسی کو قبول کر لیتے تھے۔ ۱

### مہینوں کی ترتیب و تعیین آسمانی ہے

﴿إِنَّ جَلَدَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ﴾

اس کے رد کی تمہید ہے، یعنی آج سے نہیں جب سے آسمان و زمین پیدا کئے خدا کے نزدیک بہت سے احکام شرعیہ جاری کرنے کیلئے سال کے بارہ مہینے رکھے گئے ہیں، جن میں سے چار اشہر محرم یعنی ادب کے مہینے ہیں جن میں گناہ و ظلم سے بچنے کا اور زیادہ اہتمام کرنا چاہئے۔

﴿ذَٰلِكَ السَّبْحُ الْقَبِيْمُ فَلَا تُفْلِمُوْا فِيْهِ اِنَّفَسَكُمْ﴾ یہی سیدھا دین ابراہیم علیہ السلام کا ہے، سو ان میں ظلم مت کرو۔ ۱۵

امام بھاسم رحمہ اللہ نے احکام القرآن میں فرمایا ہے کہ اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ان حنبرک مہینوں کا خاصہ یہ ہے کہ ان میں جو شخص کوئی عبادت کرتا ہے اس کو بقیہ مہینوں میں بھی عبادت کی توفیق اور ہمت ہوتی ہے، اسی طرح جو شخص کو شش کر کے ان مہینوں میں اپنے آپ کو گناہوں اور بُرے کاموں سے بچالے تو باقی سال کے مہینوں میں اس کو ان تمام برائیوں سے بچتا آسان ہو جاتا ہے، اس لئے ان مہینوں میں فائدہ نہ اٹھانا ایک عظیم نقصان ہے۔ ۱۶

### تاریخ و سال کا حساب چاند و سورج دونوں سے

مہینوں کی جو ترتیب اور ان مہینوں کے جو نام اسلام میں معروف ہیں وہ انسانوں کی بنائی ہوئی اصطلاح نہیں، بلکہ رب العالمین نے جس دن جس دن آسمان وزمین پیدا کئے اسی دن یہ ترتیب اور یہ نام اور ان کے ساتھ خاص خاص احکام متعین فرمادیئے تھے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک احکام شرعیہ میں قمری مہینوں کا اعتبار ہے، اسی قمری حساب پر تمام احکام شرعیہ، روزہ، حج ذکوۃ وغیرہ دائر ہیں، لیکن قرآن حکیم نے تاریخ و سال معلوم کرنے کے لئے جیسے قمری علامت قرار دیا ہے، اسی طرح آفتاب کو بھی اس کی علامت قرار دیا ہے۔

﴿تَعْلَمُوْا عِدَّةَ السَّنِيْنَ وَالْحِسَابَ﴾ اس لئے تاریخ و سال کا حساب چاند اور سورج دونوں سے جائز ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام کے لئے چاند کے حساب کو پسند فرمایا اور احکام شرعیہ اس پر دائر فرمائے ہیں۔ اس لئے قمری حساب کا محفوظ رکھنا فرض کفایہ ہے۔

اگر ساری امت قمری حساب کو ترک کر کے اس کو بھلا دے تو نسب گناہگار ہوں گے، اور اگر وہ محفوظ رہے تو دوسرے حساب کا استعمال بھی جائز ہے، لیکن سنت اللہ اور سنت سلف کے خلاف ضرور ہے اس لئے بلا ضرورت اس کو اختیار کرنا اچھا نہیں ہے۔ ۱۷

۱۵۔ حنفی القاری، ج: ۱، ص: ۳۸۰، رقم: ۳۶۶۲، وفتح الباری، ج: ۸، ص: ۳۲۴

۱۶۔ معارف القرآن، ج: ۴، ص: ۳۷۲، واحکام القرآن للمجاص، ج: ۳، ص: ۱۲۳

۱۷۔ سہارن القرآن، ج: ۴، ص: ۳۷۳

(۹) باب قولہ: ﴿ثَلَاثِي النَّيْنِ إِذْ هَمَّا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزَنِ إِنَّ

اللَّهُ مَعَنَا﴾ [۳۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”جب وہ دو آدمیوں میں سے دوسرے تھے، جب وہ دونوں غار میں تھے، جب وہ اپنے ساتھی سے کہہ رہے تھے کہ: غم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے۔“

### سفر ہجرت اور رسول اللہ ﷺ کا اطمینان

اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کی ہجرت کا واقعہ پیش کر کے یہ بتا دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کا رسول کسی انسان کی نصرت و امداد کا مستحق نہیں، اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو براہ راست غیب سے امداد پہنچا سکتے ہیں۔

جیسا کہ ہجرت کے وقت پیش آیا، جب آپ ﷺ کو آپ کی برادری اور اہل وطن نے وطن سے نکلنے پر مجبور کر دیا، سفر میں آپ کا رفیق بھی ایک صدیق حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے سوا کوئی نہ تھا، دشمنوں کے پیادے اور سوار حاقب کر رہے تھے۔

آپ ﷺ کی جائے پناہ بھی کوئی مستحکم جگہ نہ تھا بلکہ ایک غار تھا، جس کے کنارے تک تلاش کرنے والے دشمن پہنچ چکے تھے اور رفیق غار ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنی جان کا تو کوئی غم نہ تھا، مگر اس لئے سہم رہے تھے کہ یہ دشمن سر دار و عالم ﷺ پر حملہ آور ہو جائیں گے، مگر رسول اللہ ﷺ کو ثبات بنے ہوئے نہ صرف خود مطمئن تھے، بلکہ اپنے رفیق صدیق کو فرما رہے تھے کہ ﴿لَا تَخْزَنِ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ تم تمکین نہ ہو کیونکہ اللہ ہمارے ساتھ ہے۔

یہ بات کہنے کو تو دو لفظ ہیں جن کا بولنا کچھ مشکل نہیں، مگر سننے والے حالات کا پورا نقشہ سامنے رکھ کر دل پر ہاتھ رکھ کر دیکھیں کہ محض مآذیات پر نظر رکھنے والے سے یہ اطمینان ممکن ہی نہیں ہے۔ ۳۱

﴿مَعَنَا﴾: لاصراً. ﴿السَّكِينَةَ﴾: فليلاً من السكون.

ترجمہ: ”مَعَنَا“ کا مطلب ہے ہمارا مددگار۔

”السَّكِينَةَ“ فليلاً کے وزن پر ہے اور سکون سے مشتق ہے۔

۳۶۶۳ - حدثنا عبد الله بن محمد: حدثنا حبان: حدثنا همام: حدثنا ثابت: حدثنا

انس قال: حدثني أبو بكر رضي الله عنه قال: كنت مع النبي ﷺ في السار فرايت آثار المشركين قلت: يا رسول الله، لو أن أحدهم رفع قدمه رآنا، قال: ((ما ظنك بالثنين الله ثالثهما)). [راجع: ۳۶۵۳]

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ عارثور میں تھا، تو میں نے مشرکین کے قدموں کو دیکھا، تو میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اگر ان میں سے کسی ایک نے بھی اپنا قدم اٹھایا تو ہمیں دیکھ لیگا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اُن دو آدمیوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جن کے ساتھ تیسرا اللہ چارک و تعالیٰ ہو؟

۳۶۶۳ - حدثنا عبد الله بن محمد: حدثنا ابن عيينة، عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة، عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال حين وقع بينه وبين ابن الزبير، قلت: أبوه الزبير، وأمه اسماء، وخالته عائشة، وجدته أبو بكر، وجدته صفية. فقلت لسفيان: استأذنه؟ فقال: حدثنا. فشله السان، ولم يقل: ابن جريج. [انظر: ۳۶۶۵، ۳۶۶۶] ۳۷

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب میرے اور عبد اللہ بن زبیر کے درمیان اختلاف ہوا تو میں نے کہا ان کے والد حضرت زبیر بن عوام رضي الله عنه ہیں، ان کی والدہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا ہیں، ان کی خالہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں، اور ان کے ماما حضرت ابو بکر رضي الله عنه ہیں، اور ان کی دادی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ راوی عبد اللہ بن محمد جنہوں نے سفیان (بن عیینہ) رحمہ اللہ سے اس روایت کی اسناد کیا ہیں؟ تو انہوں نے ابھی ”حدثنا“ کہا تھا کہ کسی شخص نے ان کو مشغول کر لیا اور وہ ”ابن جریج“ نہ کہہ سکے۔

### ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”حین وقع بینہ وبين ابن الزبير“ جب ان کے اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے درمیان کچھ رنجش ہوئی۔

رنجش اس معنی میں کہ جب عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی مجاز دو دیگر مقامات پر خلافت قائم ہوئی تو وہ چاہتے تھے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی ان کے ساتھ شریک ہوں اور ان کے ہاتھ پر بیعت کر لیں، لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کے ساتھ نہیں ملے، نہ اہل شام کا ساتھ دیا تھا۔

اس انکار کی وجہ سے ان دونوں کے درمیان تھوڑی سی رنجش پیدا ہو گئی تھی، اس وقت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما یہ بات کہہ رہے ہیں کہ میں نے کہا کہ ان کے یعنی عبداللہ بن زبیر کے والد حضرت زبیر بن عوام ؓ ہیں، حضرت زبیر بن عوام ؓ عشرہ مبشرہ میں سے تھے اور رسول اللہ ﷺ کے چھوٹے زاد بھائی تھے۔ ان کی والدہ اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا ہیں اور ان کی خالہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں اور ان کے نانا حضرت ابوبکر صدیق ؓ ہیں، جو نبی کریم ﷺ کے رفیق خاص ہیں، انبیاء علیہم السلام کے بعد افضل ترین انسان ہیں، ان کی دادی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا ہیں جو نبی کریم ﷺ کی سگی چھو چھو ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ بات کرنے کا مقصد تھا کہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو اتنے فضائل حاصل ہیں، تو اتنے فضائل ہونے کی وجہ سے میرا رنجان یہ تھا کہ میں ان کے ساتھ رہوں، لیکن انہوں نے خود ایسے حالات پیدا کر دیے جس کی وجہ سے میں ان کے ساتھ نہیں رہ سکتا۔

اگلے روایت میں تفصیل آ رہی ہے۔

راوی حدیث عبداللہ بن محمد رحمہ اللہ جنہوں نے حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ سے اس روایت کو نقل کیا ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ سے دریافت کیا کہ اس روایت کی سند کیا ہے؟ انہوں نے ابھی ”حدثنا“ کہا ہی تھا کہ کسی دوسرے شخص نے ان کو مشغول کر لیا اور وہ ”ابن جریر“ نہ کہہ سکے۔

یعنی وہ ”حدثنا ابن جریر“ کہنا چاہ رہے تھے ابھی ”حدثنا“ ہی کہہ پائے تھے کہ کوئی آدمی آیا اور بات شروع کر دی تو ”ابن جریر“ کا لفظ انہوں نے نہیں کہا۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس بات کا پتہ کیسے چلا کہ ابن جریر رحمہ اللہ سے روایت کی ہے؟ تو دوسری روایتوں سے پتہ لگتا ہے کہ ابن جریر سے روایت کرتے تھے۔

۳۶۶۵۔ حدثنی عبد اللہ بن محمد قال: حدثنی یحییٰ ابن معین: حدثنا حجاج:

قال ابن جریر، قال ابن ابی ملیکہ: وكان بہما شیء فعدوت علی ابن عباس فقلت: انہ یرد ان لقاتل ابن الزبیر فعل ما حرم اللہ؟ فقال: معاذ اللہ، ان اللہ کتب ابن الزبیر وبنی أمیۃ محلین، والی واہلہ ابدآ، قال: قال الناس: بائع لابن الزبیر، فقلت: واین بہذا الأمر عنہ؟ أما أبوه فحواری النبی ﷺ، یرید الزبیر، وما جدہ فصاحب الغار، یرید ابابکر، وما أمہ فذات السطاق، یرید أسماء، وأما خالہ فام المؤمنین، یرید عائشۃ، وأما عمہ، فزوج النبی ﷺ، یرید عبد یحییٰ، وأما عمۃ النبی ﷺ فجدتہ، یرید صفیۃ، ثم عقیق فی الاسلام، فاری للقرآن. واہلہ ان وصلونی وصلونی من قریب، وان ربونی ربونی اکفاء کرام. فأتی علی العویات والاسامات والحمدات، یرید أبیہنا من بنی أسد: ابن لویت،



سے جنگ کریں ران سے لڑائی کریں؟ **فعلعل ماحرم اللہ**؟ اور کیا اس طرح اللہ کے حرم کی توہین چاہتے ہیں؟ لڑنے کے معنی یہ ہیں کہ چونکہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما مکہ مکرمہ میں موجود ہیں تو ان سے لڑنے کیلئے مکہ مکرمہ پر حملہ کرنا ہوگا، حرم مکی کی بے حرمتی کرنی ہوگی اور حرم کے اندر قتال کرنا ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ”معاذ اللہ“ حرم میں لڑنے سے میں اللہ ﷻ کی پناہ مانگتا ہوں ”ان اللہ، کعب ابن الزہیر وبنی امیہ محلین“ یہ کام تو اللہ ﷻ نے ابن زبیر اور بنو امیہ کے مقدور میں لکھا ہے کہ وہ حرم کو حلال کر رہے ہیں یعنی ان کے درمیان جو لڑائی ہو رہی ہے تو وہ حرم میں ہو رہی ہے تو اللہ ﷻ نے ان کے مقدور میں لکھا تھا کہ وہ یہ کام کریں۔

”والسی واللہ للاحلہ ابداً“ اللہ کی قسم! میں تو کبھی بھی یہ کام نہیں کروں گا کہ حرم مکی میں قتال کو حلال سمجھوں اور اس کی بے حرمتی کروں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ”قال الناس: بائع لابن زہیر“ جب لوگوں نے مجھے کہا تھا کہ آپ ابن زبیر کے ہاتھ پر بیعت کر لیجئے۔

تو میں نے لوگوں سے کہا کہ ”واہن بهذا الأمر عہ“ یہ خلافت کا معاملہ کچھ اس سے دور تو نہیں۔  
 ”اہن عہ“ یعنی اس معاملے سے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو کتنا قائل ہے؟ یعنی خلافت کو کتنا قائل ہے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے یہ کوئی بے بیعت نہیں تھی، اس میں کوئی مضائقہ نہیں تھا کہ ہم عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے ہاتھ پر بیعت کر لیجئے۔

”اما ابوہ فحواری النبی ﷺ“ کیونکہ ان کے والد حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے حواری و معاون تھے، ”وما جددہ فصاحب الغار“ اور ان کے نانا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ حضور اقدس ﷺ کے صاحب الغار یعنی یار غار تھے، ”وما امہ فلذات النطاق“ اور ان کی والدہ حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا کو ذات النطاقین ہونے کا شرف حاصل ہے، ”واما عائلہ فام المومنین“ اور ان کی خالہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ام المومنین ہیں، ”واما جمعہ، فزوج النبی ﷺ“ اور جہاں تک بات ہے ان کی پھوپھی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی تو وہ نبی کریم ﷺ کی زوجہ محترمہ تھیں، ”واما عمة النبی ﷺ فجددہ“ ان کی دادی حضرت صفیہ (بنت عبدالمطلب) رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کی پھوپھی ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان کی ایسی خصوصیات کو بیان کرنے بعد ان ذاتی صفات کو بیان کر رہے ہیں کہ ”ثم حليف في الاسلام: قاضي للقرآن“ پھر عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما خود بھی اسلام میں ہمیشہ سے پاک دامن رہے ہیں، اور قرآن کے قاری و عالم ہیں۔

یعنی صرف اتنی بات نہیں کہ نسب کے اعتبار سے رشتے میں ان کو اتنی جہتیں حاصل ہیں دینی اور دنیائی

صفات میں بھی باکمال فاضل ہیں، تو یہ ان کی یعنی ابن زبیر رضی اللہ عنہما کی صفات ہیں۔  
آگے بنو امیہ کی صفات کو بتایا جاوے گا مقابلے میں تھے۔

”واللہ ان وصلوہی وصلوہی من قریب“ اللہ کی قسم! اگر بنو امیہ کے لوگ میرے ساتھ صلہ رحمی کرتے ہیں، اچھا برتاؤ کرتے ہیں، تو صلہ رحمی قرابت کی وجہ سے کرتے ہیں کہ میری ان سے بنو امیہ سے قرابت ہے۔ ”وان دہوہی دہوہی اکلاء کرام“ اور اگر وہ میرے پر حاکم ہوں تو میرے برابر کے لوگ مجھ پر حاکم ہیں یعنی بنو امیہ کے لوگ مجھ پر حکمران بننے کی اہلیت رکھتے ہیں۔  
”اکلاء“ جمع ہے ”کھو“ کی، جو کسی چیز کا اہل ہو اس کو ”کھو“ کہتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر چہ ان لوگوں کی صلہ رحمی کی مجھے توقع تھی کہ میرے ساتھ یہ صلہ رحمی قرابت کی وجہ سے کریں گے، لیکن اس کے باوجود عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے ان فضائل کی وجہ سے جو میں نے ابھی ذکر کئے، میں ان کے ہاتھ پر بیعت کرنے پر تیار تھا، بنو امیہ میرے ساتھ زیادہ صلہ رحمی کرنے والے تھے، پھر بھی میں عبداللہ بن زبیر کے ساتھ فی الجملہ بیعت کرنے پر تیار تھا۔  
لیکن! ہوا کیا؟ وہ وجہ بیان فرما رہے ہیں۔

”فالقر علی العویصات والاسامات والحمدات“ مگر ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے مجھ پر تویتا، اسامات اور حمیدات کو ترجیح دی، یعنی ان کو اپنا مقرب اور نزدیکی بنالیا اور میرے ساتھ بے اعتنائی کا معاملہ کیا۔  
”ہمد ابطنا من ہمدی اسد: ابن تویت، وبنی اسامۃ، وبنی اسد“ آپ کی مراد مختلف قبائل تھے یعنی بنی اسد، بنی تویت اور بنی اسامہ وغیرہ، تو یہ ایک شخص کا نام تھا جس کے نام پر قریش کا ایک قبیلہ ہے۔  
پھر آگے فرمایا ”ان ابن امی العاص بن ہشام القنیہ“ اور ابن ابی العاص یعنی عبدالملک بن مروان، جو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے مقابلے پر تھا، وہ پیش قدمی کی چال چلتا ہوا آگے نکل آیا ہے یعنی اس نے بہت سے علاقوں پر فتح پالی ہے۔

”واللہ لوی ذہبہ، یعنی ابن الزبیر“ اور انہوں نے یعنی حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے اپنی ذمہ داری ہے۔ یہ محاورہ ہے، مراد ہے کہ شکست کھا رہے ہیں اور اپنے مقاصد میں ناکام ہو رہے ہیں۔

اب نتیجہ یہ ہو رہا ہے اور عبدالملک بن مروان بنو امیہ کی نمائندگی کرتے ہوئے بڑھتے چلے جا رہے ہیں اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما پیچھے ہٹے جا رہے ہیں۔ یہ اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے غلط لوگوں کو اپنے قریب کر لیا اور جو ان کے فضائل کو جاننے والے تھے ان کو پیچھے رکھا، ان کو کوئی اہمیت نہیں دی۔ ۵۱



۳۶۶۶ - حدثنا محمد بن عہد بن میمون: حدثنا عیسیٰ بن یونس، عن عمرو بن سعید، قال: أخبرنی ابن ملیکہ: دخلنا علی ابن عباس فقال: ألا تعجبون لابن الزبیر قام فی أمره هذا؟ فقلت: لأحاسبن نفسی له، ما حاسبها لأبی بکر ولا لعمر، ولهما کانا اولیٰ بکل غیر منہ. وقلت: ابن عمہ النبی ﷺ، وابن الزبیر، وابن أبی بکر، وابن أبی عذیجہ، وابن اخت عائشہ، فإذا هو یعلیٰ عنی ولا یرید ذلک. فقلت: ما کنت أظن الیٰ أعرض هذا من نفسی فیدعه وما أراه یرید غیرا وإن کان لا بد لأن یربئی بنو عمی أحب الی من أن یربئی غیرہم. [راجع: ۴۶۶۴]

ترجمہ: ابن ابی ملیکہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس آئے تو وہ کہنے لگے کیا تمہیں ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر حیرت نہیں ہوتی کہ وہ خلافت کے لئے کھڑے ہوئے ہیں؟ میں نے سوچ لیا ہے کہ میں اس معاملہ میں غور کروں گا (کہ آیا وہ اس کے مستحق ہیں یا نہیں)، میں نے حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت کے معاملہ میں کبھی کچھ غور نہیں کیا، کیونکہ وہ ہر طرح اس کے لائق تھے۔ اور پھر میں نے لوگوں کو کہا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی کے بیٹے اور زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں، اور ابوبکر رضی اللہ عنہ کے نواسے ہیں، اور حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھائی کے بیٹے ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بہن کے بیٹے ہیں، یہی وجہ ہے کہ وہ خود کو مجھ سے افضل خیال کرتے ہیں، اور اس بات کی کوشش نہیں کرتے کہ میں ان سے مقرب بن جاؤں۔ میں نے اپنے دل میں بھی یہ گمان نہیں کیا تھا میں ان کے لئے کبھی ایسے اعراض کروں گا، مگر ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میری طرف توجہ نہیں کرتے، اور میرا نہیں خیال کہ وہ اس میں کچھ بھلائی پاتے ہوں، لیکن میں اب اپنے چچا کے بیٹے کی بیعت کر لوں گا، کیونکہ غیر کے حاکم ہونے سے یہ بہتر ہے کہ ہمارے عزیز حاکم ہوں۔

## تشریح

یہاں پر بھی یہی روایت ہے الفاظ ذرا مختلف ہیں۔

"فقلت: لأحاسبن نفسی له" یعنی میں نے دل میں یہ سوچا تھا کہ میں نے سوچ لیا ہے کہ میں اس معاملہ میں غور کروں گا کہ آیا وہ اس کے مستحق ہیں یا نہیں، اپنے نفس سے حساب لوں گا۔

"ما حاسبها لأبی بکر ولا لعمر" حضرت صدیق اکبر اور عمر رضی اللہ عنہما کیلئے یعنی ان کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے لئے میں نے کبھی کچھ غور نہیں کیا، "ولہما کانا اولیٰ بکل غیر منہ" اور وہ دونوں

حضرات ان کے مقابلے میں بیعت کے ہر طرح سے زیادہ مستحق تھے۔

”قللت: ما كنت اظن الي اعرض هذا من نفسي فهدعه“ کہہ رہے ہیں کہ میرا گمان یہ نہیں تھا کہ میں اپنے نفس کی طرف سے عبداللہ بن زبیر کو اس بات کی پیشکش کروں گا کہ میں تمہاری اطاعت کروں گا یعنی اس حد تک ان کیلئے عاجزی اور انکساری کا مظاہرہ کروں گا، اور وہ چھوڑ دیں گے یعنی وہ میری حمایت کی کوئی پرواہ بھی نہیں کریں گے، ”وما اراه يهد خيرا“ میرا نہیں گمان کہ وہ کوئی بھلائی کا ارادہ کر رہے ہیں۔

”وان كان لا يهد“ اور اگر ان کو یہی اعراض ہی کرنا ہے، ”لان يهدي بنو عمي احب الي من ان يرسني خسرهم“ تو اگر میرے پرورش کریں میرے چچا زاد بھائی یعنی بنو امیہ تو مجھے یہ زیادہ پسند ہے اس بات سے کہ کوئی دوسرا پرورش کرے یعنی پھر میں ان کے ساتھ جا کر مل جاؤں، کیونکہ بنو امیہ بنو ہاشم سے بہت بڑے اسد کے زیادہ قریب تھے۔

### (۱۰) باب قوله: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةُ فُلُؤُنُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ﴾ [۶۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور ان کا جن کی دلداری مقصود ہے، نیز انہیں غلاموں کو آزاد کرنے میں“۔

### رسول اللہ ﷺ کے بعد مؤلفۃ فُلُؤُنُهُمْ — کا حکم

محققین، محدثین و فقہاء کی تصریحات سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ مؤلفۃ القلوب کا حصہ کسی کافر کسی وقت بھی نہیں دیا گیا، نہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں اور نہ خلفائے راشدین کے زمانہ میں، اور جن غیر مسلموں کو دینا ثابت ہے، وہ مد صدقات و زکوٰۃ سے نہیں بلکہ خمس غنیمت میں سے دیا گیا ہے، جس سے ہر حاجت مند مسلم و غیر مسلم کو دیا جاسکتا ہے، تو مؤلفۃ القلوب صرف مسلم رہ گئے، اور ان میں جو فقراء ہیں ان کا حصہ بدستور باقی ہونے پر پوری امت کا اتفاق ہے۔

اختلاف صرف اس صورت میں رہ گیا کہ یہ لوگ غنی صاحب نصاب ہوں تو امام شافعی، امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک چونکہ تمام مصارف و زکوٰۃ میں فقر و حاجت مندی شرط نہیں، اس لئے وہ مؤلفۃ القلوب میں ایسے لوگوں کو بھی داخل کرتے ہیں جو غنی اور صاحب نصاب ہیں۔

امام اعظم ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک عالمین صدقہ کے علاوہ باقی تمام مصارف فقر و حاجت مندی شرط ہے، اس لئے مؤلفۃ القلوب حصہ بھی ان کو اسی شرط پر دیا جائے گا کہ وہ فقیر و محتاج ہوں جیسے عارمین اور رقاب، ابن سبیل وغیرہ سب میں اسی شرط کے ساتھ ان کو زکوٰۃ دی جاتی ہے کہ وہ اس جگہ

جا جہتندوں ہوں، گو وہ اپنے مقام پر مال دار ہوں۔

اس تحقیق کا نتیجہ یہ نکلا کہ مولیٰ القلوب کا حصہ ائمہ اربعہ کے نزدیک منسوخ نہیں فرق صرف اتنا ہے کہ بعض حضرات نے فقہاء و مساکین کے علاوہ کسی دوسرے مصرف میں فقر و حاجت مندی کے ساتھ مشروط نہیں کیا، اور بعض نے یہ شرط رکھی ہے کہ مولیٰ القلوب میں بھی صرف انہی لوگوں کو دیتے ہیں جو حاجت مند اور غریب ہوں، بہر حال یہ حصہ قائم اور باقی ہے۔ ۱۱

## فی الرقاب - سے مراد اور اس میں اختلاف

”فی الرقاب“ یعنی غلاموں کا بدل کتابت ادا کر کے آزادی دلائی جائے یا خرید کر آزاد کیا جائے یا اسیروں کا فدیہ دے کر رہا کرایا جائے۔

فقہائے کرام کا اس بات میں اختلاف ہے کہ یہاں رقاب سے کیا مراد ہے؟  
 جمہور فقہاء محدثین کہتے ہیں کہ اس سے مراد وہ غلام ہیں جن کے آقاؤں نے کوئی مقدار مال کی متعین کر کے کہہ دیا ہے کہ اتنا مال کما کر تم میں دید و قوم آزاد ہو، جس کو قرآن و سنت کی اصطلاح میں ”فکاتب“ کہا جاتا ہے ایسے شخص کو آقا اس کی اجازت دیتا ہے کہ وہ تجارت یا مزدوری کے ذریعے مال کمائے اور آقا کو لا کر دے، آیت میں رقاب سے مراد یہ ہے کہ اس شخص کو رقم زکوٰۃ میں حصہ دے کر اس کی گلو خلاصی میں امداد کی جائے۔  
 یہ قسم غلاموں کی باتفاق مفسرین و فقہاء لفظ ”ولی الرقاب“ کی مراد ہے کہ رقم زکوٰۃ ان کو دے کر ان کی گلو خلاصی میں امداد کی جائے۔

ان کے علاوہ دوسرے غلاموں کو خرید کر آزاد کرنا یا ان کے آقاؤں کو رقم زکوٰۃ دے کر یہ معاہدہ کر لینا کہ وہ ان کو آزاد کر دیں گے، اس میں ائمہ فقہاء کا اختلاف ہے۔

جمہور ائمہ ابو حنیفہ، شافعی، احمد بن حنبل وغیرہ رحمہم اللہ اجماعاً اس کو جائز نہیں سمجھتے ہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ بھی ایک روایت میں جمہور کے ساتھ متفق ہیں کہ فی الرقاب کو صرف مکاب کے ساتھ مخصوص فرماتے ہیں، اور ایک دوسری روایت میں امام مالک رحمہ اللہ سے یہ بھی منقول ہے وہی الرقاب میں عام غلاموں کو داخل کر کے اس کی بھی اجازت دیتے ہیں کہ رقم زکوٰۃ سے غلام خرید کر آزاد کئے جائیں۔ ۱۲

۱۱ مابار القرآن، ج ۳، ص ۴۰۳

۱۲ احکام القرآن لابن العربی، ج ۲، ص ۵۳۱ - ۵۳۰

جہورائے فقہاء جو اس کو جائز نہیں سمجھتے ہیں، ان کے پیش نظر ایک فقہی اشکال ہے کہ اگر رقم زکوٰۃ سے غلام خرید کر آزاد کیا گیا تو اس پر صدقہ کی تعریف ہی صادق نہیں آتی، کیونکہ صدقہ وہ مال ہے کو کسی مستحق کو بلا معاوضہ دیا جائے۔

رقم زکوٰۃ اگر آقا کو دی جائے تو ظاہر ہے کہ وہ مستحق زکوٰۃ ہے ہی نہیں اور نہ اس کو یہ رقم بلا معاوضہ دی جا رہی ہے، اور غلام جو مستحق زکوٰۃ ہے اس کو یہ رقم دی نہیں گئی، یہ الگ بات ہے کہ اس رقم کے دینے کا فائدہ غلام پہنچ گیا کہ اس نے خرید کر آزاد کر دیا، مگر آزاد کرنا صدقہ کی تعریف میں داخل نہیں ہوتا اور حقیقی معنی کو بلا وجہ چھوڑ کر صدقہ کے مجازی معنی یعنی عام مراد لینے کا بلا ضرورت کوئی جواز نہیں۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ آیت مذکورہ میں مصارف صدقات کے بیان کئے جا رہے ہیں، اس لئے فی الزقاب کا مصداق کوئی ایسی چیز نہیں بن سکتی جس پر صدقہ کی تعریف ہی صادق نہ آئے۔

اور اگر یہ رقم زکوٰۃ خود غلام کو دی جائے تو غلام کی کوئی ملک نہیں ہوتی وہ خود بخود آقا کا مال بن جائے گا، پھر آزاد کرنا نہ کرنا بھی اس کے اختیار میں رہے گا۔

اس فقہی اختلاف کی وجہ سے جہورائے فقہاء رحمہم اللہ اجماعاً نے فرمایا ہے کہ "لفی الزقاب" سے مراد صرف غلام کا جب ہیں۔

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صدقہ کی ادائیگی کے لئے یہ شرط ہے کہ کسی مستحق کو مالک بنا کر اس کے قبضے میں دے دیا جائے، جب تک مستحق کا مالکانہ قبضہ اس پر نہیں ہوگا زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ ۱۵

قال مجاهد: بالعطية.

ترجمہ: حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ علیہ رحماتہم اجمعین دیکر لوگوں کی دل جوئی فرماتے تھے۔

۳۶۶ھ۔ حدثنا محمد بن کثیر: أخبرنا سفيان، عن أبيه، عن أبي نعم، عن أبي سعيد قال: بعث إلى النبي ﷺ بشيء فقسمه بين أربعة وقال: ((أنا لفهم))، فقل رجل:

ما عدلت، فقال: ((يخرج من ضفتي هذا قوم يملقون من الدين)). [راجع: ۳۳۴]

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے پاس کچھ مال آیا، تو آپ نے اسے چار آدمیوں کے درمیان میں تقسیم کر دیا اور فرمایا کہ میں ان لوگوں کی دلجوئی کرتا ہوں۔ اس پر ایک شخص نے بولا کہ آپ نے انصاف سے کام نہیں لیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی نسل سے ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو دین سے خارج ہو جائیں گے۔

(۱۱) باب قوله: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [۷۹]  
اس ارشاد کا بیان: ”(یہ منافق وہی ہیں) جو خوشی سے صدقہ کرنے والوں کو بھی طعن دیتے ہیں۔“

### منافقین کے مخلص مسلمانوں کو طعن

نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں کو صدقات نکالنے کی ترغیب دی تو ہر مخلص مسلمان نے اپنی استطاعت کے مطابق صدقہ لاکر پیش کیا، منافقین خود تو اس اس کارِ خیر میں کیا حصہ لیتے، مسلمانوں کو طعن دیتے رہتے تھے۔  
اگر کوئی شخص زیادہ مال لے کر آتا تو کہتے کہ یہ تو دکھاوے کے لئے صدقہ کر رہا ہے، اور اگر کوئی غریب حذرور اپنے گاڑھے پسینے کی کمائی سے کچھ تھوڑا صدقہ لے کر آتا تو منافقین اس کا مذاق اڑاتے اور کہتے یہ کیا چیز اٹھا کر لایا ہے؟ اللہ اس سے بے نیاز ہے۔

روایات میں ایسے کئی واقعات ملتے ہیں، لیکن اس جگہ غائباً غزوہ تبوک کے موقع پر جب چندہ جمع کرنے کی ترغیب دی گئی اس کا ذکر ہے۔ ۱۹

﴿يَلْمِزُونَ﴾: يعيبون، ﴿يَجْهَلُونَ﴾: ويجهلون: طاقتہم۔

ترجمہ: ”یَلْمِزُونَ“ کے معنی ہیں کہ وہ لوگ طعن کرتے ہیں، عیب لگاتے ہیں۔

”يَجْهَلُونَ“ ضمہ کے ساتھ اور ”يَجْهَلُونَ“ فتح کے ساتھ، ان دونوں کا ایک ہی مطلب ہے طاقت۔

۳۶۶۸ - حدثني بشر بن خالد أبو محمد: أخبرنا محمد بن جعفر، عن شعبة، عن

سليمان، عن أبيه وأبي، عن أبي مسعود قال: لما أمرنا بالصدقة كنا نعامل فجاء أبو عقیل  
بصنف صاع وجاء السنان بأكثر منه فقال المنافقون: إن الله لعنی عن صدقة هذا وما لعل  
هذا الآخر إلاباء، فنزلت ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ  
لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ الآية. [راجع: ۱۴۱۵]

ترجمہ: حضرت ابی مسعود نے بیان کیا کہ جب ہمیں صدقہ و خیرات کرنے کا حکم آیا تو ہم حذروری پر  
بوجہ اٹھایا کرتے تھے، ایک دن ابو عقیل ﷺ آدھا صاع لیکر آئے، اور ایک صحابی بہت زیادہ مال لے کر آئے،  
تو منافق کہنے لگے، اللہ اس (ابو عقیل ﷺ) کے حقیر صدقہ سے بے پرواہ ہے، اور یہ دوسرا تو صرف زیادہ مال

دکھانے کیلئے لایا ہے، تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی ﴿الَّذِينَ يَمِيزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي

الْفِئَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾۔

## صدقہ سے مال بڑھتا ہے

”نصاحم“ کے معنی ہم سامان اٹھا کر مزدوری کیا کرتے تھے اور اس مزدوری پر جو تھوڑی بہت اجرت ہمیں مل جایا کرتی تھی۔

تو اب جب صدقہ کا حکم ہوا تو حضرت ابو بکرؓ آدھا صاع لے کر آئے، کوئی دوسرا آدمی اس سے تھوڑا زیادہ لے کر آیا تو منافقین نے مذاق اڑایا اور یہ کہا کہ اللہ ﷻ ان کے صدقے سے غنی ہے، تو یہ جو کر رہے ہیں صرف دکھاوے کیلئے کر رہے ہیں، ورنہ آدھا صاع صدقہ کرنے سے کیا فائدہ، ان کا یہ مطلب ہے۔

۳۶۶۹۔ حدثني اسحاق بن ابراهيم قال: قلت لأبي أمامة: أحدكم زائدة، عن سليمان، عن شقيق، عن أبي مسعود الأنصاري قال: كان رسول الله ﷺ يأمر بالصدقة ليتحل أحدنا حتى يجيء بالمد وأن لأحدكم اليوم مائة ألف، كأنه يعرض بنفسه. [راجع:

[۱۴۱۵]

ترجمہ: حضرت ابی مسعود انصاریؓ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ہم کو صدقہ کا حکم دیتے تو ہم میں سے بعض نہایت محنت مزدوری کرنے کے بعد ایک مد لاتے تھے، مگر آج ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ ایک لاکھ موجود ہے، غالباً حضرت ابی مسعود انصاریؓ کا اپنی طرف اشارہ کرنا مقصود تھا۔

## صدقہ کی برکات

حضرت ابی مسعود انصاریؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور اکرم ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا ”فليتحل أحدنا حتى يجيء بالمد“ تو ہم میں سے بعض لوگ بہت مشکل سے محنت مزدوری کرنے کے بعد ایک مد صدقہ لے آتا تھا، اس وقت یہ حالت تھی۔

”وان لأحد اليوم مائة ألف“ جبکہ آج یہ حالات ہے کہ اسی آدمی کے پاس ایک لاکھ کے قریب مال

موجود ہے۔

”کأنه يعرض بنفسه“ گویا میرے پاس، اپنے نفس کی طرف اشارہ کر کے، کہ ایک لاکھ کا مال ہے اور اس وقت ایک مد کا بھی صدقہ کرنا بھاری ہوتا تھا۔



جتازہ پڑھانے سے آپ کے رب نے منع فرمادیا ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے مجھے اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ ﴿إِسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾، اور میں ستر مرتبہ سے بھی زیادہ استغفار کروں گا (شاید کہ اللہ ﷻ ان کو معاف کر دے)، حضرت عمرؓ نے عرض کیا یہ تو ایک منافق شخص ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی نماز جتازہ پڑھائی، اسکے بعد اللہ ﷻ نے یہ حکم نازل فرمایا ﴿وَلَا تَقْصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾۔

۴۶۷۔ حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن عقيل، وقال غيره: حدثني الليث: حدثني عقيل، عن ابن شهاب قال: أخبرني عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، عن عمر بن الخطاب ؓ أنه قال: لما مات عبد الله بن أبي بن سلول دعي له رسول الله ﷺ ليصلي عليه، فلما قام رسول الله ﷺ ولبت إليه فقلت: يا رسول الله، أتصلي على ابن أبي وقيل قال يوم كذا، كذا، وكذا؟ قال: أعدد عليه قوله، فبسم رسول الله ﷺ وقال: ((آخر عسى يا عمر))، فلما أكفرت عليه قال: ((إلى خيرت فاعتزت، لو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها)). قال: فصلي عليه رسول الله ﷺ ثم الصرف فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآية من براءة ﴿وَلَا تَقْصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ إلى قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ قال: فلعجت بعد من جرائي على رسول الله ﷺ، والله ورسوله أعلم. [راجع: ۱۳۶۶]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی مرثدؓ کو اس کی نماز جتازہ پڑھانے کے لئے بلایا گیا، جب آپؐ نمازہ جتازہ پڑھانے کے لئے کھڑے ہوئے تو میں تیزی آپ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ اس کی نماز پڑھائیں گے؟ حالانکہ اس شخص نے فلاں دن، اس اس طرح کی باتیں کہی تھیں، حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں اس کی کی ہوئی ایک ایک بات آپ کے سامنے پیش کرنے لگا، تو رسول اللہ ﷺ قدرے مکرانے، اور ارشاد فرمایا کہ اے عمر! مجھ سے پیچھے ہو جاؤ۔ جب میں نے زیادہ اصرار کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ مجھے اختیار دیا گیا ہے تو میں نے اس بات کو اختیار کیا ہے، گرمیں یہ سمجھوں کہ کوئی ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کرنے سے بخش دیا جائے گا تو میں اس کے لئے ستر سے زیادہ بار استغفار کروں گا۔ حضرت عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی نماز جتازہ پڑھائی، اور وہاں تشریف لائے، ابھی تھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ سورۃ براءہ کی دو آیات نازل ہوئیں ﴿وَلَا تَقْصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ سے لیکر ﴿وَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ تک۔ حضرت



عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ بعد میں مجھے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس حد تک جرأت کرنے حیرانگی ہوتی تھی، اور اللہ اور اس کا رسولؐ خوب جانتے ہیں۔

### احسان کا ازالہ بھی، قبول اسلام کا مالہ بھی

عبداللہ بن ابی ایک ایسا منافق تھا جس کا خفاق مختلف اوقات میں ظاہر بھی ہو چکا تھا اور سب منافقوں کا سردار مانا جاتا تھا اس کے ساتھ حضور اقدس ﷺ کا یہ امتیازی سلوک کیسے ہوا کہ اس کے کفن کے لئے اپنا کرو مبارک عطا فرمایا دیا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ آیت سابقہ سے خود آنحضرت ﷺ کو یقین ہو گیا تھا کہ ہمارے کسی عمل سے اس منافق کی مغفرت نہیں ہوگی، مگر چونکہ ظاہری الفاظ آیات میں آپ کو اختیار دیا گیا تھا اور کسی دوسری آیت سے بھی اس کی ممانعت اب تک نہیں آئی تھی۔

دوسری طرف ایک کافر کے احسان سے دنیا میں نجات حاصل کرنے کا فائدہ بھی تھا اور اس معاملہ میں دوسرے کافروں کے مسلمان ہونے کی توقع تھی، اسی لئے آپ ﷺ نے نماز پڑھانے کو ترجیح دی۔ ۱۱

(۱۳) باب قوله: ﴿وَلَا تَصَلَّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ [۸۴]

اس ارشاد کا بیان: ”اور (اے پیغمبر!) ان (منافقین) میں سے جو کوئی مر جائے، تو تم اس پر نماز (جنازہ) مت پڑھنا، اور نہ اُس کی قبر پر کھڑے ہونا۔“

۴۶۷۲ - حدیثی ابراہیم بن المنذر: حدثنا انس بن عیاض، عن عیباد اللہ، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أنه قال: لما توفي عبد اللہ بن ابی جاء ابنه عبد اللہ بن عبد اللہ الی رسول اللہ ﷺ فاعطاه قمیصه وامره ان یكفنه فیہ، ثم قام یصلی علیہ فاعخذ عمر بن الخطاب یحویہ فقال: تصلی علیہ وهو منافق وقد نهاک اللہ ان تستغفر لہم؟ قال: ((الما غیری اللہ، او اغیری اللہ فقال: ﴿اَسْتَغْفِرُ لَہُمْ اَوْ لَا اَسْتَغْفِرُ لَہُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرُ لَہُمْ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَلَنْ یَغْفِرَ اللہ لَہُمْ﴾ فقال: سألیدہ علی سبعین)). قال: فصلی علیہ رسول اللہ

وَصَلِّا مَعَهُ لَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴿وَلَا تَصَلَّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ جب عبداللہ بن ابی منافق کا انتقال ہوا تو ان کے بیٹے عبداللہ بن عبداللہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہویت و آپ اپنی قمیص ان کو عطا فرمائی اور حکم دیا کہ اس قمیص کو اس کا کفن بنایا جائے، پھر آپ اس کی نماز جنازہ پڑھانے کیلئے کھڑے ہوئے تو حضرت عمرؓ نے آپ کا دامن پکڑ کر عرض کیا اے اللہ کے رسول! کیا آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں گے؟ حالانکہ یہ منافق ہے اور اللہ ﷺ ان کیلئے استغفار سے آپ کو منع فرما چکے ہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷺ نے مجھے اختیار دیا ہے یا فرمایا کہ اللہ ﷺ مجھے خبر دے چکے ہیں اور فرمایا ہے کہ **وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ**، پھر فرمایا کہ میں ستر مرتبہ سے بھی زیادہ استغفار کروں گا (شاید کہ اللہ ﷺ ان کو معاف کر دے)۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اسکی نماز جنازہ پڑھی، اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ پڑھی اسکے بعد اللہ ﷺ نے یہ حکم نازل فرمایا **﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَالِقُونَ﴾**۔

(۱۴) باب قوله: ﴿سَخِطُونَ بِالَّذِي لَكُمْ إِذَا اُنْقَلَبْتُمْ اِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوْا عَنْهُمْ﴾ الآية [۱۵]

اس ارشاد کا بیان: ”جب تم ان کے پاس والہیں جاؤ گے تو یہ لوگ تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھائیں گے، تاکہ تم ان سے درگزر کرو۔“

٣٦٤٣- حدثنا يحيى: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن بن عبد الله: أن عبد الله بن كعب بن مالك قال: سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن تبوك: والله ما نعلم الله على من نعمة بعد اذ هداني أعظم من صدقي رسول الله ﷺ أن لا أكون كذبتك فاهلك كما هلك الذين كلهم أوحى ﴿سَيَحْمِلُونَ يَاقُوتَ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿الْفَاقِصِينَ﴾. [راجع: ٣٥٥٤]

ترجمہ: عبد اللہ بن کعب بن مالک نے بیان کیا کہ میں نے (اپنے والد) حضرت کعب بن مالک سے فرمایا کہ میں ان کے شریک نہ ہونے کے لئے اوافد ان سے سنا، انہوں نے فرمایا کہ اللہ کی قسم! سیدھے راستے (اسلام) پر چلنے کی ہدایت کے بعد اللہ ﷻ نے مجھ پر اتنا بڑا کوئی اور انعام نہیں کیا جتنا رسول اللہ ﷺ سے سچ

بولنے کے بعد ظاہر ہوا کہ میں جھوٹ بولنے سے محفوظ رہا ورنہ میں بھی اسی طرح ہلاک ہو جاتا جس طرح دوسرے لوگ جھوٹی معذرتیں بیان کرنے والے ہلاک ہوئے تھے، جس وقت وحی نازل ہوئی تھی ﴿مَنْ خَلَفْتُمْ بِلَاغِ لِكُمَا ذَا انْقَلَبْتُمْ اِلَيْهِمْ﴾ اس آیت سے لیکر ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ تک۔

### (۱۵) باب قولہ: ﴿وَاٰخِرُوْنَ اَعْرَفُوْا بِلٰتُوْبِهِمْ﴾ [۱۰۲]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور کچھ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنی کوتاہیوں کا اعتراف کر لیا ہے۔“

### آیت کا شان نزول

منافقین اپنی منافقت کی وجہ سے غزوہ تبوک میں شامل نہیں ہوئے، اور اب تک انہی کا ذکر ہوتا رہا ہے لیکن مخلص مسلمانوں میں بھی کچھ لوگ ایسے تھے جو سستی کی وجہ سے جہاد میں جانے سے رہ گئے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے مطابق یہ کل دس افراد تھے۔

ان میں سے سات کو اپنی اس سستی پر اتنی سخت شرمندگی ہوئی کہ ابھی آنحضرت ﷺ تبوک سے واپس بھی نہیں پہنچے تھے کہ یہ خود اپنے آپ کو سزا دینے کیلئے مسجد نبوی پہنچے اور اپنے آپ کو مسجد کو ستونوں سے باندھ لیا اور کہا کہ جب تک آپ ﷺ خود ہمیں معاف کر کے نہیں کھولیں گے، ہم انہی ستونوں سے بندھے رہیں گے۔

آپ ﷺ کی واپسی کا وقت قریب تھا، اور جب آپ تشریف لائے اور انہیں بندھا ہوا دیکھا تو پوچھا کیا معاملہ ہے؟ اس پر آپ کو علم ہوا کہ انہوں نے اس لئے اپنے آپ کو باندھ رکھا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اب میں بھی اس وقت تک نہیں کھولوں گا جب تک اللہ تعالیٰ خود انہیں کھولنے کا حکم نہ دیدے۔

اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، اُن کی توبہ قبول کر لی گئی اور انہیں کھول دیا گیا۔ ان سات حضرات میں حضرت ابولبابہؓ بھی تھے، جن کے نام سے ایک ستون اب بھی مسجد نبوی میں موجود ہے اور اُسے اُسٹوانۃ التوبہ بھی کہا جاتا ہے۔

ایک روایات میں یہ بھی ہے کہ انہوں نے اس ستون سے اپنے آپ کو اُس وقت باندھا تھا جب بنو قریظہ کے معاملے میں اُن سے ایک غلطی ہو گئی تھی، لیکن حافظ ابن جریر رحمہ اللہ علیہ نے اس کی توجیح دی ہے کہ یہ واقعہ تبوک کے متعلق ہے، اسی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ ۲۲

باقی تین حضرات کعب بن مالک، بلال بن حمید اور مرارہ بن الریح رحمہ اللہ جو غزوہ تبوک میں شریک نہیں ہوئے تھے ان کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

### اپنے گناہوں پر اظہارِ ندامت

اس آیت نے یہ واضح کر دیا ہے کہ اگر کسی سے کوئی گناہ ہو جائے تو اُسے مایوس ہونے کے بجائے توبہ کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔

اور غلطی کی تائیدیں کرنے کے بجائے ہر ممکن طریقے سے اپنی غلطی پر اظہارِ ندامت کرنا چاہئے۔ ایسے لوگوں کیلئے اللہ تعالیٰ نے یہ امید دلائی ہے کہ انہیں معاف کر دیا جائے گا۔ ۳۳

۴۶۷۴۔ حدثنی مؤمل: حدثنا اسمعيل بن ابراهيم: حدثنا عوف: حدثنا ابو رجاء: حدثنا سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال: رسول الله ﷺ لنا: ((أنا لي الليلة آياتان فإبصتاني فإبصتني إلى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة فعلقانا رجال، فخطر من خلقهم كاحسن ما أنت راء، وخطر كالبخ ما أنت راء، فلا لهم: اذهبوا ففعلوا في ذلك النهر، فوقعوا فيه ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة. فلا لي: هذه جنة عدن وهذاك منزلك. قالوا: أما القوم الذين كانوا خطر منهم حسن وخطر منهم قبيح فإناهم عطلوا عملا صالحا وآخر سيئا، تجاوز الله عنهم)). [تاجع: ۸۴۵]

ترجمہ: حضرت سمیرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے فرمایا رات کو میرے پاس دو فرشتے آئے اور مجھے ایسے شہر میں لے گئے جو سونے اور چاندی کے اینٹوں سے بنایا گیا تھا، وہاں ہمیں ایسے لوگ ملے جن کا آدھا بدن نہایت خوبصورت تھا کہ کسی دیکھنے والے نے ایسا حسن نہ دیکھا ہوگا اور بدن کا دوسرا حصہ نہایت بدصورت تھا کہ کسی نے بھی ایسی بد صورتی نہ دیکھی ہوگی، دونوں فرشتوں نے ان سے کہا کہ جاؤ اور اس نہر میں غوطہ لگاؤ، چنانچہ وہ لوگ اس نہر میں غوطہ لگا گیا، پھر جب وہ دوبارہ ہمارے پاس آئے تو ان کی وہ بد صورتی جلی گئی اور اب وہ نہایت حسین و خوبصورت ہو گئے، پھر دونوں فرشتوں نے مجھ سے کہا یہ جنت عدن ہے اور یہی آپ کی منزل ہے، دونوں فرشتوں نے بتایا کہ جن لوگوں کو ابھی آپ نے دیکھا کہ جسم کا آدھا حصہ خوبصورت تھا اور آدھا بدصورت، تو یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے نیک اعمال کے ساتھ کچھ برے اعمال بھی کئے تھے اور اللہ ﷻ نے انہیں معاف کر دیا تھا۔

(۱۶) باب قوله: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [۱۱۳]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”یہ بات نہ تو نبی کو زیب دیتی ہے، اور نہ دوسرے مومنوں کو کہ وہ مشرکین کیلئے مغفرت کی دعا کریں۔“

### مشرکین کیلئے دعاء مغفرت کی ممانعت

اس آیت کا شان نزول یہ بیان ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے چچا ابوطالب نے اگرچہ آپ کی بڑی مدد کی تھی، لیکن انہوں نے آخر وقت تک اسلام قبول نہیں کیا تھا۔ جب اُن کی وفات کا وقت آیا تو آپ ﷺ نے انہیں ترغیب دی کہ وہ کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو جائیں، مگر اُس وقت ابوجہل وغیرہ نے مخالفت کی اور وہ مسلمان نہ ہوئے۔ آنحضرت ﷺ نے اس وقت یہ فرمایا تھا کہ میں آپ کیلئے اُس وقت تک استغفار کرتا رہوں گا جب تک مجھے اس سے منع نہ کر دیا جائے۔ چنانچہ اس آیت نے آپ کو ان کیلئے استغفار سے منع فرما دیا۔

اس کے علاوہ تفسیر ابن جریر وغیرہ میں روایت ہے کہ بعض مسلمانوں نے اپنے مشرک باپ دادوں کے لئے استغفار کرنے کا ارادہ ظاہر کیا تھا، اور یہ کہا تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد کیلئے استغفار کی تھی، اس لئے ہم بھی کر سکتے ہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ۳۳

۴۶۷۵۔ حدثنا اسحاق بن ابراهيم: حدثنا عبدالرزاق: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب دخل النبي ﷺ وعنده أبو جهل وعنده بن أبي أمية فقال النبي ﷺ: ((أبي عم، قل: لا إله إلا الله، أحاج لك بها عند الله)). فقال أبو جهل وعنده الله بن أبي أمية: يا أبا طالب أترغب عن ملة عبدالمطلب؟ فقال النبي ﷺ: ((لا أستغفرون لك ما لم أنه عنك))، فنزلت ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ أَوْلَىٰ لَإُولَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [۱۱۳]۔ ۳۴

۳۳ تفسیر الطبری - جامع البیان عن تأویل آیۃ القرآن، ج: ۱۲، ص: ۱۹، آسان ترجمہ قرآن، ج: ۱۱، ص: ۱۱۱

۳۴ ولی صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب أول الأيمان قوله لا إله إلا الله، رقم: ۲۴۰، وصن النسائي، کتاب الجنائز، البیہ عن الاستغفار للمشرکین، رقم: ۲۰۳۵، ومسند أحمد، احادیث رجال من اصحاب النبی ﷺ، حدیث المسیب بن حزم، رقم: ۲۳۶۷۴

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ اپنے والد حضرت مسیب بن حزن ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو طالب کی وفات کے وقت نبی اکرم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے، اس وقت ابو طالب کے پاس ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ بھی موجود تھے۔ نبی کریم ﷺ نے ابو طالب سے فرمایا اے چچا! آپ ایک بار زبان سے کہہ یہ کلمہ ادا کر دیں ”لا الہ الا اللہ“ میں اس کلمہ کو آپ کی نجات کیلئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کر دوں گا۔ اس پر ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ کہنے لگے ابو طالب! کیا تم عبد المطلب کے دین سے پھر جاؤ گے؟ پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا میں آپ کیلئے برابر مغفرت کی دعا مانگتا رہوں گا جب تک مجھے اس سے روک نہ دیا جائے تو یہ آیت نازل ہوئی ﴿مَنْ كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالْيَتِيمِ وَالْمِسْكِينِ آمَنًا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لَهُمْ يَخْفَىٰ عَنْهُمْ آلَهُمْ وَالْيَتِيمُونَ وَالْمِسْكِينُ وَالْمُسْتَغْفَرُونَ لَهُمْ يَمُوتُونَ وَالْمَغْفِرُونَ لَهُمْ يَبْغُونَ وَيَخْتَلُونَ يَدْعُونَ لَهُمُ الْمَوْتُ وَبِئْسَ الَّذِي يَدْعُونَ﴾۔

(۱۷) باب قوله: ﴿لَقَدْ نَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ (۱۱)

اس ارشاد کا بیان: ”حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے رحمت کی نظر فرمائی ہے نبی پر اور ان مہاجرین

اور انصار پر“۔

کٹھن حالات میں شریک جہاد ہونے پر اللہ کی رحمت

مناقضین کی خدمت اور سستی سے رہ جانے والے مسلمانوں کی معافی کا ذکر کرنے کے بعد مسلمانوں کی اس کی اکثریت کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے شاباش دی جا رہی ہے جنہوں نے انتہائی کٹھن حالات میں خندہ پیشانی کے ساتھ جہاد کی مہم میں حصہ لیا۔ ان میں اکثریت تو انہی کی تھی جن کے دل میں جہاد اور قریل حکم کا جذبہ اتنا مضبوط تھا کہ وہ ان مشکل حالات کو خاطر میں نہیں لائے۔

البتہ کچھ حضرات ایسے بھی تھے کہ شروع میں ان مشکلات کی وجہ سے اُنکے دل میں دوسوے آئے، لیکن آخر کار انہوں نے دل و جان سے مہم میں حصہ لیا۔ انہی مسلمانوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔ ۶۱

۴۶۷۶ - حدثنا أحمد بن صالح قال: حدثني ابن وهب قال: أخبرني يونس بن أحمد: وحدثنا عيسى: حدثنا يونس، عن ابن شهاب قال: أخبرني عبد الرحمن بن كعب قال: أخبرني عبد الله بن كعب وكان قائد كعب من بني حنينة عن عبي قال: سمعت كعب بن

مالک فی حدیثہ ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا﴾ قَالَ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ: اِنْ مِنْ تَوْبَعِي اَنْ اُخْلَعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةٌ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِ اللّٰهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((اَمْسِكْ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكَ)). [راجع: ۲۷۵۷]

ترجمہ: عبداللہ بن کعب رحمہ اللہ کا بیان ہے اور جس وقت حضرت کعب بن مالک ؓ تائبنا ہو گئے تھے تو ان کے بیٹوں میں یہی عبداللہ بن کعب ان کو راستہ میں لے کر چلتے تھے، انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت کعب بن مالک ؓ سے ان سے اس واقعہ کے بارے میں سنا جس کے بارے میں آیت ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا﴾ نازل ہوئی تھی، حضرت کعب بن مالک ؓ نے آخر میں سے عرض کیا تھا کہ اپنی توبہ کے قبول ہونے کی خوشی میں اپنا تمام مال اللہ ﷻ اور اس کے رسول کے راستے میں صدقہ کرتا ہوں لیکن نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اپنا کچھ توڑا سال اپنے پاس ہی رہنے دو یہ تمہارے لئے بہتر ہے۔

### صدقت کی برکت سے جوش طاعت میں اضافہ

یہاں پر حدیث کعب بن مالک ؓ کے آخری حصہ کو نقل کیا ہے کہ جب توبہ قبول ہونے کا اعلان ہوا اور میں حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں اپنی توبہ قبول ہونے کی خوشی میں اپنا سب مال و متاع اللہ اور اس کے رسول کے راستے میں صدقہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں کچھ مال اپنی ضروریات کیلئے اپنے پاس ہی رہنے دو یہ تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے۔

تفصیلی روایت میں ہے کہ پھر حضرت کعب بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! مجھے اللہ نے سچ بولنے کی وجہ سے نجات دی ہے اس لئے میں عہد کرتا ہوں کہ جب تک زندہ رہوں کبھی سچ کے سوا کوئی کلمہ نہیں بولوں گا۔ پھر فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سچ بولنے کا عہد کیا تھا الحمد للہ اس کے بعد آج تک کوئی جھوٹ کلمہ میری زبان پر نہیں آیا، اور مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ باقی زندگی میں بھی مجھے اس سے محفوظ رکھے گا۔

حضرت کعب بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم! اسلام کے بعد اس سے بڑی نعمت مجھے نہیں ملی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سچ بولا، جھوٹ سے پرہیز کیا، کیونکہ اگر میں جھوٹ بولتا تو اسی طرح ہلاکت میں پڑ جاتا جس طرح دوسرے جھوٹی قسمیں کھانیا والے ہلاک ہوئے۔ ع

(۱۸) باب: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَالَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا

رُحِبَتْ﴾ الآية [۱۱۸]

باب: ”اور ان تینوں پر بھی (اللہ نے رحمت کی نظر فرمائی) جن کا فیصلہ ملتوی کر دیا گیا تھا، یہاں تک کہ جب ان پر یہ زمین اپنی ساری وسعتوں کے باوجود تنگ ہو گئی۔“

۴۶۷۷۔ حدیثی محمد: حدیثنا أحمد بن ابی شعیب: حدیثنا موسیٰ بن اہین: حدیثنا اسحاق بن راشد: أن الزهري حدثه قال: أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك، عن أبيه قال: سمعت أبي كعب بن مالك وهو أحد الثلاثة الذين تب عليهم أنه لم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاهما قط غير غزوتين: غزوة العسرة، وغزوة بدر. قال: فاجمعت صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى وكان قلما يقدم من سفر سافره الاضحى، وكان يبدأ بالمسجد فيركع ركعتين ويهوى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامي وكلام صاحبي ولم يده عن كلام أحد من المتخلفين غيرنا. فاجتنب الناس كلامنا فلبثت كذلك حتى طال على الأمر وما من شيء أهم الي من أن أموت فلا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، أو يموت رسول الله فأكون من الناس بذلك المنزلة فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلي علي، فأنزل الله توبتنا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي الفلت الآخر من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند أم سلمة، وكانت أم سلمة محسنة في شائي، معنية في أمري. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يا أم سلمة، تب على كعب)) قالت: أفلا أرسل اليه فأبشره؟ قال: ((إذا يحطمكم الناس فيموتونكم اليوم مائتة الليلة))، حتى إذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر آذن بتوبة الله علينا، وكان إذا استبشر استنار وجهه حتى كأنه قطعة من القمر، وكنا أيها الثلاثة الذين خلفوا عن الأمر الذي قبل من هؤلاء الذين اعتقدوا حين أنزل الله لنا التوبة. فلما ذكر الدين كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المتخلفين واعتقدوا بالباطل ذكروا بشراً به أحد، قال الله سبحانه: ﴿يَتَغَلَّبُونَ إِلَهُكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ لَوْلَا يُقْبَلُ مِنْكُمْ لَكُمُ قَدْ تَبَيَّنَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ الآية



[۹۳]۔ ۲۸

ترجمہ: عبدالرحمن بن عبداللہ بن کعب بن مالک اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت کعب بن مالک ؓ سے سنا کہ وہ فرماتے ہیں کہ وہ ان تین صحابہ میں سے تھے جن کی توبہ قبول کی گئی، وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کسی بھی غزوہ میں جانے سے کبھی پیچھے نہیں رہے، مگر سوائے دو غزوات کے، ایک غزوہ عسره یعنی غزوہ تبوک اور دوسرا غزوہ بدر۔

حضرت کعب بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ (جب آنحضرت ﷺ غزوہ تبوک سے واپسی پر مدینہ تشریف لائے) تو چاشت کے وقت میں رسول اللہ ﷺ سے (بہانہ کرنے کے بجائے) سچ کہنے کا بخیر ارادہ کر چکا تھا، آپ ﷺ کا معمول تھا کہ جب بھی سفر سے واپس تشریف لائے تو اکثر چاشت کے وقت تشریف لایا کرتے تھے، اور پہلے مسجد تشریف لے جاتے اور دو رکعت نماز ادا کرتے۔

نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو میرے اور میرے دونوں ساتھیوں کے ساتھ بات کرنے سے روک دیا تھا، مگر ہمارے دوسرے رہ جانے والوں سے بات کرنے سے نہیں روکا تھا، چنانچہ لوگ ہم تینوں سے بات کرنے سے اجتناب کرتے (اور ہم سے الگ رہتے)، میں اسی حالت میں ٹھہرا رہا یہاں تک کہ معاملہ طویل ہو گیا اور مجھے اس بات کا بہت غم تھا کہ کہیں میں اسی حال میں مرتد نہ جاؤں، نبی کریم ﷺ مجھ پر نماز جنازہ بھی نہ پڑھیں

۲۸۔ وفی صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين وللمرءاء، باب اسحاب الركعتين في المسجد لمن قدم من سفر أول فحومہ، رقم: ۷۱۶، وکتاب التوبة، باب حديث ثوبه كعب بن مالك وصاحبه، رقم: ۲۷۹۹، وسنن ابی داؤد، کتاب الطلاق، باب فيما عني به الطلاق والنكاح، رقم: ۴۲۰۲، وکتاب الجهاد، باب فی ای يوم يستحب السفر، رقم: ۲۶۰۰۵، وباب الماکر فی الحرب، رقم: ۲۶۳۷، وسنن الترمذی، کتاب المساجد، الرخصة فی الجلوس فیہ والخروج منه بغير صلاة، رقم: ۷۳۱، وکتاب الطلاق، باب الحلی بأهلك، رقم: ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۵۳۲۶، وکتاب الايمان والنذور، اذا انزلتم أسلم قبل أن یلقی، رقم: ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، وسنن ابن ماجه، کتاب الصلاة والسنة فیها، باب ما جاء فی الصلاة والمسجد عند الشکر، رقم: ۱۳۹۳، ومسند أحمد، مسند المحکین، بقية حديث كعب بن مالك الأنصاري، رقم: ۱۵۷۷۰، ۱۵۷۷۱، ۱۵۷۷۲، ۱۵۷۷۳، ۱۵۷۷۴، ۱۵۷۷۵، ۱۵۷۷۶، ۱۵۷۷۷، ۱۵۷۷۸، ۱۵۷۷۹، ۱۵۷۸۰، ۱۵۷۸۱، ۱۵۷۸۲، ۱۵۷۸۳، ۱۵۷۸۴، ۱۵۷۸۵، ۱۵۷۸۶، ۱۵۷۸۷، ۱۵۷۸۸، ۱۵۷۸۹، ۱۵۷۹۰، ۱۵۷۹۱، ۱۵۷۹۲، ۱۵۷۹۳، ۱۵۷۹۴، ۱۵۷۹۵، ۱۵۷۹۶، ۱۵۷۹۷، ۱۵۷۹۸، ۱۵۷۹۹، ۱۵۸۰۰، ۱۵۸۰۱، ۱۵۸۰۲، ۱۵۸۰۳، ۱۵۸۰۴، ۱۵۸۰۵، ۱۵۸۰۶، ۱۵۸۰۷، ۱۵۸۰۸، ۱۵۸۰۹، ۱۵۸۱۰، ۱۵۸۱۱، ۱۵۸۱۲، ۱۵۸۱۳، ۱۵۸۱۴، ۱۵۸۱۵، ۱۵۸۱۶، ۱۵۸۱۷، ۱۵۸۱۸، ۱۵۸۱۹، ۱۵۸۲۰، ۱۵۸۲۱، ۱۵۸۲۲، ۱۵۸۲۳، ۱۵۸۲۴، ۱۵۸۲۵، ۱۵۸۲۶، ۱۵۸۲۷، ۱۵۸۲۸، ۱۵۸۲۹، ۱۵۸۳۰، ۱۵۸۳۱، ۱۵۸۳۲، ۱۵۸۳۳، ۱۵۸۳۴، ۱۵۸۳۵، ۱۵۸۳۶، ۱۵۸۳۷، ۱۵۸۳۸، ۱۵۸۳۹، ۱۵۸۴۰، ۱۵۸۴۱، ۱۵۸۴۲، ۱۵۸۴۳، ۱۵۸۴۴، ۱۵۸۴۵، ۱۵۸۴۶، ۱۵۸۴۷، ۱۵۸۴۸، ۱۵۸۴۹، ۱۵۸۵۰، ۱۵۸۵۱، ۱۵۸۵۲، ۱۵۸۵۳، ۱۵۸۵۴، ۱۵۸۵۵، ۱۵۸۵۶، ۱۵۸۵۷، ۱۵۸۵۸، ۱۵۸۵۹، ۱۵۸۶۰، ۱۵۸۶۱، ۱۵۸۶۲، ۱۵۸۶۳، ۱۵۸۶۴، ۱۵۸۶۵، ۱۵۸۶۶، ۱۵۸۶۷، ۱۵۸۶۸، ۱۵۸۶۹، ۱۵۸۷۰، ۱۵۸۷۱، ۱۵۸۷۲، ۱۵۸۷۳، ۱۵۸۷۴، ۱۵۸۷۵، ۱۵۸۷۶، ۱۵۸۷۷، ۱۵۸۷۸، ۱۵۸۷۹، ۱۵۸۸۰، ۱۵۸۸۱، ۱۵۸۸۲، ۱۵۸۸۳، ۱۵۸۸۴، ۱۵۸۸۵، ۱۵۸۸۶، ۱۵۸۸۷، ۱۵۸۸۸، ۱۵۸۸۹، ۱۵۸۹۰، ۱۵۸۹۱، ۱۵۸۹۲، ۱۵۸۹۳، ۱۵۸۹۴، ۱۵۸۹۵، ۱۵۸۹۶، ۱۵۸۹۷، ۱۵۸۹۸، ۱۵۸۹۹، ۱۵۹۰۰، ۱۵۹۰۱، ۱۵۹۰۲، ۱۵۹۰۳، ۱۵۹۰۴، ۱۵۹۰۵، ۱۵۹۰۶، ۱۵۹۰۷، ۱۵۹۰۸، ۱۵۹۰۹، ۱۵۹۱۰، ۱۵۹۱۱، ۱۵۹۱۲، ۱۵۹۱۳، ۱۵۹۱۴، ۱۵۹۱۵، ۱۵۹۱۶، ۱۵۹۱۷، ۱۵۹۱۸، ۱۵۹۱۹، ۱۵۹۲۰، ۱۵۹۲۱، ۱۵۹۲۲، ۱۵۹۲۳، ۱۵۹۲۴، ۱۵۹۲۵، ۱۵۹۲۶، ۱۵۹۲۷، ۱۵۹۲۸، ۱۵۹۲۹، ۱۵۹۳۰، ۱۵۹۳۱، ۱۵۹۳۲، ۱۵۹۳۳، ۱۵۹۳۴، ۱۵۹۳۵، ۱۵۹۳۶، ۱۵۹۳۷، ۱۵۹۳۸، ۱۵۹۳۹، ۱۵۹۴۰، ۱۵۹۴۱، ۱۵۹۴۲، ۱۵۹۴۳، ۱۵۹۴۴، ۱۵۹۴۵، ۱۵۹۴۶، ۱۵۹۴۷، ۱۵۹۴۸، ۱۵۹۴۹، ۱۵۹۵۰، ۱۵۹۵۱، ۱۵۹۵۲، ۱۵۹۵۳، ۱۵۹۵۴، ۱۵۹۵۵، ۱۵۹۵۶، ۱۵۹۵۷، ۱۵۹۵۸، ۱۵۹۵۹، ۱۵۹۶۰، ۱۵۹۶۱، ۱۵۹۶۲، ۱۵۹۶۳، ۱۵۹۶۴، ۱۵۹۶۵، ۱۵۹۶۶، ۱۵۹۶۷، ۱۵۹۶۸، ۱۵۹۶۹، ۱۵۹۷۰، ۱۵۹۷۱، ۱۵۹۷۲، ۱۵۹۷۳، ۱۵۹۷۴، ۱۵۹۷۵، ۱۵۹۷۶، ۱۵۹۷۷، ۱۵۹۷۸، ۱۵۹۷۹، ۱۵۹۸۰، ۱۵۹۸۱، ۱۵۹۸۲، ۱۵۹۸۳، ۱۵۹۸۴، ۱۵۹۸۵، ۱۵۹۸۶، ۱۵۹۸۷، ۱۵۹۸۸، ۱۵۹۸۹، ۱۵۹۹۰، ۱۵۹۹۱، ۱۵۹۹۲، ۱۵۹۹۳، ۱۵۹۹۴، ۱۵۹۹۵، ۱۵۹۹۶، ۱۵۹۹۷، ۱۵۹۹۸، ۱۵۹۹۹، ۱۶۰۰۰، ۱۶۰۰۱، ۱۶۰۰۲، ۱۶۰۰۳، ۱۶۰۰۴، ۱۶۰۰۵، ۱۶۰۰۶، ۱۶۰۰۷، ۱۶۰۰۸، ۱۶۰۰۹، ۱۶۰۱۰، ۱۶۰۱۱، ۱۶۰۱۲، ۱۶۰۱۳، ۱۶۰۱۴، ۱۶۰۱۵، ۱۶۰۱۶، ۱۶۰۱۷، ۱۶۰۱۸، ۱۶۰۱۹، ۱۶۰۲۰، ۱۶۰۲۱، ۱۶۰۲۲، ۱۶۰۲۳، ۱۶۰۲۴، ۱۶۰۲۵، ۱۶۰۲۶، ۱۶۰۲۷، ۱۶۰۲۸، ۱۶۰۲۹، ۱۶۰۳۰، ۱۶۰۳۱، ۱۶۰۳۲، ۱۶۰۳۳، ۱۶۰۳۴، ۱۶۰۳۵، ۱۶۰۳۶، ۱۶۰۳۷، ۱۶۰۳۸، ۱۶۰۳۹، ۱۶۰۴۰، ۱۶۰۴۱، ۱۶۰۴۲، ۱۶۰۴۳، ۱۶۰۴۴، ۱۶۰۴۵، ۱۶۰۴۶، ۱۶۰۴۷، ۱۶۰۴۸، ۱۶۰۴۹، ۱۶۰۵۰، ۱۶۰۵۱، ۱۶۰۵۲، ۱۶۰۵۳، ۱۶۰۵۴، ۱۶۰۵۵، ۱۶۰۵۶، ۱۶۰۵۷، ۱۶۰۵۸، ۱۶۰۵۹، ۱۶۰۶۰، ۱۶۰۶۱، ۱۶۰۶۲، ۱۶۰۶۳، ۱۶۰۶۴، ۱۶۰۶۵، ۱۶۰۶۶، ۱۶۰۶۷، ۱۶۰۶۸، ۱۶۰۶۹، ۱۶۰۷۰، ۱۶۰۷۱، ۱۶۰۷۲، ۱۶۰۷۳، ۱۶۰۷۴، ۱۶۰۷۵، ۱۶۰۷۶، ۱۶۰۷۷، ۱۶۰۷۸، ۱۶۰۷۹، ۱۶۰۸۰، ۱۶۰۸۱، ۱۶۰۸۲، ۱۶۰۸۳، ۱۶۰۸۴، ۱۶۰۸۵، ۱۶۰۸۶، ۱۶۰۸۷، ۱۶۰۸۸، ۱۶۰۸۹، ۱۶۰۹۰، ۱۶۰۹۱، ۱۶۰۹۲، ۱۶۰۹۳، ۱۶۰۹۴، ۱۶۰۹۵، ۱۶۰۹۶، ۱۶۰۹۷، ۱۶۰۹۸، ۱۶۰۹۹، ۱۶۱۰۰، ۱۶۱۰۱، ۱۶۱۰۲، ۱۶۱۰۳، ۱۶۱۰۴، ۱۶۱۰۵، ۱۶۱۰۶، ۱۶۱۰۷، ۱۶۱۰۸، ۱۶۱۰۹، ۱۶۱۱۰، ۱۶۱۱۱، ۱۶۱۱۲، ۱۶۱۱۳، ۱۶۱۱۴، ۱۶۱۱۵، ۱۶۱۱۶، ۱۶۱۱۷، ۱۶۱۱۸، ۱۶۱۱۹، ۱۶۱۲۰، ۱۶۱۲۱، ۱۶۱۲۲، ۱۶۱۲۳، ۱۶۱۲۴، ۱۶۱۲۵، ۱۶۱۲۶، ۱۶۱۲۷، ۱۶۱۲۸، ۱۶۱۲۹، ۱۶۱۳۰، ۱۶۱۳۱، ۱۶۱۳۲، ۱۶۱۳۳، ۱۶۱۳۴، ۱۶۱۳۵، ۱۶۱۳۶، ۱۶۱۳۷، ۱۶۱۳۸، ۱۶۱۳۹، ۱۶۱۴۰، ۱۶۱۴۱، ۱۶۱۴۲، ۱۶۱۴۳، ۱۶۱۴۴، ۱۶۱۴۵، ۱۶۱۴۶، ۱۶۱۴۷، ۱۶۱۴۸، ۱۶۱۴۹، ۱۶۱۵۰، ۱۶۱۵۱، ۱۶۱۵۲، ۱۶۱۵۳، ۱۶۱۵۴، ۱۶۱۵۵، ۱۶۱۵۶، ۱۶۱۵۷، ۱۶۱۵۸، ۱۶۱۵۹، ۱۶۱۶۰، ۱۶۱۶۱، ۱۶۱۶۲، ۱۶۱۶۳، ۱۶۱۶۴، ۱۶۱۶۵، ۱۶۱۶۶، ۱۶۱۶۷، ۱۶۱۶۸، ۱۶۱۶۹، ۱۶۱۷۰، ۱۶۱۷۱، ۱۶۱۷۲، ۱۶۱۷۳، ۱۶۱۷۴، ۱۶۱۷۵، ۱۶۱۷۶، ۱۶۱۷۷، ۱۶۱۷۸، ۱۶۱۷۹، ۱۶۱۸۰، ۱۶۱۸۱، ۱۶۱۸۲، ۱۶۱۸۳، ۱۶۱۸۴، ۱۶۱۸۵، ۱۶۱۸۶، ۱۶۱۸۷، ۱۶۱۸۸، ۱۶۱۸۹، ۱۶۱۹۰، ۱۶۱۹۱، ۱۶۱۹۲، ۱۶۱۹۳، ۱۶۱۹۴، ۱۶۱۹۵، ۱۶۱۹۶، ۱۶۱۹۷، ۱۶۱۹۸، ۱۶۱۹۹، ۱۶۲۰۰، ۱۶۲۰۱، ۱۶۲۰۲، ۱۶۲۰۳، ۱۶۲۰۴، ۱۶۲۰۵، ۱۶۲۰۶، ۱۶۲۰۷، ۱۶۲۰۸، ۱۶۲۰۹، ۱۶۲۱۰، ۱۶۲۱۱، ۱۶۲۱۲، ۱۶۲۱۳، ۱۶۲۱۴، ۱۶۲۱۵، ۱۶۲۱۶، ۱۶۲۱۷، ۱۶۲۱۸، ۱۶۲۱۹، ۱۶۲۲۰، ۱۶۲۲۱، ۱۶۲۲۲، ۱۶۲۲۳، ۱۶۲۲۴، ۱۶۲۲۵، ۱۶۲۲۶، ۱۶۲۲۷، ۱۶۲۲۸، ۱۶۲۲۹، ۱۶۲۳۰، ۱۶۲۳۱، ۱۶۲۳۲، ۱۶۲۳۳، ۱۶۲۳۴، ۱۶۲۳۵، ۱۶۲۳۶، ۱۶۲۳۷، ۱۶۲۳۸، ۱۶۲۳۹، ۱۶۲۴۰، ۱۶۲۴۱، ۱۶۲۴۲، ۱۶۲۴۳، ۱۶۲۴۴، ۱۶۲۴۵، ۱۶۲۴۶، ۱۶۲۴۷، ۱۶۲۴۸، ۱۶۲۴۹، ۱۶۲۵۰، ۱۶۲۵۱، ۱۶۲۵۲، ۱۶۲۵۳، ۱۶۲۵۴، ۱۶۲۵۵، ۱۶۲۵۶، ۱۶۲۵۷، ۱۶۲۵۸، ۱۶۲۵۹، ۱۶۲۶۰، ۱۶۲۶۱، ۱۶۲۶۲، ۱۶۲۶۳، ۱۶۲۶۴، ۱۶۲۶۵، ۱۶۲۶۶، ۱۶۲۶۷، ۱۶۲۶۸، ۱۶۲۶۹، ۱۶۲۷۰، ۱۶۲۷۱، ۱۶۲۷۲، ۱۶۲۷۳، ۱۶۲۷۴، ۱۶۲۷۵، ۱۶۲۷۶، ۱۶۲۷۷، ۱۶۲۷۸، ۱۶۲۷۹، ۱۶۲۸۰، ۱۶۲۸۱، ۱۶۲۸۲، ۱۶۲۸۳، ۱۶۲۸۴، ۱۶۲۸۵، ۱۶۲۸۶، ۱۶۲۸۷، ۱۶۲۸۸، ۱۶۲۸۹، ۱۶۲۹۰، ۱۶۲۹۱، ۱۶۲۹۲، ۱۶۲۹۳، ۱۶۲۹۴، ۱۶۲۹۵، ۱۶۲۹۶، ۱۶۲۹۷، ۱۶۲۹۸، ۱۶۲۹۹، ۱۶۳۰۰، ۱۶۳۰۱، ۱۶۳۰۲، ۱۶۳۰۳، ۱۶۳۰۴، ۱۶۳۰۵، ۱۶۳۰۶، ۱۶۳۰۷، ۱۶۳۰۸، ۱۶۳۰۹، ۱۶۳۱۰، ۱۶۳۱۱، ۱۶۳۱۲، ۱۶۳۱۳، ۱۶۳۱۴، ۱۶۳۱۵، ۱۶۳۱۶، ۱۶۳۱۷، ۱۶۳۱۸، ۱۶۳۱۹، ۱۶۳۲۰، ۱۶۳۲۱، ۱۶۳۲۲، ۱۶۳۲۳، ۱۶۳۲۴، ۱۶۳۲۵، ۱۶۳۲۶، ۱۶۳۲۷، ۱۶۳۲۸، ۱۶۳۲۹، ۱۶۳۳۰، ۱۶۳۳۱، ۱۶۳۳۲، ۱۶۳۳۳، ۱۶۳۳۴، ۱۶۳۳۵، ۱۶۳۳۶، ۱۶۳۳۷، ۱۶۳۳۸، ۱۶۳۳۹، ۱۶۳۴۰، ۱۶۳۴۱، ۱۶۳۴۲، ۱۶۳۴۳، ۱۶۳۴۴، ۱۶۳۴۵، ۱۶۳۴۶، ۱۶۳۴۷، ۱۶۳۴۸، ۱۶۳۴۹، ۱۶۳۵۰، ۱۶۳۵۱، ۱۶۳۵۲، ۱۶۳۵۳، ۱۶۳۵۴، ۱۶۳۵۵، ۱۶۳۵۶، ۱۶۳۵۷، ۱۶۳۵۸، ۱۶۳۵۹، ۱۶۳۶۰، ۱۶۳۶۱، ۱۶۳۶۲، ۱۶۳۶۳، ۱۶۳۶۴، ۱۶۳۶۵، ۱۶۳۶۶، ۱۶۳۶۷، ۱۶۳۶۸، ۱۶۳۶۹، ۱۶۳۷۰، ۱۶۳۷۱، ۱۶۳۷۲، ۱۶۳۷۳، ۱۶۳۷۴، ۱۶۳۷۵، ۱۶۳۷۶، ۱۶۳۷۷، ۱۶۳۷۸، ۱۶۳۷۹، ۱۶۳۸۰، ۱۶۳۸۱، ۱۶۳۸۲، ۱۶۳۸۳، ۱۶۳۸۴، ۱۶۳۸۵، ۱۶۳۸۶، ۱۶۳۸۷، ۱۶۳۸۸، ۱۶۳۸۹، ۱۶۳۹۰، ۱۶۳۹۱، ۱۶۳۹۲، ۱۶۳۹۳، ۱۶۳۹۴، ۱۶۳۹۵، ۱۶۳۹۶، ۱۶۳۹۷، ۱۶۳۹۸، ۱۶۳۹۹، ۱۶۴۰۰، ۱۶۴۰۱، ۱۶۴۰۲، ۱۶۴۰۳، ۱۶۴۰۴، ۱۶۴۰۵، ۱۶۴۰۶، ۱۶۴۰۷، ۱۶۴۰۸، ۱۶۴۰۹، ۱۶۴۱۰، ۱۶۴۱۱، ۱۶۴۱۲، ۱۶۴۱۳، ۱۶۴۱۴، ۱۶۴۱۵، ۱۶۴۱۶، ۱۶۴۱۷، ۱۶۴۱۸، ۱۶۴۱۹، ۱۶۴۲۰، ۱۶۴۲۱، ۱۶۴۲۲، ۱۶۴۲۳، ۱۶۴۲۴، ۱۶۴۲۵، ۱۶۴۲۶، ۱۶۴۲۷، ۱۶۴۲۸، ۱۶۴۲۹، ۱۶۴۳۰، ۱۶۴۳۱، ۱۶۴۳۲، ۱۶۴۳۳، ۱۶۴۳۴، ۱۶۴۳۵، ۱۶۴۳۶، ۱۶۴۳۷، ۱۶۴۳۸، ۱۶۴۳۹، ۱۶۴۴۰، ۱۶۴۴۱، ۱۶۴۴۲، ۱۶۴۴۳، ۱۶۴۴۴، ۱۶۴۴۵، ۱۶۴۴۶، ۱۶۴۴۷، ۱۶۴۴۸، ۱۶۴۴۹، ۱۶۴۵۰، ۱۶۴۵۱، ۱۶۴۵۲، ۱۶۴۵۳، ۱۶۴۵۴، ۱۶۴۵۵، ۱۶۴۵۶، ۱۶۴۵۷، ۱۶۴۵۸، ۱۶۴۵۹، ۱۶۴۶۰، ۱۶۴۶۱، ۱۶۴۶۲، ۱۶۴۶۳، ۱۶۴۶۴، ۱۶۴۶۵، ۱۶۴۶۶، ۱۶۴۶۷، ۱۶۴۶۸، ۱۶۴۶۹، ۱۶۴۷۰، ۱۶۴۷۱، ۱۶۴۷۲، ۱۶۴۷۳، ۱۶۴۷۴، ۱۶۴۷۵، ۱۶۴۷۶، ۱۶۴۷۷، ۱۶۴۷۸، ۱۶۴۷۹، ۱۶۴۸۰، ۱۶۴۸۱، ۱۶۴۸۲، ۱۶۴۸۳، ۱۶۴۸۴، ۱۶۴۸۵، ۱۶۴۸۶، ۱۶۴۸۷، ۱۶۴۸۸، ۱۶۴۸۹، ۱۶۴۹۰، ۱۶۴۹۱، ۱۶۴۹۲، ۱۶۴۹۳، ۱۶۴۹۴، ۱۶۴۹۵، ۱۶۴۹۶، ۱۶۴۹۷، ۱۶۴۹۸، ۱۶۴۹۹، ۱۶۵۰۰، ۱۶۵۰۱، ۱۶۵۰۲، ۱۶۵۰۳، ۱۶۵۰۴، ۱۶۵۰۵، ۱۶۵۰۶، ۱۶۵۰۷، ۱۶۵۰۸، ۱۶۵۰۹، ۱۶۵۱۰، ۱۶۵۱۱، ۱۶۵۱۲، ۱۶۵۱۳، ۱۶۵۱۴، ۱۶۵۱۵، ۱۶۵۱۶، ۱۶۵۱۷، ۱۶۵۱۸، ۱۶۵۱۹، ۱۶۵۲۰، ۱۶۵۲۱، ۱۶۵۲۲، ۱۶۵۲۳، ۱۶۵۲۴، ۱۶۵۲۵، ۱۶۵۲۶، ۱۶۵۲۷، ۱۶۵۲۸، ۱۶۵۲۹، ۱۶۵۳۰، ۱۶۵۳۱، ۱۶۵۳۲، ۱۶۵۳۳، ۱۶۵۳۴، ۱۶۵۳۵، ۱۶۵۳۶، ۱۶۵۳۷، ۱۶۵۳۸، ۱۶۵۳۹، ۱۶۵۴۰، ۱۶۵۴۱، ۱۶۵۴۲، ۱۶۵۴۳، ۱۶۵۴۴، ۱۶۵۴۵، ۱۶۵۴۶، ۱۶۵۴۷، ۱۶۵۴۸، ۱۶۵۴۹، ۱۶۵۵۰، ۱۶۵۵۱، ۱۶۵۵۲، ۱۶۵۵۳، ۱۶۵۵۴، ۱۶۵۵۵، ۱۶۵۵۶، ۱۶۵۵۷، ۱۶۵۵۸، ۱۶۵۵۹، ۱۶۵۶۰، ۱۶۵۶۱، ۱۶۵۶۲، ۱۶۵۶۳، ۱۶۵۶۴، ۱۶۵۶۵، ۱۶۵۶۶، ۱۶۵۶۷، ۱۶۵۶۸، ۱۶۵۶۹، ۱۶۵۷۰، ۱۶۵۷۱، ۱۶۵۷۲، ۱۶۵۷۳، ۱۶۵۷۴، ۱۶۵۷۵، ۱۶۵۷۶، ۱۶۵۷۷، ۱۶۵۷۸، ۱۶۵۷۹، ۱۶۵۸۰، ۱۶۵۸۱، ۱۶۵۸۲، ۱۶۵۸۳، ۱۶۵۸۴، ۱۶۵۸۵، ۱۶۵۸۶، ۱۶۵۸۷، ۱۶۵۸۸، ۱۶۵۸۹، ۱۶۵۹۰، ۱۶۵۹۱، ۱۶۵۹۲، ۱۶۵۹۳، ۱۶۵۹۴، ۱۶۵۹۵، ۱۶۵۹۶، ۱۶۵۹۷، ۱۶۵۹۸، ۱۶۵۹۹، ۱۶۶۰۰، ۱۶۶۰۱، ۱۶۶۰۲، ۱۶۶۰۳، ۱۶۶۰۴، ۱۶۶۰۵، ۱۶۶۰۶، ۱۶۶۰۷، ۱۶۶۰۸، ۱۶۶۰۹، ۱۶۶۱۰، ۱۶۶۱۱، ۱۶۶۱۲، ۱۶۶۱۳، ۱۶۶۱۴، ۱۶۶۱۵، ۱۶۶۱۶، ۱۶۶۱۷، ۱۶۶۱۸، ۱۶۶۱۹، ۱۶۶۲۰، ۱۶۶۲۱، ۱۶۶۲۲، ۱۶۶۲۳، ۱۶۶۲۴، ۱۶۶۲۵، ۱۶۶۲۶، ۱۶۶۲۷، ۱۶۶۲۸، ۱۶۶۲۹، ۱۶۶۳۰، ۱۶۶۳۱، ۱۶۶۳۲، ۱۶۶۳۳، ۱۶۶۳۴، ۱۶۶۳۵، ۱۶۶۳۶، ۱۶۶۳۷، ۱۶۶۳۸، ۱۶۶۳۹، ۱۶۶۴۰، ۱۶۶۴۱، ۱۶۶۴۲، ۱۶۶۴۳، ۱۶۶۴۴، ۱۶۶۴۵، ۱۶۶۴۶، ۱۶۶۴۷، ۱۶۶۴۸، ۱۶۶۴۹، ۱۶۶۵۰، ۱۶۶۵۱، ۱۶۶۵۲، ۱۶۶۵۳، ۱۶۶۵۴، ۱۶۶۵۵، ۱۶۶۵۶، ۱۶۶۵۷، ۱۶۶۵۸، ۱۶۶۵۹، ۱۶۶۶۰، ۱۶۶۶۱، ۱۶۶۶۲، ۱۶۶۶۳، ۱۶۶۶۴، ۱۶۶۶۵، ۱۶۶۶۶، ۱۶۶۶۷، ۱۶۶۶۸، ۱۶۶۶۹، ۱۶۶۷۰، ۱۶۶۷۱، ۱۶۶۷۲، ۱۶۶۷۳، ۱۶۶۷۴، ۱۶۶۷۵، ۱۶۶۷۶، ۱۶۶۷۷، ۱۶۶۷۸، ۱۶۶۷۹، ۱۶۶۸۰، ۱۶۶۸۱، ۱۶۶۸۲، ۱۶۶۸۳، ۱۶۶۸۴، ۱۶۶۸۵، ۱۶۶۸۶، ۱۶۶۸۷، ۱۶۶۸۸، ۱۶۶۸۹، ۱۶۶۹۰، ۱۶۶۹۱، ۱۶۶۹۲، ۱۶۶۹۳، ۱۶۶۹۴، ۱۶۶۹۵، ۱۶۶۹۶، ۱۶۶۹۷، ۱۶۶۹۸، ۱۶۶۹۹، ۱۶۷۰۰، ۱۶۷۰۱، ۱۶۷۰۲، ۱۶۷۰۳، ۱۶۷۰

گے، یا خدا خواستہ خود رسول اللہ ﷺ ہی اس دنیا سے رحلت نہ فرما جائیں، تو پھر سب کا ہمارے ساتھ ایسا ہی برتاؤ رہے، اور لوگ نہ ہمارے ساتھ کلام کریں اور نہ ہی نماز جنازہ پڑھیں۔

آخر (پچاس دن کے بعد) اللہ تعالیٰ کی طرف سے، جب رات کا آخری تہائی حصہ باقی تھا تو رسول اللہ ﷺ کے پاس ہماری توبہ (کی قبولیت) کی وحی نازل کی گئی، اس وقت رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں تھے، اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا میرے اس معاملے میں میری محسنہ اور میری مدد کرنے والی تھیں (یعنی وہ ہماری بہت سفارش کیا کرتی تھیں)۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اے ام سلمہ! کعب کی توبہ قبول ہوگئی ہے۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں ان کے پاس کسی کو بھیجنا دوں جو جا کر انہیں یہ خوشخبری سنا دے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ (یہ خبر سننے ہی) اس وقت سب لوگ جمع ہو جائیں گے، پھر تم کو تمام رات سونا نصیب نہ ہوگا۔

چنانچہ جب صبح کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ہماری توبہ کے قبول ہونے کا اعلان فرمایا، آپ ﷺ کا چہرہ مبارک خوشی سے چمک رہا تھا گویا چاند کوکڑا ہو، اور ہر خوشی کے وقت آپ ﷺ کا چہرہ اسی طرح چمکنے لگا تھا۔ ہم بیٹوں آدمی تھے جن کا معاملہ مؤخر کر دیا گیا تھا، ان تمام لوگوں (منافقوں) سے جنہوں نے بہانے بنائے تھے اور ان کی بات کو قبول بھی کر لیا گیا تھا۔

جب اللہ نے ہماری توبہ کے قبول ہونے کی وحی نازل فرمائی، اس وقت ان لوگوں کا ذکر کیا گیا، جو بیچھے رہ گئے تھے، اور رسول اللہ ﷺ سے جموٹب ولا اور سرا سر جموٹی مفد رتس پیش کیں، اللہ تعالیٰ نے ان سب کیلئے ایسا برا بھلا کہا کہ کسی کیلئے ایسے نہیں کہا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ﴿يَتَغَلَّبُونَ الْإِنَّمَاءَ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَوْلَا تَغَلَّبُوا لَكُنْ نَوِيْمٌ لَّكُمْ فَلَا تَبَالُغُ مِنْ أَهْبَارِكُمْ وَسَمَرِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَسُولُهُ﴾۔

## تشریح

وَعَلَى الْفَلَاحَةِ الْإِنَّمَاءُ خُلُفُوا -

یہ تین شخص حضرت کعب بن مالک، حضرت ہلال بن امیہ اور حضرت مرارہ بن الریح ﷺ ہیں، جو باجود مؤمن قلمس ہونے کے محض تن آسانی اور کھل انگاری کے بنا پر بدون عذر شرعی کے غزوہ تبوک میں شرکت سے محروم رہے۔

جب حضور اقدس ﷺ واپس تشریف لائے تو نہ انہوں نے منافقین کی طرح جموٹے عذر پیش کئے اور نہ بعض صحابہ کرام ﷺ کی طرح اپنے کو ستولوں سے باندھا، جو واقعہ تھا صاف صاف عرض کر دیا اور اپنی کوتاہی و قصیر کا

اعلانہ اعتراف کیا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ منافقین کی طرف سے بظاہر انماض کر کے ان کے بواطن کو خدا کے سپرد کر دیا گیا، ”اصحاب سواری“ یعنی جو مسجد کے ستونوں سے بندھے ہوئے تھے، ان کی توبہ قبول کر لی گئی۔

لیکن ان تینوں حضرات کعب بن مالک، ہلال بن امیہ اور مرارہ بن الریح رحمہ اللہ کا فیصلہ تادیباً کچھ مدت کیلئے ملتوی رکھا گیا، پچاس دن گزرنے کے بعد ان کی توبہ قبول ہوئی۔  
پچھے رہ جانے کا یہ مطلب ہے جیسا کہ خود کعب بن مالک رحمہ اللہ سے منقول ہے۔

## (۱۹) باب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [۱۱۹]

باب: ”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو، اور سچے لوگوں کے ساتھ رہا کرو۔“

۴۶۷۸۔ حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب بن مالك قال: سمعت كعب بن مالك يحدث حين تغلف عن قصة تبوك: فوالله ما أعلم أحدا أبلاه الله في صدق الحديث أحسن مما أبلائي، ما تعددت منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومى هذا كلها، وانزل الله عز وجل على رسوله ﷺ ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ إلى قوله: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [۱۱۹-۱۱۷] .

ترجمہ: ابن شہاب رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کعب بن مالک (حضرت کعب بن مالک رحمہ اللہ کے پوتے) روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن کعب بن مالک، یہ عبد اللہ وہی ہیں جو حضرت کعب بن مالک رحمہ اللہ کے نایابا ہونے کے بعد انکو اپنے ساتھ لے کر چلتے تھے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے (اپنے والد) حضرت کعب بن مالک رحمہ اللہ سے سنا کہ، انہوں نے غزوہ تبوک سے اپنے پیچھے رہ جانے کے واقعہ کو بیان کرتے ہوئے کہا کہ اللہ کی قسم! شاید اللہ تعالیٰ نے کسی پر بیچ بولنے کے صلہ میں اتنا بڑا انعام نہ کیا ہو، جتنا مجھ پر عطایت فرمایا ہے، جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ تبوک سے پیچھے رہ جانے کا ٹھیک ٹھاک سبب بیان کر دیا ہے، تب سے لے کر آج تک جھوٹ بولنے کا قصد بھی نہیں کیا ہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ پر یہ آیت ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ سے لیکر ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ تک نازل فرمائی۔

## سچائی میں برکت اور جھوٹ میں نحوست

”وَكَانَ قَائِدَ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ“ عبد اللہ بن کعب بن مالک نے بیان کیا اور یہ عبد اللہ اپنے والد حضرت کعب بن مالک ؓ کو ساتھ لے کر چلتے تھے، جب آخری عمر میں وہ نابینا ہو گئے تھے۔

عبد اللہ بن کعب کا بیان ہے کہ میں نے کعب بن مالک ؓ سے سنا غزوہ تبوک میں اپنی غیر حاضری کا قصہ بیان کر رہے تھے، فرمایا خدا کی قسم آج بولنے کا جتنا عمدہ پھل اللہ ﷻ نے مجھے دیا کسی اور کو دینا میرے علم میں نہیں جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس بارے میں سچی بات کہی تھی اس وقت سے آج تک میں نے کبھی جھوٹ کا ارادہ تک نہیں کیا۔

اور اللہ ﷻ نے اپنے رسول ﷺ پر یہ آیت نازل کی تھی ﴿لَقَدْ قَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ بے شک اللہ نے نبی پر اور مہاجرین و انصار پر رحمت کے ساتھ توجہ فرمائی کہ ان کی اس سچائی کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان کی نہ صرف توبہ قبول فرمائی، بلکہ سچے لوگوں کی حیثیت سے قیامت تک کیلئے ان کا تذکرہ قرآن کریم میں زعمہؓ جاوید کر دیا گیا۔

اس آیت میں یہ تعلیم بھی ہے کہ انسان کو اپنی صحبت سچے لوگوں کے ساتھ رکھنی چاہئے، جو زبان کے بھی سچے ہوں اور عمل کے بھی سچے ہوں۔

## (۲۰) باب قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾

[۱۴۸]

اس ارشاد کا بیان: ”(لوگو!) تمہارے پاس ایک ایسا رسول آیا ہے جو تمہاری جگہ سے ہے، جس کو تمہاری ہر تکلیف بہت گراں معلوم ہوتی ہے۔“

## رسول اللہ ﷺ کی ذات؛ ہر ایک کیلئے رحمت

اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کا پوری خلق خدا خصوصاً مسلمانوں پر بھروسہ و شفقت ہونا بیان فرمایا ہے۔ سورہ توبہ کے آخر میں یہ مضمون اس لئے لانا مناسب ہوا کہ اس پوری سورت میں کفار سے براءت، قطع

تعلق، قتال و جہاد کا ذکر تھا جو دعوت الی اللہ کی آخری صورت ہے جبکہ زبانی دعوت و تبلیغ سے اصلاح کی توقع نہ رہے، لیکن اصل کام انبیاء علیہم السلام کا یہی ہے کہ شفقت و رحمت اور ہمدردی و خیر خواہی کے جذبے سے خلق خدا کو خدا کی طرف آنے کی دعوت دیں، اور ان کی طرف سے اعراض یا کوئی تکلیف پیش آئے تو اس کو اللہ کے سپرد کر دیں اس پر توکل کریں، کیونکہ وہ رب العرش العظیم ہے۔ ۲۹

من الراءۃ .

ترجمہ الباب میں بیان کی گئی آیت میں لفظ ”رؤف“ مشتق ہے ”الراءۃ“ سے جسکے معنی ہیں مہربانی اور شفقت کے ہیں۔

۳۶۷۹ - حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزہری قال: أخبرنی ابن السباق:

أن زید بن ثابت الأنصاری ؓ وكان ممن یكتب الوحی قال: أرسل الی أبو بکر مقلت أهل الیمامة وعنده عمر فقال أبو بکر: ان عمر أتانی فقال: ان القتل قد استعمر یوم القیامة بالناس، وانی أعتشی أن یمسح القتل بالقراء فی المواطن لیذهب کثیر من القرآن الا أن تجمعوه. وانی لأری أن تجمع القرآن، قال أبو بکر: قلت لعمر: کیف الفعل شیئا لم یفعله رسول الله ﷺ؟ فقال عمر: هو والله غیر، فلم یزل عمر یراجعنی فیہ حتی شرح الله لذلك صدري ورأیت الذی رأى عمر. قال زید بن ثابت: وعمر عنده جالس لا یمکلم، فقال أبو بکر: انک رجل شاب عاقل ولا نفعمک، کنت تكتب الوحی لرسول الله ﷺ فتبيع القرآن فاجمعہ. فوالله لو کلفنی نقل جبل من الجبال ما کان أثقل علی مما أمرنی به من جمع القرآن. قلت: کیف فعلان شیئا لم یفعله النبی ﷺ؟ فقال أبو بکر: هو والله غیر، فلم أزل أراجعہ حتی شرح الله صدري للذی شرح الله له صدر أبی بکر وعمر. فقمعت فتبعتم القرآن اجمعه من الرقاق والاكتاف والعسف وصدور الرجال حتی وجدت من سورة العنبرۃ أربعین مع غزیمۃ الأنصاری لم أجدهما مع أحد غیرہ ﴿لَقَدْ جَاءَتْکُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِکُمْ عَزِيزٌ عَلَیْہِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَیْکُمْ﴾ الی آخرہا. وكانت الصحف العی جمع فیہا القرآن عند أبی بکر حتی توفاه الله، ثم عند عمر حتی توفاه الله، ثم عند حفصۃ بنت عمر.

تابعہ عثمان بن عمر، واللیث، عن یونس، عن ابن شہاب.

وقال اللیث: حدثنی عبدالرحمن بن خالد، عن ابن شہاب وقال: مع أبی عزیمة

الانصاری وقال موسى، عن ابراهيم: حدثنا ابن شهاب: مع ابي خزيمه. وتابعه يعقوب بن ابراهيم عن ابيه. وقال ابو ثابت: حدثنا ابراهيم، وقال: مع خزيمه، أو ابي خزيمه. [راجع: ۲۸۰۷]

ترجمہ: حضرت زید بن انصاری رحمہ اللہ جو کاتب وحی تھے، انہوں نے بیان کیا کہ اہل یمامہ کی جنگ کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رحمہ اللہ نے مجھ کو بلا بھیجا، اور حضرت عمر رحمہ اللہ بھی ان کے پاس موجود تھے، حضرت ابوبکر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ عمر میرے پاس آئے اور کہا کہ جنگ یمامہ میں مسلمانوں کا فی تعداد میں شہید ہوئے ہیں (جن میں قرآن کے حافظ صحابہ بڑی تعداد میں تھے) اور مجھے اندیشہ ہے کہ مختلف مقامات میں بھی کفار کے ساتھ جنگ میں قرآن کے حافظ شہید ہوں گے، پھر قرآن مجید کا بہت سا حصہ ضائع ہو جائے گا، اس لئے آپ قرآن مجید کو ایک جگہ جمع کرادیں (تا کہ قرآن محفوظ ہو جائے) اور میرا خیال یہ ہے کہ آپ قرآن جمع کرادیں۔

حضرت ابوبکر صدیق رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں کہ اس پر میں نے حضرت عمر رحمہ اللہ سے کہا کہ میں ایسا کام کس طرح کر سکتا ہوں جو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا تھا؟ تو حضرت عمر رحمہ اللہ نے کہا اللہ کی قسم! یہ تو محض نیک کام ہے، چنانچہ حضرت عمر رحمہ اللہ اس معاملہ میں بار بار مجھ سے گفتگو کرتے رہے، آخر کار اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کے لئے مجھے بھی شرح صدر عطا فرمایا اور میری بھی رائے وہی ہو گئی جو حضرت عمر رحمہ اللہ کی تھی۔

حضرت زید بن ثابت رحمہ اللہ فرماتے ہیں حضرت عمر رحمہ اللہ وہیں پر خاموشی کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ پھر ابوبکر صدیق رحمہ اللہ نے فرمایا تم جو ان اور مجھ دار آدمی ہو اور نہ تم پر کسی قسم کا جھوٹ اور بھول کا شبہ ہے اور تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی بھی لکھا کرتے تھے اس لئے تم ہی قرآن مجید کو متفرق مخلوطات سے تلاش کر کے اسے جمع کر دو۔

(حضرت زید بن ثابت رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ) اللہ کی قسم! اگر حضرت ابوبکر صدیق رحمہ اللہ مجھے کسی پہاڑ کو اٹھا کر لے جانے کے متعلق کہتے تو یہ میرے لئے اتنا گراں نہیں تھا جتنا قرآن کی ترتیب و جمع کا حکم مجھ پر گراں تھا۔ پھر میں (یعنی حضرت زید بن ثابت رحمہ اللہ) نے عرض کیا کہ آپ دونوں حضرات یعنی ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ایسا کام کرنے پر کس طرح آمادہ ہو گئے جسے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا تھا؟ تو حضرت ابوبکر صدیق رحمہ اللہ نے فرمایا اللہ کی قسم! یہ تو ایک نیک کام ہے۔

پھر میں ان سے اس مسئلہ پر گفتگو کرتا رہا یہاں تک کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بھی شرح صدر فرمایا جس طرح حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو شرح صدر فرمایا تھا۔

چنانچہ میں اٹھا اور میں نے کھال، ہڈی اور مہجور کی شاخوں سے قرآن کو جمع کرنا شروع کیا، اور دوسرے لوگوں کے حافظہ سے بھی مدد لی، یہاں تک کہ سورہ توہ کی دو آیتیں حضرت خزیمہ انصاری رحمہ اللہ کے پاس مجھے ملیں، جو ان کے علاوہ کسی کے پاس مجھے نہیں ملی تھیں (وہ آیتیں یہ تھیں)، ﴿لَقَدْ جَاءَهُمْ نَذْرٌ مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾

عَزَّوَجَلَّ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَوِيْنُهُمْ عَلَيْنَا كُنْمْ ﴿۱﴾ سورۃ کے آخر تک۔

پھر وہ مصحف جس میں قرآن مجید جمع کیا گیا تھا حضرت ابوبکر صدیق ؓ کے پاس رہا، یہاں کہ اللہ نے آپ کو وفات دے دی، پھر حضرت عمر ؓ کے پاس محفوظ رہا، یہاں کہ اللہ نے ان کو وفات دے دی، پھر اس کے بعد ام المومنین حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا کے پاس محفوظ رہا۔

اس روایت میں شعیب کی متابعت عثمان بن عمرو اور لیث بن سعد نے کی، ان دونوں بھی یونس سے روایت کی اور انہوں نے ابن شہاب زہری سے۔

لیث بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے عبدالرحمن نے حدیث بیان کی اور انہوں نے ابن شہاب سے روایت نقل کی، اور کہتے ہیں سورۃ التوبہ کی آخری دو آیات ابو خزیمہ انصاری ؓ کے پاس تھیں، (نہ کہ خزیمہ انصاری ؓ کے پاس)۔ اور موسیٰ بن اسماعیل نے ابراہیم سے روایت کی، ہم سے ابن شہاب نے روایت بیان کی کہ ابو خزیمہ انصاری ؓ کے پاس تھیں۔ اور ان کی متابعت یعقوب بن ابراہیم نے بھی کی ہے، اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے۔ اور ابوطابت کہتے ہیں کہ ہم سے ابراہیم نے روایت بیان کی اور خزیمہ ؓ یا ابو خزیمہ ؓ کہا (یعنی شک کے ساتھ)۔

## (۱۰) سورۃ یونس

### سورۃ یونس کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وجہ تسمیہ

یہ سورت مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی تھی، البتہ بعض مفسرین نے اس کی تین آیتوں کے بارے میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ وہ مدینہ منورہ میں نازل ہوئی تھیں۔ لیکن اس کا کوئی یقینی ثبوت موجود نہیں ہے۔

سورت کا نام حضرت یونس علیہ السلام کے نام پر رکھا گیا ہے جن کا ذکر اس آیت میں ہے ﴿فَلَوْلَا نَحْنُ أَفْزَنُ أَفَنَّا لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْأَيْمَانِ إِذَا يَقُولُ﴾ [۱۰: ۶۸-۶۹]

### سورت کا مرکزی مضمون

ہجرت سے پہلے مکہ مکرمہ میں سب سے اہم مسئلہ اسلام کے بنیادی عقائد کو ثابت کرنا تھا، اس لئے اکثر کئی سورتوں میں بنیادی زور توحید، رسالت اور آخرت کے مضامین پر دیا گیا ہے۔ اس سورت کے بھی مرکزی موضوعات یہی ہیں۔

اس کے ساتھ اسلام پر مشرکین عرب کے اعتراضات کے جواب دیئے گئے ہیں اور ان کے غلط طرز عمل کی مذمت کی گئی ہے اور انہیں تنبیہ کی گئی ہے کہ اگر انہوں نے اپنی ضد جاری رکھی تو دنیا اور آخرت دونوں میں ان پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب آ سکتا ہے۔

اسی سلسلے میں پچھلے انبیاء کرام میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مخالفت کے نتیجے میں فرعون کے غرق ہونے کا واقعہ تفصیل کے ساتھ اور حضرت نوح علیہ السلام کے واقعات اختصار کے ساتھ بیان فرمائے گئے ہیں۔ ان میں کافروں کیلئے تو یہ سبق ہے کہ انہوں نے پیغمبر کی مخالفت میں جو رو یہ اختیار کیا ہوا ہے، اس کے نتیجے میں ان کا انجام بھی ایسا ہی ہو سکتا ہے۔

اور آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کیلئے یہ تسلی کا سامان بھی ہے کہ ان ساری مخالفتوں کے باوجود آخری انجام ان شاء اللہ انہی کے حق میں ہوگا۔



## (۱) بَابُ:

یہ باب بلا عنوان ہے۔

وقال ابن عباس: ﴿لَا غِلْظَ﴾ [۲۳]: نسبت بالماء من كل لون. و﴿قَالُوا إِنَّمَا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ [۲۸]. وقال زيد بن اسلم: ﴿أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ﴾ [۲] محمد ﷺ. وقال مجاهد: غير. يقال: ﴿بِلَكَ آثَاثٍ﴾، بمعنى هذه أعلام القرآن. ومثله ﴿وَحَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ [۲۲] المعنى: بكم. ﴿دَعَاؤُهُمْ﴾ [۱۰]: دعاؤهم. ﴿أَجْنِبْ بِهِمْ﴾ [۲۲]: دلوا من الهلكة، ﴿أَخَاطَتْ بِهِ حَوَاطِنُهُ﴾ [البقرة: ۸۱]. ﴿لَا تَنْفَعُهُمْ﴾ وانبهم واحد. ﴿عَدُوا﴾ [۹۰]: من العدوان. وقال مجاهد: ﴿وَلَوْ يَعْمَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْمَلَهُمْ بَالِغِمْ﴾. قول الإنسان لولده وماله إذا غضب: اللَّهُمَّ لَا تَبَارِكْ فِيهِ وَالْعَذَّة. ﴿لَقَدْ بَيَّ إِلَهُهُمْ أَجْلَهُمْ﴾ [۱۱]: لا هلك من دعي عليه ولا مائة. ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسَىٰ﴾ به مطلقا حسنى. ﴿وَرِثَاةٌ﴾ [۲۶]: غفرة ورضوان. وقال غيرہ: النظرا لى وجهہ. ﴿الْكِبْرِيَاءُ﴾ [۷۸]: الملك.

## ترجمہ و تشریح

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما "لَا غِلْظَ" کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ بارش کے بعد زمین پر آگے والے ہر قسم کے سبزہ اور ہریالی مراد ہے یہاں پر۔

﴿قَالُوا إِنَّمَا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾

ترجمہ: (کچھ) لوگوں نے کہہ دیا کہ اللہ اولاد رکھتا ہے۔

پاک ہے اس کی ذات! وہ ہر چیز سے پاک ہے۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بیوی بچوں سے پاک ہے، ساری کائنات اسکی مخلوق و مملوک ہے۔

حضرت زید بن اسلم رحمہ اللہ نے ﴿أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ﴾ کی تفسیر کی ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ تشریف

لائے ہیں یعنی اللہ ﷻ نے ان کو نبوت و رسالت سے نوازا ہے۔ اور حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے اس کی یہ تفسیر بیان

کی ہے کہ ”معبور“ سے مراد ہے بھلائی، نیک عمل ہے۔

جبکہ عام مفسرین نے اس کی تفسیروں کی ہے کہ ”قدم صدق“ کے معنی ہے سچائی کا مقام یعنی وہ لوگ جو ایمان لائیں گے اور عمل صالح کریں گے ان کو اللہ ﷻ اچھا مقام عطا فرمائیں گے۔

کہا گیا ہے کہ ”بطلک آہاٹ“ کے معنی یہ ہے کہ یہ قرآن مجید کی نشانیاں ہیں۔

اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ یہاں پر ”سلسلک“ جو غائب کی طرف اشارہ کرنے کیلئے بیان ہوتا ہے یہاں پر موجود کیلئے استعمال ہو رہا ہے۔ جیسے کہ اس آیت میں ہے کہ :

﴿عَفَىٰ إِذَا مَتَّعْتُم مَّالِي الْفُلُكَ وَبَحْرَيْنِ مِثْلًا﴾

ترجمہ: یہاں تک کہ جب تک کشتیوں سوار ہوتے ہو، اور یہ

کشتیاں تم لوگوں کو لے کر چلتی ہیں۔

یہاں پر ”مِثْلًا“ یعنی غائب کی ضمیر، ”ہکم“ حاضر کیلئے استعمال ہوئی ہے۔

”دُخُوا هُمْ“ کا معنی ہیں ان کی دعائیں، ان کی پکار۔

”أَحْبَطَ بِهِمْ“ ان کو بُری طرح گھیر لیا، یہ بمعنی ”دَلُوا مِنَ الْهَلَكَةِ“ یعنی ہلاکت و بربادی کے قریب

پہنچے، جیسا سورۃ البقرہ کی آیت میں ہے کہ

﴿أَحْبَطَ بِهِ عِزَّتُهُمْ﴾

ترجمہ: اور انکے گناہ انہیں (ہر طرف سے) گھیر لیتے ہیں۔

”فَاتَّبَعَهُمْ“ کے معنی ہیں کہ وہ ان کے پیچھے چلا۔

”عَلَّوْا“ کے معنی ہیں ظلم اور زیادتی کے۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ﴿وَلَوْ نَعْلَمُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَوْفَعْنَا لَهُمْ بِالْعَمَلِ﴾ سے مراد

یہ ہے کہ انسان غصہ میں اپنی اولاد اور مال کو کھوتا ہے کہ اے اللہ اس میں برکت نہ کر اور اس کو اپنی رحمت سے دور کر دے، یعنی اس پر لعنت فرما۔

﴿لَقَدْ يَسَّرْنَا لَهُمْ﴾ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ ﷻ شر کو بھی اتنا جلد لے آیا کریں جیسا کہ وہ

خیر کی طلب بھی جلد ہی کرتا ہے، تو پھر سب ہی کا کام تمام ہو جائے۔

اس کا شان نزول یہ ہے کہ ابو جہل نے کہا تھا کہ آپ سچے ہیں تو کیوں نہ ہمارے اوپر آسمان سے حجر

برسےں اور ہمیں سخت عذاب میں ڈالا جائے۔ اس بات پر یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ اگر ان کی مرضی کے موافق جیسا

کہ خیر طلب کی جائے اور اللہ تعالیٰ جلد ہی خیر عطا فرما دیتے ہیں اگر شر کو طلب کرنے پر اس کو بھی ایسی ہی جلد پورا

کر دیا جائے تو پھر سب ہی کا کام تمام ہو جائے۔

تو یہ آیت کفار کے استعجاب عذاب کے بارے میں نازل ہوئی تھی، لیکن اس عموم کے اندر یہ بات بھی داخل ہے کہ کوئی شخص بعض اوقات غصہ میں اپنے اولاد کے بارے میں بددعا دے دیتا ہے۔ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی جہالت کی وجہ سے ایسا کر دے یعنی اپنی اولاد کے بارے میں بددعا دیدے، تو اللہ ﷻ فوراً دعا کو قبول نہیں کرتے، کیونکہ اگر اس بددعا کو قبول کر لیں تو سب کا کام تمام ہو جائے، تو یہ بھی عموم میں داخل ہے۔

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخَيْرُ﴾ مراد یہ ہے کہ جنہوں نے بھلائی کے کام کئے ان کیلئے بدلے میں بھی بھلائی (جنت) ہے۔

اور آگے اسی آیت میں ”وَزِيَادَةٌ“ کے بارے میں حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس مطلب یہ ہے کہ مغفرت اور رضامندی ہے۔ انکے علاوہ یعنی حضرت ابو قتادہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”وَزِيَادَةٌ“ کے سے مراد اللہ ﷻ کا دیدار ہے، زیارت ہے۔  
”الکِبْرِيَاءُ“ سے مراد بندگی اور بادشاہت ہے۔

(۲) باب: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكْنَاهُ الْفُرْقَى قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [۱۰]

باب: ”اور ہم نے بنو اسرائیل کو سمندر پار کر دیا، تو فرعون اور اُس کے لشکر نے بھی ظلم اور زیادتی کی نیت سے اُن کا پیچھا کیا، یہاں تک کہ جب ڈوبنے کا انجام اُس کے سر پر آ پہنچا تو کہنے لگا: میں مان گیا کہ جس خدا پر بنو اسرائیل ایمان لائے ہیں، اُس کے سوا کوئی معبود نہیں، اور میں بھی فرماں برداروں میں شامل ہوتا ہوں۔“

﴿لَنُجِيبَكَ﴾ کی تفسیر اور اس میں اقوال

﴿لَنُجِيبَكَ﴾: للجب علی لحوۃ من الأرض، وهو النشز، المكان المرتفع.  
”لَنُجِيبَكَ“ ہم تم کو نجات دیں گے، اسکا مطلب یہ ہے کہ ہم تجھ کو زمین کے بلند حصے پر ڈالیں گے، ”لحوۃ“ ٹیلہ کو یا اونچے، بلند مقام کو کہتے ہیں۔

یہاں پر بعض حضرات نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ ”فَنَجَّيْكَ“ نجات سے نہیں نکلا بلکہ ”نَجْوًا“ سے نکلا ہے ”نَجْوًا“ بلند مقام کو کہتے ہیں، کوئی نیک و غیرہ تو معنی یہ ہوئے کہ ہم تمہاری لاش کو نیلے پر، یا زمین کے کسی ایسے حصے پر اودھنا اور نمایاں جگہ پر لیجا کر رکھ دیں گے، تاکہ تم اپنے آنے والوں کیلئے نشانہ عبرت بن جاؤ۔  
بظاہر یہ تفسیر جو کی گئی ہے کہ ”نَجْوًا“ مراد ہے، اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ سمجھنا ذرا مشکل ہو رہا تھا کہ فرعون کا بدن کیسے محفوظ رہے گا۔ تو اس واسطے شاید یہ تفسیر کی گئی ہو۔

چنانچہ بعض روایتیں اسکے اندر یہ بھی مذکور ہیں اگرچہ اسرائیلی روایتیں ہیں، ہوا یہ تھا کہ جب فرعون غرق ہو گیا تو بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ (علیہ السلام) سے کہا کہ ہمارا تو نہیں خیال کہ وہ غرق ہوا ہو، ہمارا خیال ہے کہ وہ کہیں چھپ چھپا گیا اور پھر کسی وقت نکل آئے گا۔ اس قسم کی باتیں بنی اسرائیل نے کرنی شروع کر دیں۔  
اسکے جواب میں اللہ ﷻ نے یہ کیا کہ فرعون کی لاش اوپر آگئی، تو اس وقت بنی اسرائیل نے دیکھا کہ واقعی غرق ہو گیا۔ تو ”فَنَجَّيْكَ“ کے معنی یہ ہے اللہ ﷻ نے اس کو اوپر کر دیا۔

اس روایت میں یہ بھی ہے کہ لاش کا اوپر آ جانا یہ فرعون سے ہی شروع ہوا یعنی اس سے پہلے اگر کوئی سمندر میں یا دریا میں مرجاے تو اس کی لاش اوپر نہیں آتی تھی اور فرعون کی لاش پہلی مرتبہ اوپر لائی گئی اور اس کے بعد ساری لاشیں اوپر آنی شروع ہو گئیں اور یہ روایت کچھ ایسی ویسی ہی لگتی ہے، لیکن بہر حال تفسیر کی کتابوں میں یہ روایت بھی لکھی ہوئی ہے۔

لیکن بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت جن حضرات نے تفسیر یہ کی تھی کہ معنی یہ ہے کہ اللہ ﷻ ان کے بدن کو بعد میں آنے والوں کیلئے سالم رکھیں گے۔ اس وقت مفسرین نے جنہوں نے یہی تفسیر کی تھی ان کو پتہ بھی نہیں تھا کہ ان کا بدن کہیں ہے بھی یا نہیں۔ بعد میں اللہ ﷻ نے دکھلا دیا، آج ساری دنیا فرعون کی لاش دیکھ رہی ہے، جو آج تک محفوظ ہے اور قاہرہ کے عجائب گھر میں محفوظ رکھی ہوئی ہے۔

## فرعون کی لاش دیکھنا کیسا ہے؟

میں سب سے پہلے جب ۱۹۷۷ء اور ۱۹۷۸ء میں قاہرہ گیا تھا تو اس وقت وہ عجائب گھر جا کے دیکھا تھا، اس وقت وہ فرعون جو حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کے زمانے کا فرعون مشہور ہے، اس کی لاش حرمت کیلئے پیرس گئی ہوئی تھی، اس وقت تو دیکھنے کا موقع نہیں ملا تھا لیکن اور فرانسیسی لاشیں تھیں اور ان فرانسیسیوں میں جوان کی خواتین تھیں ان کے بالوں کی میزڈھیاں تک صحیح سالم ہے۔ بعد میں جب گیا تو اس فرعون کی لاش دیکھنے کا بھی موقع ملا، تو دیکھا کہ نشانہ عبرت پڑا ہوا ہے کالا چہرہ، اور منہ کھلا ہوا ہے، تو قصہ مختصر اس کی لاش اب بھی موجود ہے۔

کسی وقت پہنچیں تھا کہ فرعون کی لاش ہوگی، اب تو اللہ ﷻ نے اسکو یوں نشان عبرت بنا کر رکھا ہے۔ لیکن یہ بھی بس ایک گمان ہے، کیونکہ اس سلسلے میں دو روایتیں ہیں، ایک یہ کہ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے کا فرعون تھا اس کا نام رامیس تھا، اور وہ یہی ہے جس کی لاش پہلے موجود نہیں تھی بعد میں دریافت ہوئی۔ دوسری روایت میں یہ ذکر ہے کہ اس فرعون کا نام منطخ تھا۔ بہر حال اب منطخ کی لاش بھی محفوظ ہے اور رامیس کی لاش بھی محفوظ ہے۔

اصل میں فرعون کے ہاں یہ دستور تھا کہ جب کوئی فرعون مرتا تھا تو اسکی لاش کو تابوت میں بند کر کے رکھتے تھے اور اس کے اوپر مصالے وغیرہ لگایا کرتے تھے جس سے جسم محفوظ رہتا تھا اور اس کے ساتھ اس کے زیورات سونا چاندی وغیرہ بھی اس میں رکھا کرتے تھے۔ یہ اہرام جو بنے ہوئے ہیں یعنی اہرام مصر تو ان کے اندر فرعون کی لاش رکھی جاتی تھی، اس لئے دیگر فرعون کی لاشیں تو پہلے سے تھیں۔

لیکن اس کی لاش بعد میں دریافت ہوئی ہے، یہ فرعون چونکہ سندس میں غرق ہو گیا تھا تو اس واسطے اس کی لاش بظاہر محفوظ نہ رہی لیکن اللہ ﷻ نے غیب سے ایسا سامان پیدا کیا اور اب سے ڈیڑھ، دو سال پہلے اس کی لاش ملی اور جس وقت ملی ہے تو باہر کے کسی ٹیلے سے ملی ہے اور جو آثار قدیمہ کے ماہرین ہیں انہوں نے علامات سے یہ یقین کیا کہ یہ وہی فرعون ہے۔ واللہ اعلم۔

اب اس کو قطعی یعنی تو نہیں کہہ سکتے لیکن آثار قدیمہ کے ماہرین کہتے ہیں کہ یہ وہی فرعون ہے۔ سوال: فرعون کے پاس جانا کیسا ہے جب کہ مواضع عذاب سے پرہیز کرنے کا حکم دیا گیا ہے؟ جواب: مواضع عذاب سے حتی الامکان جلدی لگنا چاہئے، جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے، البتہ جس کیلئے قرآن نے خود کہا کہ ﴿يَعْلَمُونَ لِمَنْ خَلَقَ آدَمَ﴾ اگر عبرت کیلئے اس کو جا کر دیکھیں تو کوئی حرج نہیں۔

۴۶۸۰ - حدثني محمد بن بشار: حدثنا عبدو: حدثنا شعبة، عن أبي بشر، عن

سعيد بن جبور، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قدم النبي ﷺ المدينة واليهود تصوم عاشوراء فقالوا: هذا يوم شهده موسى على فرعون. فقال النبي ﷺ لأصحابه: ((أنتم أحق

بموسى منهم فصوموا)). [راجع: ۲۰۰۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہود عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے، اور وہ لوگ کہتے تھے کہ یہ وہ دن ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون پر غلبہ حاصل ہوا۔ اس پر نبی کریم ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ تم لوگ ان یہود سے زیادہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مستحق ہو، اس لئے تم بھی روزہ رکھو۔

## (۱۱) سورۃ ہود

## سورۃ ہود کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## سورت میں عذاب الہی کے واقعات

یہ سورت بھی مکی ہے اور اس کے مضامین بچلی سورت کے مضامین سے ملتے جلتے ہیں، البتہ سورۃ یونس میں جن پیغمبروں کے واقعات اختصار کے ساتھ بیان ہوئے تھے، اس سورت میں انہیں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ خاص طور پر حضرت نوح، حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت شعیب اور حضرت لوط علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واقعات زیادہ تفصیل سے انتہائی بلیغ اور مؤثر اسلوب میں بیان فرمائے گئے ہیں۔

بتانا یہ مقصود ہے کہ اللہ ﷻ کی نافرمانی بڑی بڑی زور آور قوموں کو تباہ کر چکی ہے، اور جب انسان اسی نافرمانی کی وجہ سے اللہ ﷻ کے قہر اور عذاب کا مستحق ہو جائے تو چاہے وہ کتنے بڑے پیغمبر سے قریبی رشتہ رکھتا ہو، اُس کا یہ رشتہ اُسے عذاب الہی سے نہیں بچا سکتا، جیسا کہ حضرت نوح ﷺ کے بیٹے اور حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی کو نہیں بچا سکا۔

اس سورت میں عذاب الہی کے واقعات اتنے مؤثر انداز میں بیان ہوئے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سورۃ ہود اور اُس جیسی سورتوں نے بوڑھا کر دیا ہے یعنی ان سورتوں میں جو تنبیہ کی گئی ہے، اُس کی بنا پر آپ ﷺ کو اپنی امت کے بارے میں بھی یہ خوف لگا ہوا تھا کہ کہیں وہ بھی اپنی نافرمانی کی وجہ سے اسی طرح کے کسی عذاب کا شکار نہ ہو جائے۔ ۱۔

قال ابن عباس: ﴿عَصِيبٌ﴾ شديد ﴿الاجرم﴾ بلی وقال غيره: ﴿وَحَاقٌ﴾ نزل بحقیق یَنْزِلُ ﴿يُؤْسٌ﴾ لَعْلَوْل من یُست.

۱۔ حدثنا أبو كريب قال: حدثنا معاوية بن هشام، عن شيبان، عن أبي إسحاق، عن حكيم، عن ابن عباس، قال: قال أبو بكر: يا رسول الله قد حبت، قال: ((حببتني هود، والواقعة، والمرسلات، وعم يعسالون، وإذا الشمس كورت)). سنن الترمذی، أبواب تفسیر القرآن، رقم ۳۲۹۷، ج: ۵، ص: ۳۰۲

قال مجاهد: ﴿تَبَيَّنَ﴾ تحزن ﴿يَهْتُونَ ضُلُورَهُمْ﴾ شك وامتعاء في الحق ﴿يَسْتَعْفِفُوا مِنْهُ﴾ من الله ان استطاعوا. وقال أبو ميسرة: ﴿الْأَوَاةُ﴾: الرحيم بالحبشة. وقال ابن عباس: ﴿هَادِي الرَّأْيِ﴾ [۲۷]، ما ظهر لنا. وقال مجاهد: ﴿الْجُودَى﴾ جبل بالجزيرة. وقال الحسن: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْجَلِيمُ﴾ [۸۷] يستهزون به. وقال ابن عباس: ﴿أَفْلَيْعِي﴾ [۳۳]: أمسكي. ﴿عَصِيبٌ﴾ [۷۷]: شديد. ﴿لَا جُورَ﴾ [۲۲]: بلي. ﴿وَلَازِ الْقَنُوزِ﴾ [۳۰]: نبع الماء. وقال عكرمة: وجه الأرض.

### ترجمہ و تشریح

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”عَصِيبُ“ بمعنی شدید، سخت کے ہے۔ اور ”لَا جُورَ“ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ ”ہلّی“ کے معنی ہے، یعنی کیوں نہیں، ضرور ایسا ہی ہے۔ بعض نے کہا ہے یعنی حضرت ابوسعیدہ رحمہ اللہ نے کہا کہ ”وَحَاقِي - يَحِيقِي“ بمعنی ”لُزْل - يَنْزُل“ یعنی اُتر پڑا، اُتر پڑے گا۔

”يَلُوسُ“ فَعُول کے وزن پر ہے، اور یہ ”يَعْسَتُ“ سے ماخوذ ہے یعنی ناامید ہونا۔ ”تَبَيَّنَ“ کے بارے میں حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ ”تَحْزَنُ“ کے معنی میں ہے غمگین ہونا۔ ”يَهْتُونَ ضُلُورَهُمْ“ سینوں کو ڈھرا کرتے ہیں، اس کے معنی ہیں کہ حق کے اندر شک کرنا۔ ”يَسْتَعْفِفُوا مِنْهُ“ اگر ممکن ہو تو اللہ ﷻ سے چھپائیں۔ یعنی جو غفل اور حماقت کے وقت حیا کرتے تھے تو ان کے متعلق پر یہ آیت نازل ہوئی تھی۔ حضرت ابوسعیدہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”الْأَوَاةُ“ کے معنی جھٹی زبان میں مہربان کے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”هَادِي الرَّأْيِ“ کے معنی جو ہمیں ظاہر ہوا۔ حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”الْجُودَى“ جزیرہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے۔ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”إِنَّكَ لَأَنْتَ الْجَلِيمُ“ یہ جملہ بطور استہزاء کفار حضرت شعیب علیہ السلام سے کہتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”أَفْلَيْعِي“ کا معنی ہیں رک جا، ختم جا۔ ”وَلَازِ الْقَنُوزِ“ کے معنی ہیں پانی جوش مارنے لگا، پانی پھوٹ پڑا۔

حضرت علامہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ تنور سے سطح زمین مراد ہے۔

(۱) باب: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ الْأَجِنَّ يَسْتَفْشُونَ لِبَابِهِمْ

يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُغْلِظُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [۵]

باب: ”دیکھو، یہ لوگ اپنے سینوں کو اُس سے چھپنے کے لئے دُہرا کر لیتے ہیں۔ یاد رکھو جب یہ اپنے

اوپر کپڑے لپیٹتے ہیں، اللہ اُن کی وہ باتیں بھی جانتا ہے جو یہ چھپاتے ہیں، اور وہ بھی جو یہ علی

الاطلاق کرتے ہیں۔“

### آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال

﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ﴾ اس کے معنی یہ کہے ہیں کہ یہ مشرکین اور منافقین جب حضور اکرم ﷺ کے دیکھتے ہیں تو اپنے اوپر کپڑا ڈال لیتے ہیں تاکہ آپ ﷺ سے چھپیں، انکا سامنا نہ کرنا پڑے تاکہ یہ لوگ نبی کریم ﷺ کی رسالت کے بارے میں اور قرآن کریم کے بارے میں جو شک کرتے ہیں، نبی کریم ﷺ سے جودل میں عداوت اور مخالفت اپنے دلوں میں رکھتے اس کو چھپالیں، تو اس پر فرمایا کہ ممکن ہو تو یہ اللہ ﷻ سے بھی چھپالیں، لیکن یہ کسی طرح ممکن نہیں۔

لیکن اس کی ایک صحیح تفسیر وہ ہے جو آگے خود حدیث کے اندر آ رہی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ بعض مؤمن حیا کے غلبہ کی وجہ سے استیحاء، جماع اور دیگر بشری ضروریات کے وقت بھی کشف عورت سے پرہیز کرتے تھے، یہاں انکا ذکر ہے۔

بہت سے مشرک لوگ آنحضرت ﷺ کا سامنا کرنے سے اپنے آپ کو بچاتے تھے، تاکہ آپ کی کوئی بات انکے کان میں نہ پڑے، چنانچہ کبھی آنحضرت ﷺ نظر آتے تو وہ اپنے سینوں کو دُہرا کر کے اور اپنے اوپر کپڑے لپیٹ کر وہاں سے کھسک جاتے تھے۔

اسی طرح بعض احمق جب کوئی گناہ کا کام کرتے تو اُس وقت بھی اپنے آپ کو چھپانے کے لئے دُہرا کرے ہو جاتے، اور اپنے اوپر کپڑے لپیٹ لیتے، اس طرح یہ سمجھتے تھے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے چھپ گئے۔ ۲



اسی طرح یہ تفسیر بھی بیان کی گئی ہے کہ اس آیت میں منافقین کے ایک گمان بد اور خیال فاسد کی تردید ہے کہ یہ لوگ اپنی عداوت اور رسول کریم ﷺ کی مخالفت کو اپنے نزدیک چھپانے کی کوشش کرتے ہیں، ان کے سینوں میں جو حسد و بغض کی آگ بھری ہوئی ہے اس پر ہر طرح کے پردے ڈالتے ہیں اور یہ خیال کرتے ہیں کہ اس طرح ہمارا اصل حال کسی کو معلوم نہ ہوگا۔

مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ کپڑوں کی تہ میں، پردوں کے پیچھے جو کچھ کرتے ہیں، اللہ پر سب کچھ روشن ہے، ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ کیونکہ وہ تودلوں کے پوشیدہ اسرار کو بھی خوب جانتے ہیں۔  
اس آیت کی ایک اور تفسیر بھی ہے جو درج ذیل حدیث میں آ رہی ہے۔

۳۶۸۱۔ حدثنا الحسن بن محمد بن صباح: حدثنا حجاج قال: قال ابن جريج:

اخبرني محمد بن عباد بن جعفر: انه سمع ابن عباس يقرأ: الا اِلهم تفتنولي صدورهم. قال: سألته عنها فقال: أناس كانوا يستحيون أن يتخلوا فيفضوا الى السماء وأن يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء. فنزل ذلك فيهم.

ترجمہ: ابن جریج رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھے محمد بن عباد بن جعفر نے بتایا کہ انہوں نے سنا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ ”الا اِلهم تفتنولي صدورهم“ پڑھ رہے ہیں۔ کہتے ہیں میں اس آیت کے متعلق ان سے سوال کیا، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کچھ لوگ اس بات میں شرم محسوس کرنے لگے کہ اپنا ستر کھول کر قضاے حاجت کریں، اور اس بات سے بھی شرم محسوس کرتے تھے کہ ستر کھول کر اپنی بیویوں سے جماع کریں، تو انہیں لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

۳۶۸۲۔ حدثني ابراهيم بن موسى: اخبرنا هشام، عن ابن جريج، واخبرني

محمد بن عباد بن جعفر: أن ابن عباس قرأ: الا اِلهم تفتنولي صدورهم. قلت: يا أبا العباس، ما تفتنولي صدورهم؟ قال: كان الرجل يجامع امرأته فيستحي أو يتخلى فيستحي، فنزلت: (الا اِلهم يفتنون صدورهم).

ترجمہ: محمد بن عباد بن جعفر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”الا اِلهم تفتنولي صدورهم“ پڑھا تو میں نے عرض کیا اے ابو العباس! ”ما تفتنولي صدورهم“ اس کا مطلب کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کچھ لوگ اپنی عورتوں سے جماع کے وقت یا قضاے حاجت کے وقت پرہیز ہونے میں شرم کرتے تھے (انکا خیال تھا کہ ہمیں پروردگار دیکھ رہا ہے)۔ لہذا یہ آیت نازل اس وقت ہوئی۔

۳۶۸۳۔ حدثنا الحميدى: حدثنا سفیان: حدثنا عمرو قال: قرأ ابن عباس ﴿الا

إِنَّهُمْ يَفْنُونَ صَلَواتَهُمْ لِيَسْتَغْفِرُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْفِرُونَ لِيَابَهُمْ ﴿۶۵﴾. وقال غيره، وعن ابن عباس: ﴿يَسْتَغْفِرُونَ﴾: يَغْفِرُونَ وَوَسِيمٌ.

ترجمہ: عمرو (بن دینار) بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَفْنُونَ صَلَواتَهُمْ لِيَسْتَغْفِرُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْفِرُونَ لِيَابَهُمْ﴾ اسی طرح پڑھی۔ (عمرو بن دینار کے علاوہ) دوسرے لوگوں کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”يَسْتَغْفِرُونَ“ کا معنی بیان فرمایا کہ وہ لوگ اپنے سر ڈھانپ لیتے ہیں۔

سَيِّءٌ بِهِمْ: سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ. ﴿وَضَاقَ بِهِمْ﴾: باضماله.  
﴿يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾: بسواؤ. وقال مجاهد: ﴿أُيُيَّبُ﴾: أُرْجِع.

### ترجمہ و تشریح

”سَيِّءٌ بِهِمْ“ کے معنی یہ ہے کہ اپنی قوم سے بدگمان ہوئے۔ ”وَضَاقَ بِهِمْ“ یعنی اپنے مہمان کو دیکھ کر رنجیدہ ہوئے، تنگ دل ہوئے۔

جب حضرت لوط علیہ السلام اپنی قوم کی حرکات کی وجہ سے ان سے بدگمان ہوئے اور مہمانوں (فرشتوں) کے آنے سے بہت تنگ دل ہوئے۔

”يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ“ کے معنی رات کی سیاہی۔  
حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”أُيُيَّبُ“ بمعنی ”أُرْجِع“ یعنی میں رجوع کرتا ہوں۔

### (۲) باب قولہ: ﴿وَرَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [۷۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”بجگہ اُس کا عرش پانی پر تھا۔“

اس سے معلوم ہوا کہ عرش اور پانی کی تخلیق زمین اور آسمانوں سے پہلے ہو چکی تھی۔

۴۶۸۴۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب: حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: ((قال الله عز وجل: أَلْفَقُ أَلْفُقَ عَلِيْكَ، وقال: يد الله ملائ لا تلميطها لفق سحاء الليل والنهار)). وقال: ((أرأيت ما أَلْفَقَ مِنْهُ خَلْقَ السَّماءِ والأَرْضِ

فانه لم يفيض ما في يده وكان عرشه على الماء، وبهذه الميزان يخفض ويرفع))۔ ج  
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ ﷻ فرماتا ہے کہ اے میرے بندے تو مجھے دے، تو میں تجھے دوں گا، پھر فرمایا کہ اللہ کا ہاتھ پھرا ہوا ہے (یعنی اللہ ﷻ کا خزانہ پھرا ہوا ہے)، اگر دن رات خرچ کرتا رہے، تب بھی خالی نہیں ہوتا۔ اور پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ جب سے اللہ نے زمین و آسمان کو بنایا ہے کس قدر خرچ کر دیا ہے، مگر پھر بھی اس کی کوئی خزانہ (نعت) میں کوئی کمی نہیں ہوئی اور اللہ ﷻ کا عرش پانی پر تھا، اس کے ہاتھ میں (رزق کا) ترازو ہے جس طرح چاہتا ہے جھکا دیتا ہے اور جس کے لئے مناسب خیال کرتا ہے اٹھا دیتا ہے۔

﴿اغْتَرَاكَ﴾، التعلک من عروته ای أصبته. ومنه يعروه واعتراى.

﴿أَعَدَّ بِنَاصِيَهَا﴾ ای فی مُلْكِهِ وسلطانه. ﴿عَنَيْدُ﴾ وعنود وعائد واحد.

﴿اسْتَقْفَرْتُكُمْ﴾: جعلكم عماراً، أصمرته الدار لہی عمری: جعلتها لہ.

﴿نَكَّرْتُمْ﴾ وانكروهم واستنكروهم واحد.

﴿عَجِمْتَ مَجِئًا﴾: كانه فعل من ماجد، محمود: من حميد.

﴿سَجَّلَ﴾: الشہد الکبیر، سَجَّلَ وسجین الام والام والنون أختان، وقال

تميم بن مقبل:

ورجلة بضر یون البیض ضاحية - ضرباً تواصی به الاطفال مسجیناً۔

ترجمہ و تشریح

”اغْتَرَاكَ“ باب افعال سے، لفظ ”عروته“ ہے، یعنی تجھے میں نے مصیبت میں مبتلا کر دیا۔ اور اس سے ”يعروه واعتراى“ ہے، جس کے معنی ہیں اس پر چھایا۔

ج۔ ولی صحیح مسلم، کتاب الکوف، باب الحث علی النفاة وتبشیر المنطق بالخلف، رقم: ۹۹۳، وسنن  
الترمذی، ابواب التفسیر القرآن، باب ومن سورة المائدة، رقم: ۳۰۴۵، وسنن ابن ماجہ، افتتاح الكتاب فی  
الایمان وفضائل الصحابة والعلم، باب فیما انکرت الجہمة، رقم: ۱۹۷، وکتاب الکفارات، باب النهی عن النذر۔  
رقم: ۴۱۲۳، ومسند أحمد، مسند المکفرین من الصحابة، مسند ابی ہریرة وحی اللہ تعالیٰ عہ، رقم: ۷۲۹۸،

اس طرح ”اغتراک“ کے معنی ہوئے تجھ پر چھا گیا، تجھ کو مصیبت میں مبتلا کر دیا۔

”أَخَذَ بِنَاصِيئِهَا“ یعنی اس کی حکومت اور قبضہ میں سے۔

”غَنِيَّةٌ، عَنُودٌ، عَالِدٌ“ سب کے معنی ایک ہی ہیں یعنی سخت تکبر و سرکشی والا۔

”اسْتَغْفَرُكُمْ“ تم کو بوسایا، تم کو عمارت بنا کر آباد ہونے کی قدرت دی۔ عرب کہتے ہیں یعنی یہ گھر میں

نے اس کو تمام زندگی کے لئے دے ڈالا۔ پس وہ ”عمروء“ ہے، میں نے اس کو دے دیا۔

”لَيَكُونَنَّ، وَالْكَرْهَمِ وَاسْتَكْرَهَمُ“ سب کے ایک ہی معنی ہیں۔

”أَحْمَدٌ مَجِيدٌ“ یہ فعل کے وزن پر ہے، ”ماجد“ سے اسم فاعل بمعنی کرم کرنے والا، بخشش کرنے

والا، ”مجید“ بمعنی ”محمود“۔ سراہا گیا، تعریف کیا ہوا۔

”يَسْجِلُ“ اور ”سَجِنَ“ دونوں کے معنی شدید، اور بڑے کے آتے ہیں، ”يَسْجِلُ“ اور ”

سَجِنَ“ دونوں میں لام اور نون دونوں نہیں ہیں یعنی حروف زائدہ ہیں۔

عام طور پر اس کے معنی یہ کئے جاتے ہیں کہ ”يَسْجِلُ مَنُضُّودٌ“ گارے کی مٹی۔

اور یہ اصل میں فارسی لفظ ہے ”سنگ“ اور ”کلی“ سے ملا کر اس کو معرب کیا گیا ”يَسْجِلُ“ یہاں پر جو دوسری تفسیر کی گئی کہ ”يَسْجِلُ“ کے معنی شدید کے بھی آتے ہیں اور اس پر تمیز ابن مقبل کا ایک شعر بھی پیش کیا ہے۔

وَرَجُلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً

ضَرْبًا لَوْ أَحْصَى بِهِ الْأَطْفَالُ مَسْجِنًا

بہت سے پیادے ایسے ہیں جو کھلے میدان میں خود کے اوپر مارتے ہیں

کہ بہادر لوگ ایک دوسرے کو انکی وصیت کرتے ہیں۔

”بَيْضٌ“ جمع ”بَيْضَةٌ“۔ تلواریں خرب سے نہچنے کیلئے سر پر پہننے والے خود کو کہتے ہیں، اور ”ضَاحِيَةٌ“

کے معنی کھلے میدان کے بھی ہیں اور چاشت کے وقت کے بھی ہیں، اور ”مَسْجِنًا“ صفت ہے ”ضَرْبًا“ کی۔

### (۳) باب:

یہ باب بلا عنوان ہے۔

﴿وَالسَّالِمِينَ أَمْحَأْتُمْ خَيْبًا﴾: اسی اہل مدین لان مدین بلد. و مظلہ، ﴿وَالسَّالِمِينَ الْقَرْيَةَ﴾، ﴿وَالسَّالِمِينَ الْقَرْيَةَ﴾، یعنی اہل القرية والعمر.

﴿وَرَاءَ كُنْهِ ظَهْرِي﴾: بقول: لم تلتفتوا اليه، ويقال اذا لم يقص الرجل حاجته: ظهرت به حاجتي وجعلتني ظهرياً. والظهري هاهنا: ان تأخذ معك دابة أو عاء تستظهر به.

﴿أَزَادُنَا﴾: سقاطنا. ﴿إِجْرَامِي﴾: هو مصدر من أجمرت، وبعضهم يقول: جومت. ﴿الْفُلُكُ﴾ والفلك واحد وهي الفينة والسفن.

﴿مَجْرَاهَا﴾: مَذْفَعُهَا، وهو مصدر أَجْرَيْتُ، وَأَزْسَيْتُ: حَبَسْتُ، ويقرأ: وَمَجْرَاهَا: من جَرَتْ هِيَ. مَرَسَاهَا، من رَسَتْ هِيَ، وَمَجْرِيهَا: وَمُرْسِيهَا، من فُجِلَ بها. الرّايسات: لآيات.

### ترجمہ و تشریح

﴿وَالِیٰ مَذَیِّنَ أَخَاهُمْ مُّغْنِبًا﴾ یعنی مدین والوں کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ یہاں پر مضاف محذوف ہے۔

اسی کی دوسری مثال یہ ہے ”وَاسَالِ الْقَرْیَةَ“ یعنی سے پوچھیں اور یہ اصل میں ”وَاسَالِ الْقَرْیَةَ“ کے معنی میں ہے کہ قافلہ والوں سے پوچھیں۔

”وَرَاءَ كُنْهِ ظَهْرِي“ پس پشت ڈال دیا، یعنی اس کی طرف توجہ نہیں کی، جب کسی کا مقصد پورا نہ ہو تو اہل عرب کہتے ہیں کہ ”ظہرت بحاجتی وجعلتني ظهرياً“ اور میری ضرورت اور حاجت کو پس پشت ڈال دیا، نظر انداز کر دیا اور مجھ کو پیچھے کر دیا یعنی میری طرف متوجہ نہیں ہوا۔

اس جگہ ”ظہری“ سے وہ جانو۔ یا برتن مراد ہیں جو کام یا ضرورت کیلئے ساتھ رکھتے ہیں۔

”أَزَادُنَا“ اس کے معنی ہیں بالکل گرے پڑے لوگ۔

”إِجْرَامِي“ یہ ”أَجْرَمْتُ“ کا مصدر ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ ”مَجْرَمْتُ“ سے ہے۔

”الْفُلُكُ“ واحد اور جمع دونوں میں مستعمل ہے یعنی کشتی اور کشتیاں۔

”مَجْرَاهَا“ میم کے صر کے ساتھ بمعنی ”مَذْفَعُهَا“ یعنی کشتی کا چلنا یہ مصدر ہے ”أَجْرَمْتُ“ کا، اسی طرح ”أَزْسَيْتُ“ بمعنی ”حَبَسْتُ“ یعنی میں نے کشتی کو لنگر لگا دیا، روک دیا۔

بعض نے ”مَجْرَاهَا“ میم کے فتح کے ساتھ کہا ہے اور یہ ماخوذ ہے ”من جَرَتْ هِيَ“ یعنی وہ کشتی چل پڑی۔ اور اسی طرح ”مَرَسَاهَا“ بفتح میم پڑھا ہے، اور یہ بھی ماخوذ ہے ”رَسَتْ هِيَ“ یعنی وہ کشتی رُک گئی۔

”مَجْرِيهَا“ مُرْسِيهَا“ یعنی اس کشتی کا چلانے والا اور تھانے والا اللہ جلّ جلالہ ہے، اور یہ ”فُجِلَ بها“

یعنی مجھول سے ماخوذ ہے۔

”المؤامسات“ کے معنی ہیں لنگر انداز اور ”ملاقات“ کے معنی ٹھہری ہوئی جی ہوئی۔

### (۳) باب قوله: ﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا﴾ [۱۸]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور وہ گواہی دینے والے کہیں گے کہ: یہ ہیں وہ لوگ جنہوں نے اپنے پروردگار پر جھوٹی باتیں لگائی تھیں۔“

گواہی دینے والوں میں وہ فرشتے بھی شامل ہیں جو انسانوں کے اعمال لکھنے پر مقرر ہیں اور انبیاء کرام علیہم السلام بھی جو اپنی اپنی امتوں کے بارے میں گواہی دیں گے۔ ج  
واحد الأشهاد شاہد، مثل صاحب وأصحاب.  
ترجمہ: ”اشہاد“ کا واحد ”شاہد“ ہے، جیسے ”صاحب وأصحاب“۔

۴۶۸۵ - حدثنا مسدد: حدثنا يزيد بن زريع: حدثنا سعيد وشمام قالا: حدثنا ققادة، عن صفوان بن محرز قال: بنا ابن عمر بطوف إذ عرض رجل لقال: أبا عبد الرحمن، أوقال: يا ابن عمر، هل سمعت النبي ﷺ في النجوى؟ فقال: سمعت النبي ﷺ يقول: ((يذنب المؤمن من ربه)). وقال هشام: ((يذنب المؤمن حتى يضع عليه كنفه فيقرّوه بذنوبه. تعرف ذنب كذا يقول: أعرف رب، يقول: أعرف. - مرتين - فيقول: سترها في الدنيا واغفرها لك اليوم. ثم تطوى صحيفة حسنته. وأما الآخرون أو الكفار فينادى على رؤس الأشهاد: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم)).

وقال شيبان، عن ققادة: حدثنا صفوان. [راجع: ۲۴۴۱]

ترجمہ: صفوان بن محرز روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کعب کا طواف کر رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس نے مخاطب ہو کر کہا اے ابا عبد الرحمن یا اے ابن عمر! کیا آپ نے نبی کریم ﷺ سے سرگوشی (جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ مومنوں سے کریگا) کے بارے میں کچھ سنا ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب دیا میں نے نبی کریم ﷺ سے نہ کہ آپ فرما رہے تھے کہ مومن کو اپنے رب

کے قریب لایا جائے گا۔ اور ہشام کہتے ہیں کہ قیامت کے دن مؤمن اپنے رب کے قریب ہو جائے گا، اللہ ﷻ اپنا ایک طرف اس پر رکھے گا (سایہ رحمت مراد ہے) اور اسکے گناہوں کا اقرار کرانے گا۔ بندہ عرض کرے گا کہ جی ہاں! میں اپنے گناہوں کا اقرار اور اعتراف کرتا ہوں، بے شک مجھے گناہ ہوئے ہیں، چنانچہ دوسرے اسی طرح اقرار کرے گا، اسکے بعد اللہ ﷻ ارشاد فرمائے گا میں نے دنیا میں تمہارے گناہوں کو چھپایا تھا، آج بھی تم کو بخش دیتا ہوں۔ پھر اس کی نیکیوں کا دفتر لپیٹ دیا جائے گا، مگر جہاں تک بات ہے دوسرے لوگوں کی یا کافروں کی، تو گواہوں کے سامنے ان کو آواز لگائی جائے گی اور فرمائے گا کہ یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ باندھے تھے۔

اور شیبان نے اس حدیث کو قنادہ سے روایت کیا کہ ہم سے صفوان نے روایت بیان کی۔

## (۵) باب قولہ: ﴿وَرَحِمْنَاكَ أَخَذُ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْءَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ

أَخَذَهُ أَلِيمٌ حَبِيبٌ﴾ [۱۰۲]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور جو بستیوں عالم ہوتی ہیں، تمہارا رب جب ان کو گرفت میں لیتا ہے تو اُس کی پکڑ ایسی ہی ہوتی ہے۔ واقعی اُس کی پکڑ بڑی دردناک، بڑی سخت ہے۔“

﴿الرَّؤُفُ الْمَرْفُؤُذُ﴾: العون المعین، رفقہ: اعتدہ.

﴿تَرْحَمُونَا﴾: رحموا۔ ﴿فَلَوْلَا كُنَّا﴾: فہلّا کان۔ ﴿أَتَرْفُؤَا﴾: اہلکوا.

ولال ابن عباس: ﴿زَفِيفٌ وَخَبِيفٌ﴾: شدید و صوت ضعیف.

## ترجمہ و تشریح

”الرَّؤُفُ الْمَرْفُؤُذُ“ بمعنی ”العون المعین“ یعنی مدد دہی جائے، عربوں کا مقولہ ہے ”رفقہ“

میں نے انکی مدد کی۔

”تَرْحَمُونَا“ کا مطلب ہے جھکو، مائل ہو جاؤ۔

”فَلَوْلَا كُنَّا“ بمعنی ”فہلّا کان“ پھر کیوں نہ ہوئے۔

”أَتَرْفُؤَا“ بمعنی ”اہلکوا“ یعنی ہلاک کئے گئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”زَفِيفٌ“ کے معنی ہیں خطرناک آواز، ”خَبِيفٌ“ کے معنی

ہیں ہلکی آواز۔

۳۶۸۶۔ حدثنا صدقة بن الفضل: أخبرنا أبو معاوية: حدثنا يزيد بن أبي بردة، عن أبيه، عن أبي بردة، عن أبي موسى رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: ((ان الله ليملئ للظالم حتى اذا أخذه لم يقبله))، قال: لم قرأ ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾. ۵

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ ﷻ ظالم کو مہلت دیتا ہے، مگر جب اس کی گرفت فرماتا ہے تو پھر اس کو نہیں چھوڑتا ہے۔ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں اسکے بعد آپ ﷺ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾۔

(۶) باب قوله: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ

يُذْهِبْنَ الشَّيْئَاتِ﴾ الآية [۱۱۳]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور (اے پیغمبر!) دن کے دونوں سروں پر اور رات کے کچھ حصوں میں نماز قائم کرو۔“

اوقاتِ صلوٰۃ کا اجمالی بیان

یہاں رسول کریم ﷺ کو مخاطب کر کے آپ کو اور آپ کی پوری امت کو اقامتِ صلوٰۃ کا حکم دیا گیا ہے۔ علامہ تفسیر صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین کا اس پر اتفاق ہے کہ ”صلوٰۃ“ سے مراد اس جگہ فرض نمازیں ہیں۔ ۱۔ ”صلوٰۃ کی اقامت“ سے مراد اسکی پوری پابندی اور منہ اومت ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ نماز کو اس کے تمام آداب کے ساتھ ادا کرنا اثر ہے۔

۵۔ وفقی صحیح مسلم، کتاب الجہر والصلۃ والاداب، باب تحریم الظلم، رقم: ۲۵۸۳، وسن الترمذی، ابواب

تفسیر القرآن، باب ومن سورۃ ہود، رقم: ۳۱۱۰، وسن ابن ماجہ، کتاب الفتن، باب العقوبات، رقم: ۳۰۱۸

۱۔ تفسیر القرطبی، ج: ۹، ص: ۱۰۹



بعض نے فرمایا کہ نماز کو اس کے افضل وقت میں ادا کرنا مراد ہے۔

یہ تینوں اقوال ”الصلوۃ“ کی تفسیر میں منقول ہیں اور درحقیقت یہ کوئی اختلاف نہیں یہ سب چیزیں ”اقاصیہ صلوۃ“ کے مفہوم میں شامل ہیں۔

اقامت صلوۃ کا حکم دینے کے بعد نماز کے اوقات کا اجمالی بیان یہ ہے کہ ”دن کے دونوں سروں یعنی شروق اور آخر میں اور رات کے کچھ حصوں میں نماز قائم کرو“۔

دن کے دونوں سروں کی نماز کے متعلق اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ پہلے سرے کی نماز نماز فجر ہے، آخری سرے کی نماز کو بعض حضرات نے مغرب کو قرار دیا ہے کہ دن کے بالکل ختم پر ہے اور بعض حضرات نے عصر کی نماز کو دن کے آخری سرے کی نماز قرار دیا ہے، کیونکہ دن کی آخری نماز وہی ہے، مغرب کا وقت دن کا جز نہیں بلکہ دن گزرنے کے بعد آتا ہے۔

”وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ“ یعنی رات کے حصوں کی نماز سے مراد جمہور مفسرین نے مغرب وعشاء کی نماز کو قرار دیا ہے اور ایک حدیث سے انکی تائید ہوتی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”ہما زلفعا اللیل المغرب والعشاء“ یعنی رات کے بعض حصوں میں نماز سے مراد مغرب وعشاء کی نمازیں ہیں۔

چنانچہ طبری النہار - سے مراد صبح اور عصر کی نماز ہوئی اور زلفعا من اللیل - سے مراد مغرب وعشاء ہے، تو اس آیت میں چار نمازوں کے اوقات کا بیان آگیا صرف ظہر کی نماز کا بیان رہ گیا جو دوسری آیت ﴿الصلوۃ للذکر الشمس إلى غسق الليل﴾ [الاصراء: ۷۸] میں آیا ہے۔

### عظیم فائدہ

اس آیت مذکورہ میں اقصیٰ صلوۃ کے حکم کے بعد ان کا ایک عظیم فائدہ بھی بتایا گیا ہے کہ ﴿انَّ الْخِصَانِ يُلْجِنُ السُّبُحَاتِ﴾ یعنی نیک کام بُرے کاموں کو مٹا دیتے ہیں۔

حضرات مفسرین نے فرمایا ہے کہ نیک کام سے تمام نیک کام مراد ہیں جن میں نماز، روزہ، زکوٰۃ، صدقات، حسن خلق، حسن معاملہ وغیرہ سب داخل ہیں مگر نماز کو ان سب میں اولیت حاصل ہے۔

اسی طرح ”سُبُحَاتِ“ کا لفظ تمام بُرے کاموں کو حاوی اور شامل ہے خواہ وہ کتنا کبیرہ ہوں یا صغیرہ۔

لیکن قرآن مجید کی ایک دوسری آیت نیز رسول اللہ ﷺ کے متعدد ارشادات نے اس کو صغیرہ گناہوں کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے معنی یہ ہیں کہ نیک کام جن میں نماز سب سے افضل ہے، صغیرہ گناہوں کا کفارہ کر دیتے ہیں اور ان کے گناہ کو مٹا دیتے ہیں۔

قرآن کریم میں ہے کہ

﴿إِنْ تَصُغِرُوا كَبَائِرَ مَا فَتَنُوكَ عَنْهُ لُكُفَرُ عَنْكُمْ  
سَيِّئَاتِكُمْ﴾

یعنی اگر تم بڑے گناہوں سے بچتے رہو تو ہم تمہارے  
چھوٹے گناہوں کا خود کفارہ کر دیں گے۔ ۵

﴿وَزُلْفَاءُ﴾ ساعات بعد ساعات. منہ سمیت المزدلفۃ. الزلف: منزلة بعد منزلة.  
واما ﴿زُلْفَى﴾ فمصدر من القربى. اذ دلفوا: اجتمعوا. ﴿أَزْلَفْنَا﴾: جمعنا.

### ترجمہ و تشریح

”وَزُلْفَاءُ“ کے معنی ہیں ساعت بساعت اور اسی سے ”مزدلفۃ“ نکلا ہے، کیونکہ مزدلفہ میں لوگ رات کے وقت میں آتے ہیں۔ ”زلف“ کے معنی ہیں منزل بخزل۔  
”زُلْفَى“ مصدر ہے اور اس کا مطلب ہے قریب۔  
اور ”أَزْلَفْنَا“ کے معنی ہیں جمع ہو گئے۔  
”أَزْلَفْنَا“ کے معنی ہم نے جمع کیا اور یہ متحدی ہے۔

۴۶۸۷۔ حدثنا مسدد: حدثنا يزيد بن زريع: حدثنا سليمان العمي، عن أبي  
عثمان، عن ابن مسعود ؓ أن رجلا أصاب من امرأة قبله فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك  
له فأنزلت عليه ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ كُلَّهَا﴾ وَزُلْفَاءُ مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ  
السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ كَانُوا ﴿قال الرجل: ألى هذه قال: (لن عمل بها من  
أمتي)). [راجع: ۵۲۶]

ترجمہ: حضرت ابن مسعود ؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے ایک غیر عورت کا بوسہ لیا، اور پھر یہ

بات رسول اللہ ﷺ کے سامنے آکر بیان کر دی (اور معافی کی التجا کی)، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَىٰ مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ تو اس آدی نے عرض کیا کہ کیا یہ حکم صرف میرے لئے ہے یا سب کیلئے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، میری امت میں سے جو بھی اس پر عمل سب کے لئے ہے۔

## (۱۲) سورۃ یوسف

### سورۃ یوسف کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ سورت مکی ہے، اور اس میں ایک سو گیارہ آیتیں اور بارہ رکوع ہیں۔ یہ سورت بھی مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی تھی۔

کنوئیں سے بازار مصر تک

اسیری سے زعیم سلطنت تک کا سفر

بعض روایات میں ہے کہ کچھ یہودیوں نے آنحضرت ﷺ سے یہ سوال کروایا تھا کہ بنو اسرائیل کے لوگ جو فلسطین کے باشندے تھے، مصر میں جا کر کیوں آباد ہوئے؟

ان لوگوں کا خیال تھا کہ آپ ﷺ کے پاس چونکہ بنو اسرائیل کی تاریخ معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے، اس لئے آپ اس سوال کا جواب نہیں دے پائیں گے اور اس طرح آپ ﷺ کے خلاف یہ پروپیگنڈا کرنے کا موقع مل جائیگا کہ آپ (معاذ اللہ) سچے نبی نہیں ہیں۔

اس سوال کے جواب میں اللہ ﷻ نے یہ پوری سورۃ یوسف نازل فرمادی جس میں پوری تفصیل اور وضاحت کے ساتھ حضرت یوسف علیہ السلام کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے۔

در اصل بنو اسرائیل کے جد امجد حضرت یعقوب علیہ السلام تھے، انہی کا دوسرا نام اسرائیل بھی تھا۔ انکے بارہ صاحبزادے تھے، انہی کی نسل سے بنو اسرائیل کے بارہ قبیلے پیدا ہوئے۔ اس سورت میں بتایا گیا ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے صاحبزادوں کے ساتھ فلسطین میں مقیم تھے جن میں حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائی بنیامین بھی شامل تھے۔ ان دونوں کے سوتیلے بھائیوں نے سازش کر کے حضرت یوسف علیہ السلام کو ایک کنوئیں میں ڈال دیا، جہاں سے ایک قافلے نے انہیں اٹھا کر مصر کے ایک سردار کے ہاتھ بیچ دیا، شروع میں وہ غلامی کی زندگی گزارتے رہے، لیکن اُس واقعے کے تحت جسکی تفصیل اس سورت میں آ رہی ہے، اس سردار کی بیوی زلیخا نے

نہیں گرفتار کر کے جیل بھجوا دیا۔

اللہ ﷻ کا کرنا ایسا ہوا کہ مصر کے بادشاہ کے ایک خواب کی صحیح تعبیر دینے پر بادشاہ ان پر مہربان ہوا، اور انہیں نہ صرف جیل سے نکال کر باعزت بری کر دیا، بلکہ انہیں اپنا وزیر خزانہ مقرر کیا، اور بعد میں حکومت کے سارے اختیارات انہی کو سونپ دیے۔ اس کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین کو فلسطین سے مصر بلوایا، اس طرح ہوا اسرائیل فلسطین سے مصر منتقل ہو گئے۔

### احسن القصص - نہایت حسین طرز بیان

سورہ یوسف کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں حضرت یوسف علیہ السلام کا پورا واقعہ ایک ہی تسلسل میں نہایت حسین اور بہترین طرز بیان کے ساتھ تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے، جس کو قرآن کریم میں احسن القصص یعنی بہترین واقعہ کہا گیا ہے اور تقریباً پوری سورت اسی کیلئے وقف ہے، یہ واقعہ کسی اور سورت میں نہیں آیا۔

اس واقعے کو اتنی تفصیل کے ساتھ بیان کر کے اللہ ﷻ نے ان کافروں پر ایک حجت قائم فرمادی ہے جو آنحضرت ﷺ کی نبوت کا انکار کرتے تھے۔ یہ بات ان پر بھی واضح تھی کہ اس واقعے کا علم ہونے کا آپ کے پاس کوئی ذریعہ نہیں تھا۔ لہذا یہ تفصیل آپ کو وحی کے علاوہ کسی اور طریقے سے حاصل نہیں ہو سکتی تھی۔

انکے علاوہ مکہ مکرمہ میں آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کو کفار مکہ کی طرف سے جن تکلیفوں کا سامنا کرنا پڑا تھا، ان کے پیش نظر اس واقعے میں آپ کے لئے تسلی کا بھی بڑا سامان تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام اپنے بھائیوں کی سازش کے نتیجے میں بڑے سخت حالات سے گزرے، لیکن آخر کار اللہ ﷻ نے انہی کو عزت، شوکت اور سر بلندی عطا فرمائی، جن لوگوں نے انہیں تکلیفوں کا نشانہ بنایا تھا، ان سب کو انکے آگے جھکنا پڑا۔

اسی طرح آنحضرت ﷺ کو اگرچہ مکہ مکرمہ میں تکلیفیں اٹھانی پڑ رہی ہیں، لیکن آخر کار یہ سازشی لوگ آپ ہی کے سامنے جھکیں گے اور حق غالب ہو کر رہے گا۔ اس کے علاوہ بھی اس واقعے میں مسلمانوں کیلئے بہت سے سبق ہیں، شاید اسی لئے اللہ ﷻ نے اس کو بہترین قصہ قرار دیا ہے۔

وقال فضيل، عن حصين، عن مجاهد: ﴿مُتَكَاً﴾: الاخرج: بالعين مشية متكا. وقال

ابن عيسى، عن رجل، عن مجاهد: مُتَكَاً: كل شيء قطع بالسكين. وقال قتادة: ﴿لَذُو عِلْمٍ﴾: عامل بما علم.

وقال سعيد بن جبیر: ﴿ضَوَّاعٌ﴾: مكرک الفارسی الذى يلتقى طرفاه، كانت تشرب به الأعاجم. وقال ابن عباس: ﴿تَفْنَدُونَ﴾: تجهلون.

وقال غيره: ﴿غَابَاةُ الْجُبِّ﴾: كل شيء غيب عنك شيئا فهو غاباة. و﴿الْجُبِّ﴾ الركبة التى لم تطو. ﴿بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾: بمصدق. ﴿أَفْذُهُ﴾ قبل أن يأخذ فى النقصان يقال: بلغ أشده، وبلغوا أشدهم. وقال بعضهم: واحدها شد.

والمعكأ: ما اتكأت عليه لشراب أو لحديث أو لطعام، وأبطل الذى قال: الأترج، وليس فى كلام العرب الأترج فلما احتج عليهم بأنه المعكأ من نمارق فروا الى شرمه، فقالوا: إنما هو المعكأ ساكنة العاء، وإنما المعكأ طرف البظر. ومن ذلك قبل لها: معكأ وابن المعكأ فان كان ثم أترج لانه بعد المعكأ.

﴿شَفَّهَهَا﴾: يقال: بلغ الى شفالها، وهو غلاف قلبها، وأما شففها: فمن المشعوف. ﴿أَضْبُ إِلَيْهِنَّ﴾: أميل اليهن حبا. ﴿أَضْفَاتُ أَخْلَامٍ﴾: ما لا تاول له.

والضفث ملء الهد من حشيش وما أشبهه ومنه. ﴿وَتَحْدُ بِيَدِكَ ضِفْثًا﴾ [ص: ۴۴] لا من لوله: ﴿أَضْفَاتُ أَخْلَامٍ﴾ واحدها ضفث.

﴿نَجِيرٌ﴾: من الميرة. ﴿وَلَنَزَادُ كَيْلَ بَوِيرٍ﴾: ما يحمل بعير. ﴿أَوْ إِلَى إِلَيْهِ﴾: ضم إليه. ﴿السَّقَايَةُ﴾: مكالم.

﴿اسْعَاسُوا﴾ يسعسوا أو لابسوا من روح الله معناه الرجاء ﴿خَلَصُوا نَجِيًّا﴾ اعترفوا بحبا والجمع أنجية يعناجون، الواحد: نجى والاثان والجمع بجى وأنجية ﴿تَفْعُلُ﴾: لا تزال.

﴿حَرَضًا﴾ محرطاً: يذيك الهم. ﴿تَحَسَّسُوا﴾: تَحَيَّرُوا. ﴿مُزْجَاةٌ﴾: لليلة. ﴿غَابِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾: عامة المجلة.

### ترجمہ و تشریح

حضرت فضیل بن عیاض رحمہ اللہ، حصین سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”مَعْكَا“ بمعنی ”الانزعاج“ اور اسکی تفصیل بتا رہے ہیں کہ حبشی زبان میں ”معكأ“ لیوں کو کہتے ہیں۔

اور حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ ایک آدمی کے واسطے سے حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ ”مَعْكَ“ ہر وہ چیز ہے جس کو چھری سے کاٹا جاتا ہے۔

حضرت قتادہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”لَذُو عِلْمٍ“ کے معنی ہیں اپنے علم پر عمل کرنے والا۔  
حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ، لفظ ”مَضَاوَعُ“ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ فارس والوں یعنی اہل عراق کا ایک پیمانہ ہے جس کے دونوں طرف مل جاتے ہیں، اور نعم کے لوگ اس برتن سے پیتے تھے۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ ”تُفْتَلَدُونَ“ کے معنی ہیں ”مَجْهُلُونَ“ یعنی تم جاہل نہ کہو، نقصان عقل کی طرف منسوب نہ کرو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے علاوہ یعنی حضرت ابوعبیدہ رحمہ اللہ نے کہا کہ ”عِبَابَةُ الْحُبِّ“ کنوئیں کی تاریکی اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر وہ چیز جو تم سے کسی چیز کو چھپا دے، غائب کر دے۔  
”الْحُبِّ“ وہ کنواں ہے جس کی بندش نہ ہوئی ہو یعنی اوپر چاروں طرف دیوار نہ ہو۔  
”بِمُؤْمِنٍ لَنَا“ بمعنی ”بِمَصْدُقٍ“ یعنی ہماری تصدیق کرنے والے نہیں ہیں۔

”أَفْلَدُ“ سے مراد وہ عمر ہے جو نقصان و انحطاط سے پہلے ہو، یعنی تیس برس تک انسان کی نشوونما مکمل ہو جاتی ہے، چالیس برس کے بعد انسان کے جسم میں انحطاط و زوال شروع ہو جاتا ہے، تو اس درمیانی عمرے کو کہتے ہیں۔

بعض لوگ یعنی اہل عرب کہتے ہیں کہ ”بَلَغَ أَشُدَّهُ، وَبَلَغُوا أَشُدَّهُمْ“ یعنی اپنی قوت اور جوانی پر پہنچ گیا۔ اور بعض لوگ یعنی سیبویہ نے کہا کہ ”أَفْلَدُ“ کا واحد ”هَلْدُ“ ہے۔

یہاں سے امام بخاری رحمہ اللہ دوبارہ لفظ ”مَعْكَ“ پر بحث شروع کر رہے ہیں۔  
”مَعْكَ“ وہ چیز یعنی وہ مسند گاؤں کیجیہ جس پر کھانے پینے یا بات کرنے کیلئے ٹیک لگائیں۔ اور غلط کہا ان لوگوں نے کہ جنہوں نے اس کا معنی ”الْأَلْوَجُ“ بیان کیا۔ یعنی امام بخاری رحمہ اللہ حضرت ابوعبیدہ رحمہ اللہ کی تقلید میں کہتے ہیں کہ ”مَعْكَ“ کا معنی جو حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے ”الْأَلْوَجُ“ یعنی لیون کہا ہے وہ غلط ہے۔

کلام عرب میں ”الْأَلْوَجُ“ نہیں ہے یعنی ”مَعْكَ“ کا معنی عربی میں ”الْأَلْوَجُ“ بالکل نہیں آیا ہے۔  
پھر جب ان کے خلاف دلیل پیش کی گئی کہ ”مَعْكَ“ کے معنی مسند اور ٹکیہ کے ہیں تو وہ اس سے بھی بدتر معنی جو عقلاً اور نقلاً بالکل غلط ہو بیان کرنے لگے اور کہنے لگے کہ یہ لفظ ”مَعْكَ“ - عام کے سکون کے ساتھ یعنی بلا تشدید ہے اور یہ غلط اس لئے کہ ”مَعْكَ“ عورت کے شرم گاہ کا کنارہ ہے، جہاں سے عورت کا ختنہ کرتے ہیں تو ختنہ کے بعد جو حصہ باقی رہتا ہے اس کو ”مَعْكَ“ کہتے ہیں۔ اسی وجہ سے عورت کو ”مَعْكَ“ اور اس کے بیٹے کو ”ابن

المعكاً" کہا جاتا ہے۔

پھر اگر وہاں زلیخا کی مجلس میں لیوں رہا ہوگا تو مسند تکبہ کے بعد ہی ہوگا۔

"خَفَفَهَا" کے معنی ہیں اسے شغاف تک چ پہنچا، اور "شغاف" دل کے غلاف پر دے کو کہتے ہیں۔

اور جہاں تک بات ہے "شعفها" سے کی تو یہ لفظ "مشعوف" سے مشتق ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایک قرأت عین مہملہ کے ساتھ ہے جو "مشعوف" سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں فریفتہ شدہ یعنی یوسف نے اس کو فریفتہ کر دیا۔

"أَضْبَتِ النَّهْنُ" بمعنی "أَمِلَ الْبَهْنُ حِمَاً" یعنی میں ان کی طرف محبت سے مائل ہو جاؤں گا۔  
 "أَضْبَتِ اخْلَامَ" کے معنی وہ خواب جن کی کوئی تعبیر نہ ہو اور "الطَّعْتُ" یعنی مفرد اس معنی میں ہوتا ہے کہ گھاس یا اس کی طرح کی کوئی چیز تنکے وغیرہ سے مٹی کو بھر لینا۔

سورہ ص کی یہ آیت ﴿وَوَسَّطُ يَسُوفُ﴾ اسی معنی میں ہے۔ جبکہ یہاں سورہ یوسف میں جو ﴿أَضْبَتِ اخْلَامَ﴾ آیا ہے وہ اس مفرد کے معنی میں نہیں ہے۔

"نَجِیْرٌ" ماخوذ ہے "العمرۃ" سے جس کے معنی ہیں غلہ لانا۔

"وَنَزَّادًا كَثِیْلًا نَجِیْرٌ" سے مراد یہ ہے کہ ایک اونٹ جو بوجھ اٹھا سکے۔

"أَوَى إِلَیْهِ" کے معنی ہیں "ضم الیہ" انہیں ساتھ ملا لیا، اپنے پاس جگہ دی۔

فرماتے ہیں "السَّقَامَةُ" کے معنی ہیں "مکھال" یعنی پیانہ۔

"اسْتَعَاثُوا" بمعنی تاامید ہو گئے اور یہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی رحمت سے تاامید مت ہو۔

"مَخْلُصُوا لِنَجْمٍ" بمعنی الگ ہو کر صلاح کرنے لگے۔

"تَفَقُّوْا" بمعنی "لاحتزال" یعنی تو ہمیشہ رہے گا، برابر رہے گا۔

"حَرَضًا" بمعنی "محوضہ" مصدر بمعنی اسم مفعول ہے، اس کے معنی ہیں مضطرب، بیمار پھر اسکی تفسیر بیان

کرتے ہیں "یَذْهَبُ الْهَمُّ" یعنی غم آپ کو گھلا دے گا۔

"تَحَسُّسًا" بمعنی "تَحْصُرًا" یعنی تم خبر لو، "تَحَسُّسٌ" کے معنی ہے خبر لینا، تلاش کرنا، ٹوٹ لگانا۔

"مُزْجَاةٌ" کے معنی قلیل دنا تص کے ہیں۔

"غَاجِیۃٌ مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ" کے معنی ہوئے "عامۃ المجلۃ" یعنی ایسا عام و عالمگیر عذاب جو انکو محیط

ہو کسی کو نہ چھوڑے، ایسا عذاب جو جمل کے طرح ہو جائے۔



## (۱) باب قوله: ﴿وَنُتِمُّ بِغَمَّةٍ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ﴾ الآية [۶]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور تم پر اور یعقوب کی اولاد پر اپنی نعمت اُسی طرح پوری کرے گا۔“

۳۶۸۸۔ حدثنا عبد الله بن محمد: حدثنا عبد الصمد، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو بن عبد الرحمن عن النبي ﷺ قال: ((الكریم ابن الکریم ابن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراهیم))۔ (راجع: ۳۳۸۲)  
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عزت والے، عزت والے کے بیٹے، عزت والے پوتے، عزت والے کے پڑپوتے، حضرت یوسف علیہ السلام ہیں، ان کے والد یعقوب علیہ السلام واداء اسحاق علیہ السلام، پردادا ابراہیم علیہ السلام (سب پیغمبر) تھے۔

## (۲) باب قوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لِيُيُوسُفُ إِخْوَتُهُ الْيَسَابِلِينَ﴾ [۷]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ (تم سے یہ واقعہ) پوچھ رہے ہیں، اُن کیلئے یوسف اور اُن کے بھائیوں (کے حالات میں) بڑی نشانیاں ہیں۔“

## قصہ یوسف علیہ السلام میں عقل والوں کیلئے نشانیاں

اس آیت میں اس بات پر متنبہ کیا گیا ہے کہ اس سورۃ میں آنے والے قصہ یوسف علیہ السلام کو محض ایک قصہ نہ سمجھو، بلکہ اس میں سوال کرنے والوں اور تحقیق کرنے والوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مکہ کی بڑی نشانیاں اور ہدایتیں ہیں۔

اس سے مراد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن یہودیوں نے نبی کریم ﷺ کی آزمائش کیلئے یہ قصہ آپ سے پوچھا تھا ان کیلئے اس میں بڑی نشانیاں ہیں۔ روایت میں ہے کہ جب آپ ﷺ کی مکہ معظمہ میں بعثت ہوئی اور اس کی خبر شرب (عدینہ منورہ) پہنچی تو وہاں کے یہودیوں نے اپنے چند آدمی اس کام کے لئے مکہ معظمہ بھیجے کہ وہ جا کر آنحضرت ﷺ کی آزمائش کریں، اس لئے یہ سوال ایک مبہم انداز میں اس طرح کیا گیا کہ اگر آپ خدا کے سچے نبی ہیں تو یہ بتائیے کہ وہ کونسا پیغمبر ہے جس کا ایک بیٹا ملک شام سے مصر لے جایا گیا اور باپ اس کے غم میں روتے

روتے ناچتا ہو گئے۔

یہ واقعہ یہودیوں نے اس لئے منتخب کیا تھا کہ نہ اس کی کوئی عام شہرت تھی، نہ مکہ میں کوئی اس واقعہ سے واقف تھا اور اس وقت کہ میں اہل کتاب میں سے بھی کوئی نہ تھا جس سے بحوالہ تورات وانجیل اس قصہ کا کوئی جزء معلوم ہو سکتا، ان کے اس سوال پر ہی پوری سورہ یوسف نازل ہوئی جس میں حضرت یعقوب اور حضرت یوسف علیہما السلام کا پورا قصہ مذکور ہے اور اتنی تفصیل سے مذکور ہے کہ تورات وانجیل میں بھی اتنی تفصیل نہیں، اس لئے اس کا بیان کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کھلا ہوا معجزہ تھا۔

اور اس آیت کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ قطع نظر سوال یہود کے خود یہ واقعہ ایسے امور پر مشتمل ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی بڑی نشانیاں اور تحقیق کرنے والوں کے لئے بڑی ہدایتیں اور احکام و مسائل موجود ہیں کہ جس بچے کو بھائیوں نے ہلاکت کے غار میں ڈال دیا تھا اللہ تعالیٰ کی قدرت نے اس کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا اور کس طرح اس کی حفاظت کی، اپنے خاص بندوں کو اپنے احکام کی پابندی کا کس قدر گہرا رنگ عطا فرمایا کہ جو ان کے زمانے میں تعیش کا بہترین موقع ملتا ہے، مگر وہ خدا تعالیٰ کے خوف سے نفس کی خواہشات پر کیسا قابو پاتے ہیں کہ صاف اس بلا سے نکل جاتے ہیں اور یہ کہ جو شخص تنگی اور تنویر کی اختیار کرے اللہ تعالیٰ اس کو اپنے مخالفین کے مقابلے میں کسی عزت دینے ہیں اور مخالفین کو اس کے قدموں میں لا ڈالتے ہیں۔

یہ سب عبرتیں اور نصیحتیں اور قدرت الہیہ کی عظیم نشانیاں ہیں جو ہر تحقیق کرنے والے اور غور کرنے والے کو معلوم ہو سکتی ہیں۔ ج۔

۴۶۸۹ - حدثنی محمد: أخبرنا عبدة، عن عبدة الله، عن سعيد بن أبي سعيد، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سئل رسول الله ﷺ: أي الناس أكرم؟ قال: ((أكرمهم عند الله أتقاهم))، قالوا: ليس عن هذا نسالك، قال: ((أكرم الناس يوسف بنى الله ابن بنى الله ابن بنى الله))، قالوا: ليس عن هذا نسالك، قال: ((لعمري معادن العرب تسألوني؟)) قالوا: نعم، قال: ((فخياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا))۔

تابعہ أبو اسامة، عن عبدة الله۔ [راجع: ۳۳۵۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کون سب سے زیادہ عزت و شرافت والا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ ﷻ کے نزدیک سب سے عزت و شرافت والا وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ متقی و پرہیزگار ہو۔ لوگوں نے عرض کیا، ہمارا سوال کرنے کا یہ مقصد نہیں ہے؟

چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو پھر سب سے زیادہ صاحب عزت و شرافت والے اللہ کے نبی حضرت یوسف علیہ السلام ہیں، جو اللہ کے نبی (حضرت یعقوب علیہ السلام) کے بیٹے، اللہ کے نبی (حضرت اسحاق علیہ السلام) کے پوتے، حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے پڑپوتے ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ ہمارا مطلب یہ بھی نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اچھا تو کیا تم لو مجھ سے عرب کے خاندانوں کے متعلق پوچھتے ہو؟ تو کہنے لگے جی ہاں! پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو جاہلیت میں شریف تھے وہ اسلام میں بھی شریف ہیں، جب کہ دین کی سمجھ کو حاصل کریں یعنی صاحب علم ہوں۔ ابواسامہ نے اس میں (عہدہ) کی متابعت کی ہے، عید اللہ سے روایت کرنے میں۔

### (۳) باب قوله: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرًا جَمِيلًا﴾ [۱۸]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اُن کے والد نے کہا: (حقیقت یہ نہیں ہے) بلکہ تمہارے دلوں نے اپنی طرف سے ایک بات بتائی ہے۔ اب تو میرے لئے صبر ہی بہتر ہے۔“

۴۶۹۰ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله: حدثنا ابراهيم بن سعد، عن صالح، عن ابن شهاب. قال: وحدثنا الحجاج: حدثنا عبد الله بن عمر النعمري: حدثنا يونس ابن يزيد اليماني قال: سمعت الزهري، سمعت عروة ابن الزبير، وسعيد بن المسيب، وعلقمة بن وقاص، وعبد الله بن عبد الله، عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال لها اهل الافك ما قالوا لبرأها الله. كل حدثني طائفة من الحديث. قال النبي ﷺ: ((ان كنت برينة لمسيرك الله، وان كنت السميت بطلب فاستغفرى الله وتوبى اليه)). قلت: ابي والله لا اجد مفعلا الا ابا يوسف ﴿فَصَبْرًا جَمِيلًا﴾ وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿إِنَّ الْإِنِّنَ جَاوَزًا بِالْأَلْفِ كُفَّةً مِنْكُمْ﴾ الْعَشْرَ الْآيَات. [راجع: ۲۵۹۳]

ترجمہ: امام زہری رحمہ اللہ نے بیان کیا میں نے عروہ بن زبیر، سعید بن مسیب، علقمہ بن وقاص اور عبد اللہ بن عبد اللہ رحمہم اللہ انجمن سے نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس واقعہ کے متعلق سنا جس میں تہمت لگانے والوں نے آپ پر جہمت لگا دی تھی، پھر اللہ عزوجل نے ان کی پاکی ظاہر کر دی تھی۔ ان تمام حضرات (عروہ بن زبیر، سعید بن مسیب، علقمہ بن وقاص اور عبد اللہ بن عبد اللہ رحمہم اللہ انجمن) نے مجھ سے اس واقعہ کا ایک ایک حصہ بیان کیا۔ نبی اکرم ﷺ نے (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے) فرمایا کہ اگر تم اس سب سے بری ہو تو اللہ عزوجل معترف تمہارا ان سب تہمتوں سے بری ہونے کا اعلان فرمادے گا (یعنی تمہاری پاکی

ظاہر کر دے گا) اور اگر تم آلودہ ہو گئی ہو اس گناہ سے تو اللہ ﷻ سے مغفرت طلب کرو اور اس کے سامنے توبہ کرو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں کہا کہ اللہ کی قسم! میں تو حضرت یوسف علیہ السلام کے والد کے علاوہ کسی کی مثال نہیں پاتی ہوں، ﴿فَصَبْرٌ جَمِیلٌ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ﴾ یعنی اب تو میرے لئے صبر ہی بہتر ہے۔ اور جو باتیں بتائی جا رہی ہیں، ان پر اللہ ہی کی مدد درکار ہے۔ اور پھر اللہ ﷻ نے (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی برأت میں) یہ دس آیات نازل فرمائیں ﴿اِنَّ الَّذِیْنَ جَاؤْا بِالْاِلٰفِکَ غَضَبٌ مِّنْکُمْ﴾۔

۳۶۹۱۔ حدثنا موسیٰ: حدثنا ابو احوالہ، عن حصین، عن ابی وال: حدثنی مسروق بن الاعدع قال: حدثنی، ام رومان، وہی ام عائشہ قالت: بینا انا وعائشہ اخذلہا الحمی، فقال النبی ﷺ: ((لعل فی حدیث تحدث))، قالت: نعم، ولعدت عائشہ، قالت: مفلی ومملکم کبعقوب وبنیہ ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَکُمۡ اَنْفُسَکُمۡ اَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِیلٌ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ﴾. [راجع: ۳۳۸۸]

ترجمہ: مسروق ابن اجدع کا بیان ہے کہ مجھ سے ام رومان رضی اللہ عنہا نے بیان کیا، جو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی والدہ ہیں، کہ میں اور عائشہ بیٹھے ہوئے تھے کہ عائشہ کو بخار چڑھ گیا، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ کہ غالباً یہ ان باتوں کی وجہ سے ہوا ہوگا، جو کہ بولی جا رہی ہیں۔ ام رومان نے عرض کیا کہ جی ہاں! ایسا ہی ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیٹھ گئیں اور کہنے لگیں کہ میری اور آپ لوگوں کی مثال حضرت یعقوب علیہ السلام اور ان کے بیٹوں جیسی ہے یعنی یعقوب علیہ السلام نے بیٹوں سے فرمایا تھا ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَکُمۡ اَنْفُسَکُمۡ اَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِیلٌ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ﴾۔ ۵

(۴) باب قوله: ﴿وَرَاوَدْنَاهُ الْيَنٰی هُوَ فِیْ نَجْوٰی عَنْ نَفْسِهٖ وَعَلَّقَتْ الْاَنْزَابُ

وَلَا تَکَ هُنٰی لَکَ﴾ [۲۳]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور جس عورت کے گھر میں وہ رہتے تھے، اُس نے اُن کو ورقلانے کی۔ کوشش کی، اور سارے دروازے بند کرنے کے بعد کہنے لگی: آج بھی جاؤ۔“

وقال عکرمہ: ﴿هُنٰی لَکَ﴾ بالحدود الیہ ہلم. وقال ابن جبیر: تعالہ.

ترجمہ: حضرت مکرّمہ رحمہ اللہ نے کہا ”هَيْتَ لَكَ“ حورانی زبان میں بمعنی ”ہلم“ یعنی آ جاؤ اور حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے کہا کہ بمعنی ”تعالہ“ ہے یعنی آ جاؤ۔

۳۶۹۲۔ حدثني أحمد بن سعيد: حدثنا بشر بن عمر: حدثنا شعبه، عن سليمان، عن أبي وال، عن عبدالله بن مسعود: ﴿قَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾، وَالْمَا نَقَرُوهَا كَمَا عَلِمْنَاهَا. ﴿مَنْوَاهُ﴾: مَقَامُهُ. ﴿وَالْفَيَا﴾: وَجَدَاءُ. ﴿وَالْقَوَاءُ هُمْ﴾، ﴿وَالْفَيَا﴾.

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ: ﴿هَيْتَ هَجِجْتُ وَيَسْعُرُونَ﴾ (الصّلاّت: ۱۲).

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے (اس آیت کے بارے میں) روایت ہے کہ ﴿قَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾ بلاشبہ ہم اس کو پڑھتے ہیں جس طرح ہمیں اس کی تعلیم دی گئی یعنی آنحضرت ﷺ نے جیسے ہمیں سکھایا۔  
”مَنْوَاهُ“ بمعنی ”مقامہ“ یعنی اس کا ٹھکانہ، اور ”وَالْفَيَا“ کسی چیز کو پانے/حاصل کرنے کے معنی میں ہے، یعنی دونوں نے پایا، ﴿وَالْقَوَاءُ هُمْ﴾ انہوں نے اپنے باپ دادا کو پایا، اور ﴿وَالْفَيَا﴾ یعنی ہم نے پایا، یہ دونوں اسی معنی میں ہیں۔

حضرت ابن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ ﴿هَيْتَ هَجِجْتُ وَيَسْعُرُونَ﴾ یہ آیت اس سورہ یعنی سورہ یوسف میں ٹکس بلکہ یہ آیت سورہ صافات کی ہے۔

۳۶۹۳۔ حدثنا الحميدى: حدثنا سليمان، عن الأعمش، عن مسلم، عن مسروق، عن عبدالله بن قريش لما أبطلوا عن النبي ﷺ بالاسلام قال: ((اللهم اكفنيهم بسبع كسيع يوسف))، فأصابهم سنة حصت كل شيء حتى أكلوا العظام حتى جعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى بينه وبينها مثل الدخان. قال الله: ﴿فَإِذَا نَفِثَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ (الدخان: ۱۰۰) قال الله: ﴿وَأَنَّا كَاذِبُونَ الْعَذَابَ فَلْيَبْلُوا فِئَكُمُ عَائِلُونَ﴾ (الدخان: ۱۵).

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ قریش نے جب نبی کریم ﷺ پر ایمان لانے میں تاخیر کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ! مجھے یوسف ؑ کے زمانہ میں سات برس کا قحط پڑا تھا ان پر ایسا قحط بھیج۔ پھر ان لوگوں پر ایسا قحط آیا کہ ہر چیز کو ختم کر دیا، یہاں تک کہ ان لوگوں نے ہڈیوں کو کھایا، جو شخص آسمان کی طرف دیکھتا تو اپنے درمیان اور آسمان کے درمیان دھواں سا دیکھتا (یعنی شدت بھوک و کثرت فاقہ سے چٹائی بھی کمزور ہو گئی کہ جب اوپر دیکھتا تو دھواں سا نظر آتا)۔ اسی پر اللہ ﷻ نے فرمایا ﴿فَإِذَا نَفِثَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ اب آپ ان کیلئے اس روز کا انتظار کیجئے کہ آسمان ایک واضح دھواں لائے جو ان سب لوگوں پر عام ہو جائے، اور اللہ ﷻ نے فرمایا ﴿وَأَنَّا كَاذِبُونَ الْعَذَابَ فَلْيَبْلُوا فِئَكُمُ عَائِلُونَ﴾ ہم

تھوڑی مدت کیلئے اس عذاب کو ہٹا دیجیے ہیں، مگر تم پھر اپنی اسی حالت کفر پر آ جاؤ گے۔ (حضرت ابن مسعود ؓ نے فرمایا کہ) کیا قیامت کے روز ان کافروں سے عذاب کو ہٹایا جائے گا؟ بلکہ یہ دھوئیں کا تو واقعہ گذر چکا اور ان کی پکڑ بھی ہو چکی۔

(۵) باب قولہ: ﴿لَمَّا جَاءَهُ الرُّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ ذَنبِكَ﴾ الی قولہ ﴿فَلَن﴾

خاض اللہ [۵۱:۵۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”چنانچہ جب اُن کے پاس ایچی پہنچا تو یوسف نے کہا: اپنے مالک کے پاس واپس جاؤ، اور اُن سے پوچھو کہ اُن عورتوں کا کیا قصہ ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے؟ میرا پروردگار ان عورتوں کے کمر سے خوب واقف ہے۔ بادشاہ نے (اُن عورتوں کو بلا کر اُن سے) کہا: تمہارا کیا قصہ تھا جب تم نے یوسف کو درغلانے کی کوشش کی تھی؟ ان سب عورتوں نے کہا کہ: حاشا للہ!“

یعنی حضرت یوسف ؑ نے قاصد سے کہا کہ تم اپنے بادشاہ کے پاس واپس جا کر پہلے یہ دریافت کرو کہ آپ کے نزدیک ان عورتوں کا معاملہ کس طرح ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے، کیا اس واقعہ میں وہ مجھے مشتبہ سمجھتے ہیں؟ میرا کوئی قصور قرار دیتے ہیں؟ یہاں یہ بات بھی غور طلب ہے کہ اس وقت یوسف ؑ ان عورتوں کا ذکر فرمایا جنہوں نے ہاتھ کاٹ لئے تھے، عزیز کی بیوی کا نام نہیں جو اصل سبب تھی، اس میں اس حق کی رعایت تھی جو عزیز کے گھر میں پرورش ہانے سے فطرۃ شریف انسان کے لئے قابل لحاظ ہوتا ہے۔

اور ایک بات یہ بھی کہ ہے کہ اصل مقصود اپنی برأت کا ثبوت تھا، وہ ان عورتوں سے بھی ہو سکتا تھا اور اس میں عورتوں کی بھی کوئی زیادہ رسوائی نہ تھی، اگر وہ سچی بات کا اقرار کر بھی لیتیں تو صرف مشورہ ہی کی مجرم ٹھہرتیں، بخلاف عزیز کی بیوی کے کہ اس کو تحقیقات کا ہدف بنایا جاتا، تو اس کی رسوائی زیادہ تھی۔

اور اس کے ساتھ ہی حضرت یوسف ؑ نے فرمایا کہ ﴿إِنَّ رَبِّي بَعَثَنِي عَلَيْهِمْ﴾ یعنی میرا پروردگار تو ان کے جھوٹ اور کفر و ریب کو جانتا ہی ہے میں جانتا ہوں کہ بادشاہ بھی حقیقت واقعہ سے واقف ہو جائیں، جس میں ایک لطیف انداز سے اپنی برأت کا اظہار بھی ہے۔

حاشی وحاشا تنزیہ واستثناء۔ ﴿حَضَخَصْ﴾: وضع۔

ترجمہ: ”حاشی وحاشا“ کے معنی ہیں پاکی بیان کرنا، استثناء کرنا۔ ”حَضَخَصْ“ کے معنی واضح ہونا۔

۳۶۹۳۔ حدثنا سعید بن کلید: حدثنا عبد الرحمن بن القاسم، عن بکر بن مضور،

عن عمرو بن العارث، عن یونس بن یزید، عن ابن شہاب، عن سعید بن المسیب وأبی سلمة بن عبد الرحمن، عن أبی ہریرۃ ؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((یرحم اللہ لوطا لقد کان یأوی الی رکن حدید، ولو لبث فی السجن ما لبث یوسف لأجبت الداعی۔ ولعن احق من ابراهیم اذا قال له: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلٰی وَلٰكِنْ لَّيَطْمِئِنَّ قَلْبِی﴾)) [البقرہ: ۲۶۰]۔

[راجع: ۳۳۷۲]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت لوط ؑ پر رحم فرمائے بے شک وہ مضبوط اور مستحکم پناہ حاصل کر رہے تھے، اور اگر میں اتنے دنوں تک قید خانہ میں رہتا جتنے دنوں حضرت یوسف ؑ رہے تھے تو بلانے والے کی بات نہ کرتا۔ اور ہمارے کو یہ نسبت حضرت ابراہیم ؑ کے (شک کرنے کے) زیادہ حقدار ہیں، جب اللہ ﷻ نے ان سے فرمایا ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلٰی وَلٰكِنْ لَّيَطْمِئِنَّ قَلْبِی﴾۔

### مقام عبدیت

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں حضرت یوسف ؑ کی جگہ ہوتا اتنے دن جتنے دن وہ رہے تو میں بلانے والے کی دعوت کو قبول کر لیتا۔ تو بعض لوگوں نے تو معنی یہ کہے ہیں کہ گویا حضور اکرم ﷺ حضرت یوسف ؑ کی عزیت کی تعریف فرما رہے ہیں کہ انہوں نے بڑی عزیت کا معاملہ کیا، میں ہوتا تو رخصت پر عمل کرتا۔ تو گویا بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت یوسف ؑ کی فضیلت بڑی سیہ ثابت کی جا رہی ہے لیکن مجھے یہ لگتا ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم۔ کہ بتلانا یہ مقصود ہے کہ عبدیت کا تقاضا یہ تھا کہ اس دعوت کو قبول کر لیا جائے اور میں چونکہ عبدیت کے تقاضے پر زیادہ عمل کرتا ہوں تو میں قبول کر لیتا۔

کیونکہ عبدیت کے معنی یہ ہے کہ انسان اللہ ﷻ کے سامنے اپنی احتیاج ظاہر کریں اور اللہ ﷻ کے سامنے زیادہ بہادر بننا زیادہ اچھا نہیں، تو یہ بندگی کا زیادہ تقاضا تھا۔ تو حضور ﷺ کے اوپر شان عبدیت زیادہ غالب تھی۔ اس واسطے آپ نے فرمایا کہ ”ما عمرو رسول بین امرین“ اللہ کے سامنے اپنی شکست کے اظہار کے لئے اور اپنی بندگی کا اظہار کرنے کے لئے۔

## (۶) باب قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعْيَاسَ الرَّسُلُ﴾ [۱۱۰]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”یہاں تک کہ جب پیغمبر مایوس ہو گئے۔“

۳۶۹۵ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله: حدثنا ابراهيم بن سعيد، عن صالح، عن ابن شهاب قال: اخبرني هروث بن الزبير، عن عائشة رضي الله عنها قالت له وهو يسأله عن قول الله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعْيَاسَ الرَّسُلُ﴾ قال: قلت: أكلذبوا أم كذبوا؟ قالت عائشة: كذبوا. قلت: لقد استعيقوا أن قومهم كذبوهم فما هو بالظن. قالت: أجل لعمري لقد استعيقوا بذلك، فقلت لها: وظنوا أنهم قد كذبوا، قالت: معاذ الله، لم تكن الرسل تظن ذلك برأيها، قلت فما هذه الآية؟ قالت: هم اتباع الرسل الذين آمنوا برأيهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء واستأعز عنهم النصر حتى إذا استعأس الرسل ممن كذبهم من قومهم وظلت الرسل أن اتباعهم قد كذبهم جاءهم نصر الله عند ذلك. [راجع: ۳۳۸۹]

ترجمہ: ابن شہاب زہری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عروہ بن زہیر رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ ان سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا، جب وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس ارشاد باری تعالیٰ ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعْيَاسَ الرَّسُلُ﴾ کے بارے میں پوچھ رہے تھے۔ عروہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ آیت کریمہ میں ”کُذِّبُوا“ بلا تشدید ہے یا ”كُذِّبُوا“ تشدید کے ساتھ ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تشدید کے ساتھ ”كُذِّبُوا“ ہے۔ تو میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ پیغمبروں کو تو یقین تھا کہ ان کی قوم انہیں جھٹلا رہی ہے، پھر ”ظن“ سے کیا مراد ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہاں! اپنی زندگی کی قسم پیغمبروں کو اس کا یقین تھا یعنی تم نے صحیح کہا۔ اس کے بعد میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ پھر کیا اس کا یہ مطلب ہوگا کہ ”لقد كُذِّبُوا“ بلا تشدید تخفیف ذال کی صورت میں یہ معنی ہوگا ان (پیغمبروں) کو گمان تھا کہ ان سے جھوٹ کہا گیا ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اللہ کی پناہ ہو! پیغمبروں کو اپنے پروردگار کے ساتھ اس طرح کا کوئی گمان نہیں تھا۔ میں نے کہا پھر آیت کا مطلب کیا ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ مراد رسولوں کے تبعین ہیں جو اپنے رب پر ایمان لائے اور رسولوں کی تصدیق کی لیکن جب ان پر جب مصیبتیں اور پریشانیاں طویل ہو گئی اور بددعا آنے پر دیر ہو گئی اتنی کہ پیغمبر اپنی قوم کے ان لوگوں سے مایوس ہو گئے، جنہوں نے ان کی تکذیب کی تھی، اور پیغمبروں اس بات سے ڈرنے لگے کہ کہیں



وہ لوگ انہیں نہ جھلا دیں جو ان کے ساتھ ہیں، تو اس وقت اللہ ﷻ کی مدد آنے لگی۔

۳۶۹۶۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعيب، عن الزهري قال: أخبرني عروة،

قلت: لعلها كذبوا، مختلفة، قالت: معاذ الله نحوه. [راجع: ۳۳۸۹]

ترجمہ: حضرت عروہ رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ میں نے کہا کہ شاید آیت میں لفظ ”كذبوا“ یعنی ڈال تخفیف کے ساتھ ہے، تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ معاذ اللہ! پھر وہی تفصیل جو پچھلی روایت میں بیان ہوئی۔

## اشکال و جواب

یعنی تاخیر عذاب سے دعوہ کر مت کھاؤ، پہلی قوموں کو بھی ایسی مہلتیں دی گئیں اور عذاب آنے میں اتنی دیر ہوئی کہ مگرین بالکل بے فکر ہو کر پیش از پیش شرارتیں کرنے لگیں۔

یہ حالات دیکھ کر پیغمبروں کو ان کے ایمان لانے کی کوئی امید نہ رہی، ادھر خدا کی طرف سے ان کو ڈھیل اس قدر دی گئی کہ مدت دراز تک عذاب کے کچھ آثار نہ نظر آتے تھے، غرض دونوں طرف کے حالات و آثار پیغمبروں کے لئے ”یاس انگیز“ تھے۔

یہ منظر دیکھ کر کفار نے یقینی طور پر یہ خیال کر لیا کہ انبیاء کرامؑ سے جو وعدے ان کی نصرت اور ہماری ہلاکت کے کئے گئے تھے سب جھوٹی باتیں ہیں۔ عذاب وغیرہ ڈھکوسلہ صرف ڈرانے کے واسطے تھا۔

کچھ بعید نہیں کہ ایسی مایوس کن اضطراب انگیز حالت میں انبیاء کرامؑ کے قلوب میں بھی یہ خیالات آنے لگے ہوں کہ وعدہ عذاب کو جس رنگ میں ہم نے سمجھا تھا وہ صحیح نہ تھا یا وسوسوں و خطرات کے درجہ میں بے اعتبار یہ وہم گزرنے لگے ہوں کہ ہماری نصرت اور مگرین کی ہلاکت کے جو وعدے کئے گئے تھے کیا وہ پورے نہ کئے جائیں گے؟

جیسے دوسری جگہ فرمایا ﴿وَذَلَّلْنَاهَا حَتَّىٰ يَلْقَوُا الرُّسُلَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نَشَارُ اللَّهَ﴾

[بقرہ: رکوع ۲۶] جب مگرین کی بے غوثی اور انبیاء کرام کی توثیق اس حد تک پہنچ گئی اس وقت نگاہاں آسمانی مدد آئی، پھر جس کو خدا نے چاہا یعنی فرامبر دارمؤمنین کو محفوظ و معصوم رکھا، اور مجرموں کی جڑ کاٹ دی۔ ۵

۵۔ اس آیت کی مکمل تفسیر، تفصیل اور وضاحت سورۃ البقرہ میں گزری ہے، ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری (کتاب الطہیر: حصہ اول) ۱

ج: ۱۱۔ (۳۸) باب: ﴿ثُمَّ حَسِبْنَاهُمْ أَن تَدْخُلُوا الصَّلَاةَ وَلَمَّا بَلَغْتُمْ غَفْلَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ﴾ [الآیۃ ۲۱۳]

## (۱۳) سورۃ الرعد

### سورۃ رعد کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ سورت مکی ہے اور اس میں تینتالیس آیتیں اور چھ رکوع ہیں، یہ سورت بھی ہجرت سے پہلے نازل ہوئی تھی۔

### قدرت کاملہ، وحدانیت، عقیدہ رسالت و آخرت

اس کا بنیادی موضوع اسلام کے بنیادی عقائد یعنی توحید، رسالت اور آخرت کا اثبات اور ان پر عائد کئے جانے والے اعتراضات کا جواب ہے۔

پہلی سورت یعنی سورۃ یوسف کے آخر (آیت نمبر ۵۰) میں اللہ ﷻ نے فرمایا تھا کہ آسمانوں اور زمین میں اللہ ﷻ کی قدرت کاملہ اور اسکی وحدانیت کی بہت سی نشانیاں پھیلی ہوئی ہیں، لیکن کفار ان کی طرف دھیان دینے کے بجائے ان سے منہ موڑے ہوئے ہیں۔

اب اس سورت میں کائنات کی ان نشانیوں کی کچھ تفصیل بیان فرمائی گئی ہے جو پکار پکار کر کہہ رہی ہیں کہ جس قدر مطلق نے اس کائنات کا یہ بحیر العقول نظام بنایا ہے، اُسے اپنی خدائی قائم کرنے کیلئے کسی مددگار یا شریک کی ضرورت نہیں ہے۔

اگر انصاف کے ساتھ غور کیا جائے تو اس کائنات کا ہر ذرہ اللہ ﷻ کی توحید کی بھی گواہی دیتا ہے اور اس بات کی بھی کہ یہ سارا نظام اس نے بے مقصد پیدا نہیں کر دیا۔ اس کا یقیناً کوئی مقصد ہے اور وہ یہ کہ اس دنیوی زندگی میں کئے ہوئے ہر کام کا کسی دن حساب ہو اور اُس دن نیکوں کا انعام اور برائیوں کی سزا دی جائے۔ اس سے خود بخود آخرت کا عقیدہ ثابت ہوتا ہے۔

پھر نیکی اور برائی کا تعین کرنے کیلئے ضروری ہے کہ اللہ ﷻ کی طرف سے واضح ہدایات بندوں کو دی جائیں۔ ان ہدایات کا ذریعہ اللہ ﷻ کے پیغمبر ہیں جو وحی کے ذریعے اللہ ﷻ کے احکام معلوم کر کے دنیا والوں تک پہنچاتے ہیں۔ لہذا اسی سے رسالت کا عقیدہ بھی ثابت ہوتا ہے۔

کائنات کی جو نشانیاں اس سورت میں بیان کی گئی ہیں، ان میں بادلوں کی گرج چمک بھی ہے جس کا ذکر اس سورت (آیت نمبر ۳۱) میں آیا ہے۔

عربی میں گرج کو ”الرعد“ کہا جاتا ہے۔ اسی پر اس سورت کا نام ”رعد“ رکھا گیا ہے۔

وقال ابن عباس: ﴿كَسَابِطٌ كُفِّيُوهُ﴾ مثل المشرك الذي عبد مع الله إلهاً غيره كمثل العطشان الذي ينظر إلى ظل خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر. وقال غيره: ﴿مُتَجَاوِزَاتٌ﴾: معدنات. وقال غيره: ﴿الْمَفْلَاتُ﴾: واحدها مفل: وهي الأشباه والأمثال. وقال ﴿لَا يَفِلُّ أَتَامُ الَّذِينَ خَلَوْا﴾ [يونس: ۱۰۲]۔ ﴿يُحْقَدَارُ﴾: يقدر. يقال ﴿مُتَقَبَّاتٌ﴾: ملائكة حفظة تعقب الأولى منها الأخرى. ومنه قيل: العقب، أي: عقت في الره. ﴿الْمَحَالِ﴾: الثقوبة. ﴿رَبَابِيَا﴾: من ربا يربوا.

﴿أَوْتَاعَ رَبِّكَ﴾: مغلہ، المعاع: ما تمتعت به. ﴿جُفَاءً﴾: يقال: أجفأت القدر: اذا غلت فعلاها الزبد، لم تسكن فليذهب الزبد بلا منفعة فكل ذلك يميز الحق من الباطل. ﴿الْمِهَادُ﴾: الفراش. ﴿يَلْرَوْنَ﴾: يدفعون. درآه عني: دفعته. ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾: أي يقولون: سلام عليكم، والمغتاب اليه: توبى. ﴿أَفَلَمْ يَنَّا﴾: أفلم يتبين.

﴿لَارْعَةً﴾: داهية. ﴿فَنَاسَلْنَتْ﴾: أطلت، من الملى والملاوة ومنه ملأ، ويقال اللواصع الطويل من الأرض: ملى. ﴿أَشَقَى﴾: أشد، من المشقة. ﴿مُعَقَّبٌ﴾: مغير. وقال المجاهد: ﴿مُتَجَاوِزَاتٌ﴾: طيها عذب وخبيثها السباح. ﴿صِنَوَانٌ﴾: النخلتان أو أكثر في أصل واحد. ﴿وَعُغَيْرُ صِنَوَانٍ﴾: وحدها.

﴿السَّحَابُ الْقَطَالُ﴾: الذي فيه الماء. ﴿كَسَابِطٌ كُفِّيُوهُ إِلَى الْمَاءِ﴾: يدحو الماء بلسانه ويخسر اليه بيده فلا يابسه أبداً. ﴿فَسَأَلَتْ أَزْدِيَّةٌ يَفْقَرُهَا﴾: تملأطن واد. ﴿رَبْدَا رَبَابِيَا﴾: الزبد السيل مغلہ زبد. غبت الحديد والحلبة.

ترجمہ و تشریح

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ﴿كَسَابِطٌ كُفِّيُوهُ﴾ یہ مشرک کی مثال ہے، جو اللہ ﷻ کے سوا دوسروں کی پوجا کرتا ہے، اس کی مثال اس پیاسے جیسی ہے جو پانی کا تصور کر کے دور سے اپنے ہاتھ کو

بڑھاتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس کو حاصل کرے، لیکن اس پر قدرت نہیں ہے یعنی نہیں لے سکتا۔

”مُتَجَاوِزَاتٌ“ بمعنی ”معد الہیات“ یعنی آپس میں قریب ہیں، ملے ہوئے ہیں۔

”الْمُفَلَاتُ“ جمع ہے، اس کا واحد ”مفلہ“ ہے اور اس کے معنی ہیں اشیاء و امثال کے جیسے سورہ یونس میں اللہ ﷻ نے فرمایا ﴿إِلَّا يَفْلُتُ الْإِنَامُ الَّذِي خَلَقُوا﴾ یعنی اب یہ لوگ صرف ان لوگوں کے مشابہ واقعات کا انتظار کر رہے ہیں جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں۔

”يُوقِفُونِي“ بمعنی ”يُقَدِّرُونِي“ یعنی معین انداز، مقررہ اندازہ کرنا کہ نہ اس سے بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے۔

”مُتَعَقِبَاتٌ“ سے مراد نگہبانی کرنے والے فرشتے ہیں، ان فرشتوں میں سے پہلی جماعت کے بعد دوسری جماعت آتی ہے یعنی باری باری آنے والے فرشتوں کی جماعتیں اور اسی سے کہا گیا ”العقب“ یعنی میں اس کے نشان قدم پر پیچھے پیچھے آیا، اس کی پیروی کی۔

”الْمُحَالِي“ بمعنی ”الْمُتَقَوِّبَةُ“ یعنی مقبوت، بختم، عذاب۔

لفظ ”زَاهِيَا“ یہ ”زہا، ہر ہوا“ سے مشتق ہے جس کے معنی پھولنے اور چڑھنے کے ہیں۔

اس آیت ”وَأَوْقَاعُ زُلَّةٍ“ میں ”منازع“ کے معنی ہیں جس چیز سے فائدہ اٹھایا جائے۔

”مُجَاهِدًا“ کا معنی جھاک ہے، اور یہ ”أَجْفَاتُ الْقُدْرَةِ“ سے ماخوذ ہے، جب ہاٹی میں کوئی چیز پکائی جاتی ہے وہ کوئی بھی چیز جوش مارتی ہے، جس سے جھاک اوپر آتی ہے، پھر جب وہ ہاٹی یا وہ چیز جو اس میں پکائی جاتی ہے وہ ٹھنڈی ہو جاتی ہے تو اس میں سے بے فائدہ جھاک ختم ہو جاتی ہے، بالکل اسی طرح باطل حق سے جدا ہو جاتا ہے۔

”الْمِهَادُ“ یعنی پھونا، بستر، آرام گاہ۔

”يَهْدُونِي“ بمعنی ”يَهْدُونِي“ دور کیا جیسا کہ ”دَوَانَةُ عَيْنِي“ کے معنی ہیں میں نے اس کو خود سے دور

کیا۔

”سَلَامٌ عَلَيْكُمْ“ یہاں پر ”يَقُولُونَ“ فعل محذوف ہے۔

”الْمَعَابُ إِلَهِ“ بمعنی ”تَوْبَعِي“ یعنی اسکی طرف میرا رجوع کرتا ہے۔ ”مَعَابُ“ بمعنی رجوع۔

”أَكَلَمَ يَتَأَسَّى“ کے معنی ہیں ”أَكَلَمَ يَعْنِي“ (ایمان والوں پر) یہ بات ظاہر نہیں ہوئی ہے؟

”قَارِعَةً“ کے معنی ہیں ”دَاهِيَةٌ“ یعنی مہلک، آفت، سخت مصیبت۔

”لَا تَنْفُتُ“ بمعنی ”أَطْلُتُ“ یعنی میں نے مہلت دراز کر دی، ڈھیل دیدی، یہ ”السَّلَاسُ

وَالْمِلَاحَةُ“ سے مشتق ہے اور اس سے ماخوذ ہے ”ملہا“ یعنی حدیث جبریل علیہ السلام میں ”لِفَتْ مَلِهَا“ نیز

ایک جگہ قرآن پاک میں ہے ”وَأَهْجَرَسِي مَلِهَا“ اور کشادہ و طویل زمین یعنی صحرا و بیابان کو ”مِلَامِن

الارض“ کہا جاتا ہے۔

”اَحْلٰی“ بمعنی ”اَحْلٰ“ بہت سخت رشدیدہ اور ”المشقة“ سے شتق ہے یعنی اسم تفضیل کا مینہ ہے۔  
”مُعَقَّب“ بمعنی ”مَعْبَر“ یعنی بدلنے والا نہیں۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے ”مَفْجَاوَرَات“ کی تفسیر بیان کی ہے کہ زمین کا بعض حصہ عمدہ ہے اور بعض کھاری ردی زمین ہے ویران ہے جس میں کوئی زراعت وغیرہ نہیں ہوتی ہو۔  
”مِصْنَوَات“ کا مفہوم ہے کہ ایک جڑ سے دو یا زیادہ شاخیں نکلے ہوں اور ”وَعِصْوُ مِصْنَوَاتٍ“ سے مراد ہے کہ ایک جڑ سے ایک ہی عود پر تک چلا جاتا ہو۔

”السَّحَابُ الْقَطَّانُ“ سے مراد وہ بادل ہے جس میں پانی بھرا ہوا ہو۔  
”تَحَابُّطُ كَفْنِهِ إِلَى الْمَاءِ“ یہ ان کافروں کی مثال ہے جو جوں کو پکارتے ہیں، انکی مثال اس شخص کی طرح ہے جو ہاتھ پھیلا کر زبان سے پانی کو بلاتا ہے اور ہاتھ سے اسکی طرف اشارہ کرتا ہے کہ میرے پاس آؤ، سو پانی کبھی بھی اس کی طرف نہیں آئے گا، کیونکہ وہ نہ سنتا ہے، نہ سمجھتا ہے جیسے بت۔  
”فَسَأَلَتْ أَزْوَاجَهُ بِقَدْرِهَا“ کا مفہوم ہے نالہ کا پیٹ یعنی اندرونی حصہ بھر جاتا ہے اپنی اپنی مقدار کے موافق یعنی چھوٹے نالے میں کم اور بڑے نالہ میں زیادہ پانی بھر کر بہنے لگتا ہے۔  
”زَيْدًا زَاهِيًا“ سے سیلاب کے اوپر آنے والی جھاگ مراد ہے۔ یہ اس مثال کی طرح ہے جب لوہے یا چاندی کو آگ پر گرم کرتے ہیں تو اس میں جو رنگ وغیرہ ہوتا ہے وہ جھاگ کی صورت میں آ جاتا ہے۔

(۱) باب قوله: ﴿اللَّهُ يُعَلِّمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَحْمِلُ الْأَرْحَامُ﴾ [۸]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”جس کی مادہ کو جو حمل ہوتا ہے، اللہ اُس کو بھی جانتا ہے، اور ماؤں کے رحم میں جو کوئی کی بیٹی ہوتی ہے، اُس کو بھی۔“

ہیض: نُفِيسٌ،

ترجمہ: ”ہیض“ بمعنی کی بیٹی۔

کُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَحْمِلُ الْأَرْحَامُ — مذکر ہے یا مؤنث، پورا ہے یا ادھورا، اچھا ہے یا برا۔  
یعنی حاملہ کے پیٹ میں ایک بچہ ہے یا زیادہ، پورا بدن چکا ہے یا ناقص ہے، تھوڑی مدت میں پیدا ہوگا یا زیادہ میں، یہ سب باتیں اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں۔

غرض بیٹ کے گھٹنے بڑھنے کے تمام اسرار و اسباب اور اوقات و احوال کو پوری طرح جانتا ہے، اور اپنے علم محیط کے موافق ہر چیز کو ہر حالت میں اسکے اندازہ اور استعداد کے موافق رکھتا ہے۔

اسی طرح اس نے جو آیات حضرات انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کے لئے اتاری ہیں ان میں خاص اندازہ اور مصالح، حکم طوطی ہی ہیں، جس وقت جس قدر بنی آدم کی استعداد و صلاحیت کے مطابق نشانات کا ظاہر کرنا مصلحت تھا اس میں کمی نہیں ہوئی، باقی قبول کرنے اور مشفق ہونے کے لحاظ سے لوگوں کا اختلاف ایسا ہی ہے جیسے حوال کے پیٹ سے پیدا ہونے والوں کے احوال تفاوت استعداد و تربیت کی بناء پر مختلف ہوتے ہیں۔

۴۶۹۔۔۔ حدیثی ابراہیم بن المنذر: حدثنا معن قال: حدثنی مالک، عن عبد اللہ ابن دینار، عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أن رسول اللہ ﷺ قال: ((مفاتیح الغیب خمس لا یعلمها الا اللہ: لا یعلم ما فی غد الا اللہ، ولا یعلم ما تبغض الارحام الا اللہ، ولا یعلم متى یأتی المطر أحد الا اللہ، ولا تدری نفس بای ارض تموت، ولا یعلم متى تقوم الساعة الا اللہ))۔ [راجع: ۱۰۳۹]

ترجمہ: عبد اللہ بن دینار رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ غیب کی پانچ باتیں یا کتبیاں ہیں، جن کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا، اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ کل کیا ہونے والا ہے؟ ماؤں کے رحموں میں کیا ہے؟ یہ اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ بارش کب ہوگی؟ یہ اللہ کے سوا کوئی بھی نہیں جانتا۔ آدمی نہیں جانتا کہ کس جگہ اس کی موت آئے گی؟ کوئی نہیں جانتا قیامت کب آئے گی؟ سوائے اللہ کے۔

## مفاتیح الغیب

ایک سائل نے حضور اقدس ﷺ سے ان پانچ چیزوں کے بارے میں دریافت کیا کہ کل کیا ہونے والا ہے؟ ماؤں کے رحموں میں کیا ہے؟ بارش کب ہوگی؟ کس جگہ انسان کی موت آئے گی؟ قیامت کب آئے گی؟ اس پر سورہ لقمان کی آیت نازل ہوئی:

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ هَذَا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾

ترجمہ: یقیناً (قیامت کی) گھڑی کا علم اللہ ہی کے پاس  
 ہے، وہی بارش برساتا ہے، اور وہی جانتا ہے کہ ماؤں کے  
 پیٹ میں کیا ہے، اور کسی تنفس کو یہ پتہ نہیں ہے کہ وہ کل کیا  
 کمائے گا، اور نہ ہی کسی تنفس کو یہ پتہ ہے کہ کوئی زمین میں  
 اُسے موت آئے گی۔ بے شک اللہ ہر چیز کا مکمل علم رکھنے  
 والا، ہر بات سے پوری طرح باخبر ہے۔

اس آیت میں ان پانچوں کے علم کا اللہ ﷻ کے ساتھ مخصوص ہونا بیان فرمایا گیا ہے۔ ۱۔

## (۱۴) سورۃ ابراہیم

### سورۃ ابراہیم کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سورۃ ابراہیم مکی ہے اور اس میں پانچ آیتیں اور سات رکوع ہیں۔  
دوسری مکی سورتوں کی طرح اس سورت کا موضوع بھی اسلام کے بنیادی عقائد کا اثبات اور ان کا انکار کرنے کے خوفناک نتائج پر تنبیہ ہے۔

### وجہ تسمیہ

چونکہ عرب کے مشرکین حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مانتے تھے، اس لئے سورت کے آخر سے پہلے رکوع میں اُن کی وہ پر اُثر دعائیں فرمائی گئی ہیں جس میں انہوں نے شرک اور بت پرستی کی صاف صاف برائی بیان کرتے ہوئے اللہ جلّ جلالہ سے درخواست کی ہے کہ انہیں اور ان کے بیٹوں کو بت پرستی سے محفوظ رکھا جائے۔ اسی وجہ سے اس سورت کا نام سورۃ ابراہیم ہے۔

قال ابن عباس: ﴿عَادٍ﴾: داغ. وقال مجاهد: ﴿صَدِيدٍ﴾: قبح ودم. وقال ابن عباس: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾: أبادى الله عندكم وإياه.

وقال مجاهد: ﴿مِنْ كُلِّ مَسْأَلَةٍ مَّوَدَّةٍ﴾: رَحِيمٌ إِلَيْهِ. ﴿تَبْتَغُونَهَا بَعْجَاجُ﴾:

تَلْعَمُونَ لَهَا هُوجًا.

﴿وَأِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾: أَلْهَمَكُمْ، أَذْكَرَكُمْ. رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَلْوَاهِهِمْ: هَذَا مَعْل، كَفُّوا

عَمَّا أَمَرُوا بِهِ.

﴿مَنَاقِبِي﴾: حَيْثُ بَلَّغَهُ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ. ﴿مِنْ وَرَائِهِ﴾: قَدَامُهُ جَهَنَّمَ. ﴿لَكُمْ تَعَاكَ﴾:

وَاحِدُهُ تَابِعٌ مَعْلٌ غَيْبٌ وَغَائِبٌ.

﴿يَمْضِي حُكْمُكَ﴾: اسْتَصْرَحْنِي: اسْتَغْنَانِي، ﴿يَنْتَصِرُ حُكْمُكَ﴾: مِنَ الصَّرَاحِ.

﴿وَلَا يَخْلِكُ﴾: مَصْنَعٌ خَالِقُهُ خَلَاءٌ، وَيَجُوزُ أَيْضًا جَمْعُ عِلَّةٍ وَخِلَالٍ. ﴿أَجْتَنَّتْ﴾:



استطاعت۔

## ترجمہ و تشریح

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”ہَاوِ“ بمعنی ”داع“ یعنی داعی اور دعوت دینے والے، ہدایت کرنے والے۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”صَلْبِدٍ“ کے معنی پیپ اور خون کے ہیں۔  
حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ آیت کریمہ ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ سے مراد اللہ ﷻ کی وہ نعمتیں جو تمہارے پاس ہیں اور ان ایام و واقعات کو یاد کرو جن میں اللہ ﷻ نے تم لوگوں کو فرعونوں سے نجات دی۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ﴿مِنْ ثَمَلٍ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ کا ملبوم یہ ہے کہ جن جن چیزوں کی طرف تم کو رغبت ہے تم کو دی، تم نے مانگا یا نہیں مانگا۔  
﴿تَتَقَرَّبُهَا جَوْجًا﴾ کے معنی ہیں ”تلقسون“ یعنی راہ خدا اور دین حق میں کئی تلاش کرتے ہیں۔  
﴿وَأَذِّنْ تَأْذِنَ رَبِّكُمْ﴾ اس آیت میں ”تَأْذِنَ“ بمعنی ”أهلم“ اور ”آذن“ جس کے معنی اعلام اور اطلاع کے ہیں۔

”رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ“ یہ ایک ال عرب کی ایک مثال ہے جو ”كفوا عما أمروا به“ کے معنی میں ہے، یعنی جس (حق) بات کا ان لوگوں کو حکم دیا گیا وہ اس سے باز رہے اس کو جھٹلایا۔  
”مَقَامِي“ وہ مقام جہاں اللہ ﷻ اپنے سامنے کھڑا کرے گا، یعنی روز قیامت حساب و کتاب کیلئے۔  
”مِنْ وَرَائِهِ“ یعنی اس کے سامنے اس کے آگے دوزخ ہے۔  
”تَبَعًا“ جمع ہے اس کا واحد ”تابع“ ہے جیسے ”غیب و طالب“ ہیں۔  
آیت کریمہ میں ﴿عَمَّا أَنَا بِمُضِرِّكُمْ﴾ کے معنی ہیں ”عما أنا بمضركم“ جس کا مطلب یہ ہے کہ میں تمہارا مددگار نہیں بن سکتا ہوں۔

”بِمُضِرِّكُمْ“ کی تفسیر کی ہے ”استعصر عني“ سے جو بمعنی ”استعاضی“ کے ہے یعنی اس نے مجھ سے فریادری طلب کی اور ”تَمْتَصِرُ خُفًا“ اخوذ ہے ”صراخ“ سے جسکے معنی ہیں فریاد، چیخ و پکار۔  
”وَلَا تَحْلَلْ“ کا مصدر ہے ”تَحْلَلُ حَلَالًا“ یعنی از باب مفاعله ”مَحَالَةً“ سے ہے، اسکے علاوہ ہوسکتا ہے کہ یہ ”عخلۃ“ کی جمع ہو۔

”اُجْتُثَّ“ یعنی ”اسعولت“ یعنی بڑے اکھاڑ لیا جائے گا۔

### (۱) باب قوله: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَضَلُّهَا ثَأْبُ﴾ الآية [۲۴]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”وہ ایک پاکیزہ درخت کی طرح ہے جس کی بڑ (زمین میں) مضبوطی سے جمی ہوئی ہے۔“

کلمۃ طیبہ۔ ”سقری بات“ میں کلر توحید، معرفت الہی کی باتیں، ایمان و ایمانیات، قرآن، حمد و ثناء، تسبیح و تہلیل، سچ بولنا سب داخل ہے۔

شجرۃ طیبہ۔ اکثر روایات میں یہاں ”سقرے درخت“ کا مصداق مجبور کو قرار دیا ہے، گو دوسرے سقرے درخت بھی اسکے تحت میں مندرج ہو سکتے ہیں۔

۳۶۹۸۔ حدثنی عبد بن اسماعیل، عن ابی اسامۃ، عن عبد اللہ، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: کنا عند رسول اللہ ﷺ فقال: ((أخبرونی بشجرۃ تشبه، أو کالرجل المسلم، لا یعتحات ورقها ولا... ولا... ولا...، تونی أکلها کل حین))، قال ابن عمر: فوقع فی نفسی أنها النخلة، ورايت أبا بکر وعمر لا یتکلمان فکروها أن یتکلم. فلما لم یقولوا هیئا قال رسول اللہ ﷺ: ((هی النخلة)). فلما قمنا قلت لعمر: یا ابتاه، واللہ لقد کان وقع فی نفسی أنها النخلة. فقال: مامنعک أن تکلم؟ قال: لم أؤکم تکلمون فکروها أن یتکلم أو أقول هیئا. قال عمر: لأن تكون قلنہا أحب الی من کذا وکذا. [راجع: ۶۱]

بولن علم ہے تو کب بولنا یہ حکمت ہے!

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر تھے آنحضرت ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تم لوگ مجھے ایسے درخت کے بارے میں بتاؤ جو مشابہ ہے (مسلمان کے)، یا مسلمان مرد کی مانند ہے، جس کے پتے نہیں گرتے اور ایسا نہیں ہوتا۔۔۔ ایسا نہیں ہوتا۔۔۔ ایسا نہیں ہوتا۔۔۔ (یعنی اسکی تین صفات بیان فرمائیں) اور اپنا پھل ہر موسم میں دیتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا میرے دل میں آیا کہ وہ مجبور کا درخت ہے، لیکن میں نے دیکھا

کہ حضرت ابوبکر صدیق و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں خاموش ہیں تو میں نے ان کے سامنے بولنا مناسب نہیں سمجھا، پھر جب کسی نے کچھ جواب نہ دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ کھجور کا درخت ہے۔ جب ہم لوگ وہاں سے اٹھے تو میں نے (اپنے والد) حضرت عمرؓ سے کہا کہ اے ابا جان اللہ کی قسم! میرے ذہن میں یہ بات تھی کہ وہ کھجور کا درخت ہے۔

تو حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ تم کو کس چیز نے بولنے سے روکا؟ انہوں نے کہا میں نے دیکھا آپ حضرات کچھ نہیں بول رہے ہیں تو میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ آگے بڑھ کر کچھ بات کروں یا کچھ بولوں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر تو نے بتا دیا ہوتا تو مجھ کو فلاں، فلاں چیز سے زیادہ خوشی ہوتی۔

## (۲) باب: ﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الْغَابِطِ﴾ [۴۷]

باب: ”جو لوگ ایمان لائے ہیں، اللہ ان کو اس مضبوط بات پر۔“

### ایمان دنیا و آخرت میں ثابت قدمی کا سبب

یعنی حق تعالیٰ تو حید و ایمان کی باتوں سے مؤمنین کو دنیا و آخرت میں مضبوط ثابت قدم رکھتا ہے، رہی قبر کی منزل جو دنیا و آخرت کے درمیان برزخ ہے اس کو ادھر یا ادھر جس طرف چاہیں شمار کر سکتے ہیں، چنانچہ سلف سے دونوں قسم کے اقوال منقول ہیں۔

غرض یہ کہ مؤمنین دنیا کی زندگی سے لے کر محشر تک اسی کلمہ طیبہ کی بدولت مضبوط اور ثابت قدم رہیں گے، دنیا میں کسی ہی آفات و حوادث پیش آئیں، کتنا ہی سخت امتحان ہو، قبر میں منکر نکیر سے سوال و جواب کا مشکل مرحلہ ہو، محشر کا ہولناک منظر ہوش اڑا دینے والا ہو، ہر موقع پر یہی کلمہ تو حید ان کی پامردی اور استقامت کا ذریعہ بنے گا۔

۳۶۹۹۔ حدثنا أبو الوليد: حدثنا شعبة قال: أخبرني علقمة بن مرثد قال: سمعت

سعد بن عبيدة، عن البراء بن عازب ؓ أن رسول الله ﷺ قال: ((المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. فذلك قوله: ﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الْغَابِطِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾)). [راجع: ۱۳۶۹]

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان سے جب قبر

میں سوال کیا جاتا ہے تو وہ شہادت دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے، اور پہلے حکم محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ پس یہی منہوم ہے اس ارشاد الہی کا ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الْعَزِيزِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِىَ الْآخِرَةِ﴾۔

(۳) باب: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ [۲۸]

باب: ”کیا تم نے اُن لوگوں کو نہیں دیکھا جنہوں نے اللہ کی نعمت کو کفر سے بدل ڈالا۔“

﴿أَلَمْ تَرَ﴾: اَلَمْ تَعْلَمْ۔ کقولہ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ غَرَّبُوا﴾۔  
﴿التَّوَارِثَ﴾: التَّوَارِثُ۔ ہار، پورا ہورنا۔ ﴿فَلَوْ مَا بُورِأَ﴾: ہالکین۔

ترجمہ و تشریح

”اَلَمْ تَرَ“ بمعنی کیا تم نہیں جانتے؟ کیا تم نے نہیں دیکھا؟ اسی طرح جیسا کہ ایک دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ غَرَّبُوا﴾ یعنی کیا تم نے نہیں دیکھا ان لوگوں کو نکالے گئے؟ ”التَّوَارِثَ“ بمعنی ہلاکت، یہ ”ہار، پیور ہو رنا“ سے ماخوذ ہے، اور مصدر ہے۔ اسی سے یہ ﴿فَلَوْ مَا بُورِأَ﴾ بمعنی ہلاک ہونے والے لوگ رقوم۔

۳۷۰۰۔ حدیثنا علی بن عبد اللہ: حدیثنا سفیان، عن عمرو، عن عطاء: سمع ابن عباس ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ قال: هم كفار اهل مكة. [راجع:

۳۹۷۷]

ترجمہ: عطاء بن رباح روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے سنا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس آیت ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ سے مراد مکہ کے کافر ہیں۔

رؤسائے قریش اور کفرانِ نعمت

اس سے کفار و مشرکین کے سردار مراد ہیں، خصوصاً رؤساء قریش جن کے ہاتھ میں اس وقت عرب کی باگ دوڑ تھی، یعنی اللہ ﷻ نے ان پر کیسے احسان کئے، ان کی ہدایت کے لئے پیغمبر رسول اللہ ﷺ کو مبعوث فرمایا،

قرآن نازل فرمایا، ان لوگوں کو اپنے مقدس حرم اور بیت اللہ کا مجاور بنایا، پورے عرب کی سرداری ان کو دی۔  
**﴿الَّذِينَ مَلَّوْا بِغَمَّةِ اللَّهِ تُكَفَّرُ عَنْهُمْ﴾**۔ انہوں نے ان نعمتوں اور احسانات کا بدلہ یہ دیا کہ خدا کی  
 ناشکری پر کمر بستہ ہو گئے، اس کی باتوں کو جھٹلایا، اس کے پیغمبروں سے لڑائی کی، آخر "واحللوا قومہم  
 دار البوار" یعنی اپنی قوم کو لے کر تباہی کے گڑھے میں جا گرے۔

## (۱۵) تفسیر سورۃ الحجر

## سورۃ حجر کی تفسیر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ سورت مکی ہے، اور اس میں نانوے آیتیں اور چھ رکوع ہیں۔

## کفار کی تردید، مسلمانوں کی تسلی اور مؤثر انداز میں تبلیغ کی تعلیم

اس سورت [کی آیت نمبر ۳۹] سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکہ مکرمہ میں آنحضرت ﷺ کی بعثت کے ابتدائی زمانے میں نازل ہوئی تھی، کیونکہ اس آیت میں پہلی بار آپ کو مکمل کراہی کی عام تبلیغ کا حکم دیا گیا ہے۔ ۱۔  
سورت کے شروع میں یہ حقیقت بیان فرمائی گئی ہے کہ قرآن کریم اللہ ﷻ کی طرف سے نازل کی ہوئی کتاب ہے اور جو لوگ اسکی مخالفت کر رہے ہیں، ایک وقت آئے گا جب وہ تنہا کرینگے کہ کاش وہ اسلام لے آتے۔  
یہ لوگ آنحضرت ﷺ کو کبھی - معاذ اللہ - مجنون کہتے اور کبھی کاہن قرار دیتے تھے۔ ان باتوں کی تردید کرتے ہوئے کہانت کی حقیقت [آیت نمبر ۸۱ اور ۸۱ میں] بیان فرمائی گئی ہے۔

ان لوگوں کے کفر کی اصل وجہ ان کا تکبر تھا، اس لئے ابلیس کا واقعہ [آیات نمبر ۶۲ تا ۷۳ میں] بیان کیا گیا ہے کہ اس کے تکبر نے کس طرح اُس کو اللہ ﷻ کی رحمت سے محروم کیا۔

کفار کی عبرت کیلئے حضرت ابراہیم، حضرت لوط، حضرت شعیب اور حضرت صالح علیہم السلام کے واقعات اختصار کے ساتھ بیان فرمائے گئے ہیں۔

آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کو تسلی دی گئی ہے کہ ان کافروں کی ہٹ دھرمی کی وجہ سے وہ یہ نہ سمجھیں کہ ان کی محنت بیکار جا رہی ہے۔ اُن کا فریضہ اتنا ہے کہ وہ مؤثر انداز میں تبلیغ کریں، جو وہ بہترین طریقے پر انجام دے رہے ہیں۔ نتائج کی ذمہ داری اُن پر نہیں ہے۔

۱۔ ولال الطبری۔ رحمہ اللہ۔ : ہی مکہ باجماع المسلمین، ورد علیہ بقول الکلبی۔ رحمہ اللہ۔ : ان لہا آیۃ منجیۃ۔

## سورت کی وجہ تسمیہ

اس سورت کا نام قوم ثمود یعنی حضرت صالح علیہ السلام کی قوم، کی بستیوں کے نام پر رکھا گیا ہے جو ”ججر“ کہلاتی تھیں اور ان کا ذکر اس سورت [کی آیت نمبر: ۸۰] میں آیا ہے۔

وقال مجاهد: ﴿صِرَاطٌ عَلٰی مُنْتَهٰی﴾: الحق یرجع الی اللہ، وعلیہ طریقہ۔  
﴿لِیَامَام مِّبِن﴾: علی الطریق۔

وقال ابن عباس: ﴿لَعْمُرُک﴾: لعیشک۔ ﴿لَقَوْمٌ مُّنْکَرُوْنَ﴾: انکرہم لوط۔  
﴿کِتَابٌ مَّغْلُوْمٌ﴾: اجمل۔

﴿لَوْ مَا تَابُنٰنَا﴾: ہلا تانبنا۔ ﴿جِیْع﴾: امم وللأولیاء ایضا شیخ۔ وقال ابن عباس:  
﴿یَهْرَعُوْنَ﴾: مسرعین۔

﴿لِلْمُتَوَسِّمِیْنَ﴾: للناظرین۔ ﴿سُكْرٰتٌ﴾: غشیث۔ ﴿یَرْزُقَا﴾: منازل للشمس  
والقمر۔ ﴿لَوَاقِحٌ﴾: ملائح ملقحة۔

﴿حَمَآءٌ﴾: جماعة حماة، وهو الطین المتغیر۔ والمسنون: المصبوب۔ ﴿تَوَجَّلْ﴾:  
تعف۔ ﴿ذَابِرٌ﴾: آخر۔

﴿لِیَامَام مِّبِن﴾: الامام کل ما اتعمت واعلیت بہ۔ ﴿الصَّیْحَةُ﴾: الہلکة۔

## ترجمہ و تشریح

حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ﴿صِرَاطٌ عَلٰی مُنْتَهٰی﴾ کے معنی ہیں وہ حق جو اللہ جلّ جلالہ تک پہنچاتا ہے اور اسی راہ حق پر چل کر بندہ مؤمن اللہ جلّ جلالہ کا مقرب ہو جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ﴿لَعْمُرُک﴾ بمعنی ”لعیشک“ یعنی آپ کی جان کی قسم!  
﴿لَقَوْمٌ مُّنْکَرُوْنَ﴾ کا مفہوم یہ ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام نے ان فرشتوں کو اجنبی سمجھا۔

﴿کِتَابٌ مَّغْلُوْمٌ﴾ سے مراد ”اجمل“ یعنی مدت ہے، تو کتاب معلوم کے معنی ہوئے مقررہ مدت۔  
﴿لَوْ مَا تَابُنٰنَا﴾ بمعنی ”ہلا تانبنا“ یعنی ”لو“ یہاں تفصیل کیلئے ہے۔

﴿جِیْع﴾ کے معنی ہیں ”امم“ امت کی جمع ہے، ”وللأولیاء“ نیز اولیاء پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”یَهْرَعُوْنَ“ کے معنی ”مسرعین“ کے ہیں یعنی تیز چلتے

ہوئے، دوڑتے ہوئے۔

”الْمُتَوَسِّجِينَ“ کے معنی ہیں ”للتناھین“، یعنی دیکھنے والوں کیلئے۔

”شُكْرًا“، بمعنی ”شعبت“، یعنی پردہ ڈال دیا گیا، نظر بندی کر دی گئی۔

”هُوَ جَاءَ“ سے مراد سورج اور چاند کی منزلیں ہیں۔

”لَوَالِجَ“ معنی باردار، وہ ہوا کہیں جو پانی سے بھرے ہوئے بادل کو بطور حمل کے اٹھاتی ہیں اور یہی معنی

ہے ”ملا فح“ کا، جو ”ملقحة“ کی جمع ہے۔

”عَمَّا“ جمع ہے ”حماة“ جس کے معنی ہیں حنفی مٹی، بدبودار کچڑ۔

”المسنون“ کے معنی ہیں ”المصبوب“، یعنی قالب میں ڈھالی گئی۔

”تَوَجَّلَ“ بمعنی ”تخفف“، یعنی آیت میں ﴿لَا تَوَجَّلْ﴾ کے معنی ہیں خائف نہ ہو، مت ڈرو۔

”ذَابِرَ“ کے معنی ”آخِر“ کے ہیں، یعنی بڑا، بنیاد۔

آیت مبارکہ ﴿كَلِمَاتٍ مِّنْ مَّهِمِّ﴾ میں ”امام“ ہر وہ چیز ہے جس کی تم پیروی کرو اور جسکے ذریعے راہ پاؤ۔

”امام“ بروزن ”فعال“ اسم ہے بمعنی مقتدا، رہنما، ہر وہ چیز جس کی اقتداء اور پیروی کی جائے، قصد

کیا جائے۔

چونکہ راستہ بھی رہنما ہے اس لئے ایک معنی امام کے راستہ ہیں، ”مہین“ نکلا ہوا، مطلب یہ ہے کہ قوم

لوط اور اصحاب ایک ایک کھلے راستے پر واقع ہیں جو حجاز سے شام کی طرف جاتا ہے۔

”الصُّنُحَّةُ“ کے معنی ہیں بلاکت۔

## (۱) باب قوله: ﴿إِلَّا مَن اسْتَرْقَى السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ جِهَاتٌ مُّبِينٌ﴾

اس ارشاد کا بیان: ”البتہ جو کوئی چوری سے کچھ سننے کی کوشش کرے تو ایک روشن شعلہ اس کا

پچھا کرتا ہے۔“

۳۷۰۱۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان، عن عمرو، عن عكرمة، عن أبي

هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال: ((إذا قطنى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها

عظمتا للقول كالسلسلة على صفوان - قال علي: وقال غيره: - صفوان بن وهب، ذلك

لأنهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا للذي قال: الحق وهو علي الكبير،



لیسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا واحد فوق آخر)) ووصف سفیان بیدہ و فرج بین أصابع يده اليمنى، نصبها بعضها فوق بعض ((فریما ادرک الشهاب المستمع قبل أن یرمى بها الى صاحبه فیحرله، وربما لم يدركه حتى یرمى بها الى الذى يليه الى الذى هو أسفل منه حتى یلقوها الى الأرض - وربما قال سفیان: - حتى تنتهى الى الأرض، فتلقى على فم الساحر فیکذب معها مائة كذبة فیصدق فیقولون: ألم یخبرنا يوم كذا وكذا یكون كذا وكذا؟ فوجدناه حقا. للكلمة التي سمعت من السماء)).

حدثنا علی بن عبد الله: حدثنا سفیان: حدثنا عمرو، عن عكرمة، عن أبي هريرة: ((إذا قضى الله الأمر))، وزاد: ((الكاهن)). وحدثنا سفیان فقال: قال عمرو: سمعت عكرمة: حدثنا أبو هريرة قال: ((إذا قضى الله الأمر)) وقال: ((على فم الساحر))، قلت لسفیان: أأنت سمعت عمر قال: سمعت عكرمة، قال: سمعت أبا هريرة؟ قال: قال: نعم. قلت لسفیان: إن إسناده روى عنك، عن عمرو، عن عكرمة، عن أبي هريرة ویرفعه أنه قرأ ((الزُّعْ))، قال سفیان: هكذا قرأ عمرو فلا أدرى سمعه هكذا أم لا؟

قال سفیان: وهي قرأتنا. [الظر: ۳۸۰۰، ۴۸۱] ۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ ﷻ آسمانوں پر فرشتوں کو کوئی حکم دیتا ہے تو وہ عاجزی کے ساتھ اپنے پر مارنے لگتے ہیں ارشاد باری تعالیٰ کے جیسے کئے پتھر پر زنجیر کی آواز ہو۔ علی مدینی رحمہ اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ کے استاد) کہتے ہیں کہ (سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ) کے علاوہ دوسرے راویوں نے کہا کہ اللہ ﷻ اس حکم کو فرشتوں تک پہنچا دیتے ہیں، جب فرشتے حکم الہی کے خوف سے کچھ بے غم ہو جاتے ہیں تو آپس میں ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہ اللہ ﷻ نے کیا حکم دیا ہے؟ تو دوسرے، جن سے پوچھا گیا تھا، وہ کہتے ہیں کہ جو کچھ فرمایا وہ حق ہے اور اللہ ﷻ بڑا بلند و برتر ہے۔ پس چوری چھپے سننے والے (شیاطین) فرشتوں کی باتیں بچڑالے آتے ہیں اور یہ شیطان ایک کے اوپر دوسرا یعنی اوپر تلے رہتے ہیں، اور سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے اشارہ کرتے ہوئے اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیاں کھول کر ایک پر ایک کر کے بتایا، پھر کبھی ایسا ہوتا ہے کہ فرشتے خبر ہوتے ہی آگ کا شعلہ جھپکتے ہیں اور وہ شعلہ باتیں سننے والوں کو قتل اس سے کہ وہ

۷ وفی سنن ابی داؤد، کتاب المحروف والقرءات، رقم: ۳۹۸۹، وسنن الترمذی، أبواب تفسیر القرآن، باب ومن سورة صباء، رقم: ۳۲۲۳، وسنن ابن ماجہ، المتناح کتاب الايمان وفضائل الصحابة والعلم، باب فیما انکرت الجہیمہ،

رقم: ۱۹۳

اپنے ساتھ والے کو بتلائے اس کو جلاؤ اتا ہے۔ اور کبھی اس شعلہ کے اس تک پہنچنے سے پہلے وہ اپنے ساتھی شیطان کو بتا دیتا ہے اور وہ اپنے نیچے والے کو یہاں تک کہ یہ بات زمین تک آجاتی ہے۔ اور بعض دفعہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ اس طرح کہتے تھے کہ یہاں تک کہ جب وہ باتیں زمین تک پہنچتیں تو پھر ان باتوں کو جادوگر کے منہ پر ڈالا جاتا ہے اور وہ ایک سچ بات میں سو جھوٹی باتیں ملا کر لوگوں سے بیان کرتا ہے، مگر کوئی کوئی بات اس جادوگر کی سچ نکل آئے، تو لوگ کہنے لگتے ہیں کہ کھڑوس نے فلاں فلاں دن ہم سے کہا تھا کہ ایسا ہوگا اور ایسا ہی ہوا، لہذا اس کی باتیں سچ نکلی۔ حالانکہ یہ وہی بات ہے جو آسمان سے پڑائی گئی تھی۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم سے علی بن عبداللہ روایت کرتے ہیں کہ ہم سے سفیان نے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ عمر و کہتے ہیں کہ میں نے عمرہ سے سنا کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب اللہ ﷻ فرشتوں کو کوئی حکم دیتا ہے، آج، اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ”سکھن“ نبوی کا اضافہ کیا۔

## تشریح

قال: اذا قضی اللہ الامر فی السماء، فرمایا کہ اللہ ﷻ آسمان میں جب کسی کام کے کرنے کا فیصلہ فرماتے ہیں تو ملائکہ اللہ ﷻ کے ارشاد کے آگے جھکتے ہوئے اپنے پر مارتے ہیں۔ اور پر اس طرح مارتے ہیں کہ اس کی آواز اس طرح ہوتی ہے جیسے چٹان کے اوپر زنجیر مار دی جائے۔

”قال علی“ اس روایت میں ”صفوان“ بسکون الفاء ہے، لیکن علی بن مدینی کہتے ہیں کہ دوسرے لوگوں نے جو روایت کی ہے اس میں یہ فاء کے فتح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

”یصلہم ذالک“ یعنی جو خبر ہے کہ اللہ ﷻ نے ایسا کرنے کا حکم دیا ہے یہ ان سے نفوذ کر جاتی ہے یعنی ملائکہ تک، ایک سے دوسرے تک پہنچ جاتی ہے۔

”لاذا لزع عن اللہم“ جب ان کے دل سے گھبراہٹ دور ہوتی ہے۔

”قالوا: ما ذالک ربکم“ تو وہ کہتے ہیں کہ پروردگار نے کیا کہا، کیا حکم دیا ہے۔

”قالوا للہی قال: الحق“ کہ اللہ ﷻ نے جو حکم دیا ہے وہ حق بات کا حکم دیا ہے۔

تو اس طرح فرشتے جو پوچھنے والے ہیں وہ پوچھتے ہیں کہ کیا حکم دیا ہے، دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ یہ حق ہے اور ساتھ میں وہ حکم بتاتے ہیں کہ اللہ ﷻ نے یہ کام کرنے کا حکم دیا ہے یا فلاں فیصلہ فرمایا ہے۔

چنانچہ اس طرح یہ جنات شیطین جو چوری چھپے سننے والے ہیں، یہ اس کو چوری چھپے سننے ہیں کہ ملائکہ آپس میں کیا بات کر رہے ہیں، کس بات کے فیصلے کا ایک دوسرے کو خبر دے رہے ہیں، تو یہ اوروں والا (شیطان)

آسمان کے قریب اس نے کان لگا کے سنا کہ فرشتوں کے درمیان یہ بات ہو رہی ہے، تو اس نے وہاں سے ابھی سنا کان لگا کر اور سوچتا ہے کہ یہ میں نیچے بیٹاؤں تو وہ اس سے نیچے والے کو دیں اور پھر یہ خبر اس کے نیچے والے کو دیدیں اور یہ خبر نیچے تک جائے، تو ابھی اس نے سنا ہے اور نیچے والے کو خبر نہیں دی۔

”لربما ادرك الشهاب“ تو بعض مرتبہ وہ شہاب ثاقب آکر اس کو لگ جاتا ہے تو یہ ٹھنڈا ہو جاتا ہے اور مر جاتا ہے اور دوسرے تک خبر نہیں پہنچتی۔

”وربما لم يدركه“ بعض اوقات شہاب ثاقب آیا پر اس کو نہیں لگا اور اس نے دوسرے تک بات نقل کر دیا، یہاں تک کہ وہ ہوتے ہوتے نیچے والے شیطان کے پاس خبر پہنچ جاتی ہے۔

”حقیٰ یملھوھا“ اور نیچے والے اس خبر کو زمین تک پہنچا دیتے ہیں تو وہ جادوگر کے منہ پر لے جا کے ڈال دیتے ہیں کہ دیکھو یہ فیصلہ ہوا ہے اور وہ جادوگر اس میں سو جھوٹ ملاتے ہیں تو لوگ تصدیق کرنا شروع کرتے ہیں کہ فلاں دن اس نے خبر دی تھی۔

### شہاب ثاقب اور فلاسفہ

آیت اور حدیث میں شہاب ثاقب کا ذکر ہے، جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ شہاب حفاظت وحی کے لئے شیاطین کو مارنے کے واسطے پیدا ہوتے ہیں ان کے ذریعے شیاطین کو دفع کیا جاتا ہے، تاکہ وہ فرشتوں کی باتیں نہ سن سکیں۔

اس میں ایک اشکال تو یہ ہے کہ فضا ئے آسمانی میں شہابوں کا وجود کوئی نئی چیز نہیں، رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے بھی ستارے ٹوٹنے کا مشاہدہ کیا جاتا تھا، اور بعد میں بھی یہ سلسلہ جاری ہے، تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ شہاب ثاقب شیاطین کو دفع کرنے کے لئے پیدا ہوتے ہیں جو کہ عہد نبوی ﷺ کی خصوصیت ہے؟

اس سے تو بظاہر اسی بات کی تقویت ہوتی ہے جو فلاسفہ کا خیال ہے کہ شہاب ثاقب کی حقیقت اتنی ہی ہے کہ آفتاب کی تمازت سے جو بخارات زمین سے اٹھتے ہیں ان میں کچھ آتش گیر مادے بھی ہوتے ہیں، اوپر جا کر جب ان کو آفتاب یا کسی دوسری وجہ سے مزید گرمی پہنچتی ہے تو وہ شلگ اٹھتے ہیں اور دیکھنے والا یہ محسوس کرتا ہے کہ کوئی ستارا ٹوٹا ہے۔

اسی لئے محاورات میں اس کو ستارا ٹوٹنے ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ عربی زبان میں اس کے لئے ”انفصاضی کوکب“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے، جو اسی کا ہم معنی ہے۔

جواب یہ ہے کہ ان دونوں باتوں میں کوئی تعارض و اختلاف نہیں، زمین سے اٹھنے والے بخارات

مشعل ہو جائیں یہ بھی ممکن ہے اور یہ کوئی بعید نہیں ہے کہ کسی ستارے یا سیارے سے کوئی شعلہ نکل کر گرے، اور ایسا ہونا عام عادات کے مطابق ہمیشہ سے جاری ہو، مگر بعث نبوی ﷺ سے پہلے ان شعلوں سے کوئی خاص کام نہیں لیا جاتا تھا، آنحضرت ﷺ کی بعثت کے بعد ان شہابی شعلوں سے یہ کام لیا گیا کہ شیاطین جو فرشتوں کی باتیں چوری سے سنتا چاہیں ان کو اس شعلے سے مارا جائے۔

علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر ”روح المعانی“ میں یہی توجیہ بیان فرمائی ہے اور نقل کیا ہے کہ امام حدیث زہری رحمہ اللہ سے کسی نے دریافت کیا کہ کیا رسول کریم ﷺ کی بعثت سے پہلے بھی ستارے ٹوٹتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں!

پھر اس پر سوال کرنے والے نے یہ آیت ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمِعِ الْآنَ نَجْعِدُ لَهُ شَيْئًا مِّنْ ذَلِكَ﴾ [الجن: ۹] معارضہ کیلئے پیش کی، تو فرمایا کہ شہاب ثاقب تو پہلے بھی تھے، مگر بعث نبوی ﷺ کے بعد جب شیاطین پر تشدد کیا گیا تو ان سے شیاطین کے دفع کرنے کا کام لیا گیا۔ ۱  
خلاصہً کلام یہ ہے کہ شہاب ثاقب کے متعلق جو کچھ فلاسفہ نے کہا ہے وہ بھی قرآن کے منافی نہیں، اور یہ بھی کچھ بعید نہیں کہ یہ شعلے براہ راست بعض ستاروں سے ٹوٹ کر گرائے جاتے ہیں، مقصد قرآن دونوں صورتوں میں ثابت اور واضح ہے۔ ۲

## (۲) باب قولہ: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [۸۰]

اس ارشاد کا بیان: ”اور حجر کے باشندوں نے بھی پیغمبروں کو جھٹلایا تھا۔“

اصحاب الحجر - سے مراد قوم ثمود ہے، ان کے ملک کا نام ”حجر“ تھا جو مدینہ سے شمال کی طرف واقع ہے، ان کی طرف حضرت صالحؑ مبعوث ہوئے، ایک نبی کا جھٹلانا سب انبیاء کا جھٹلانا ہے۔ ۱

۱ روح المعانی فی تفسیر القرآن العظيم، ج: ۷، ص: ۲۷۰، ۲۷۱

۲ حارف القرآن، ج: ۵، ص: ۲۸۸، ۲۸۹

۳ ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ﴾ یعنی قوم (المؤمنین) جن کلمہ رسولہم صالحا علیہ السلام، فان من کذب واحدا من رسلہ سبحانه فکان کذب الجميع لانفاق کلمتهم علی التوحید والامول التي لا یختلف باختلاف الامم والاعصار۔ روح المعانی فی تفسیر القرآن العظيم، ج: ۷، ص: ۳۱۸، و عمدة القاری، ج: ۱۹، ص: ۱۸

۳۷۰۲۔ حدثنا ابراہیم بن المنذر: حدثنا معن قال: حدثني مالك، عن عبد الله بن دينار، عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما: أن رسول الله ﷺ قال لأصحاب الحجر: لا تدخلوا على هؤلاء القوم إلا أن تكونوا باكين، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم. [راجع: ۴۳۳]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر والوں کے متعلق فرمایا کہ تم لوگ اس معذب قوم کی ہستی میں مت داخل ہو، لیکن اگر گزرتا ہی پڑ گیا ہے تو اللہ کے خوف سے روتے ہوئے گزر جاؤ، کہیں تم پر عذاب آجائے جو ان پر آیا تھا۔

## مقامات عذاب میں جانے کی ممانعت

”لا تدخلوا علی هؤلاء القوم الخ“

نبی کریم ﷺ جو کہ جاتے ہوئے ”وادی حجر“ سے گزرے، آپ نے سر ڈھانپ لیا سواری کی رفتار تیز کر دی اور صحابہ کرام کو فرمایا کہ معذب قوم کی بستیوں پر مت داخل ہو، مگر خدا کے خوف سے روتے ہوئے اگر رونا نہ آئے تو رونے والوں کی صورت بناؤ، خدا نہ کرے وہ چیز تم کو پہنچے جو ان کو پہنچی تھی۔ یہ آپ ﷺ نے مسلمانوں کو ادب سکھایا کہ آدمی اس قسم کے مقامات میں پہنچ کر ہجرت حاصل کرے اور خدا کے خوف سے لرزاں و ترساں ہو، محض سیر و تماشا نہ سمجھے۔

آج کل آغا قادیانہ کے محلہ نے کچھ رہائشی عمارتیں ہوئیں وغیرہ بھی بنادینے ہیں اور آخرت سے غافل مادہ پرست طبیعتوں نے آج کل اس کو ایک سیرگاہ بنایا ہوا ہے، لوگ تماشے کے طور پر اسے دیکھنے جاتے ہیں۔

قرآن کریم نے اسی غفلت شعاری پر تنبیہ کے لئے آخر میں فرمایا ہے کہ

﴿إِنْ يَنْزِلُ إِلَيْكُ لَأَنْتَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾

ترجمہ: بے شک یہ نشانیاں ہیں ایمان والوں کیلئے۔

یعنی درحقیقت تو یہ واقعات اور مقامات پر چشم بصیرت رکھنے والے کے لئے عبرت آموز ہیں، لیکن اس عبرت سے فائدہ اٹھانے والے مؤمنین ہی ہوتے ہیں، دوسرے لوگ ان مقامات کو ایک تماشائی کی حیثیت سے دیکھ کر روانہ ہو جاتے ہیں۔ ۱

(۳) باب قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَبْعَأً مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [۸۷]

اس ارشاد کا بیان کہ: ”اور ہم نے تمہیں سات ایسی آیتیں دے رکھی ہیں جو بار بار پڑھی جاتی

ہیں، اور عظمت والا قرآن عطا کیا ہے۔“

۴۷۰۳ — حدثني محمد بن بشار: حدثنا غندر: حدثنا شعبه، عن عبيد بن عبد الرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي سعيد بن المعلى قال: مر بي النبي ﷺ وأنا أصلي فلعاني فلم آتني حتى صليت. ثم آتيت فقال: ((ما منعك أن تأتي؟)) فقلت: كنت أصلي، فقال: ((إني أيتها الذين آمنوا استجبوا لله ولرسوله ﷺ)) ثم قال: ((ألا أعلمكم أعظم سورة في القرآن قبل أن يخرج من المسجد؟)) فذهب النبي ﷺ ليخرج فذكرته فقال: ((الحمد لله رب العالمين، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته)). [راجع: ۴۴۷۳]

ترجمہ: حفص بن عاصم رحمہ اللہ، حضرت ابوسعید بن معلیؓ سے روایت کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے سامنے سے گزرے، میں نماز پڑھ رہا تھا، آپ ﷺ نے مجھے بلایا میں نہیں گیا، نماز ختم کرنے کے بعد جب میں گیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا میں نے بلایا تھا تو کیوں نہیں آئے؟ میں نے عرض کیا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾؟ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مسجد سے جانے سے پہلے میں تمہیں قرآن کی بڑی بزرگ و برتر سورۃ بتاؤں گا۔ پھر جب نبی کریم ﷺ مسجد سے باہر جانے لگے تو میں نے یاد دہانی کرائی، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ سورۃ ”الحمد لله رب العالمين“ ہے، اس میں سات آیات ہیں جو سبج مثانی ہیں اور قرآن عظیم جو مجھے دیا گیا ہے۔

۴۷۰۴ — حدثنا آدم حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا سعيد المقبري عن أبي هريرة ؓ قال قال رسول الله ﷺ ((إني أيتها الذين آمنوا استجبوا لله ولرسوله ﷺ)) ثم قال: ((ألا أعلمكم أعظم سورة في القرآن قبل أن يخرج من المسجد؟)) فذهب النبي ﷺ ليخرج فذكرته فقال: ((الحمد لله رب العالمين، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته)). [راجع: ۴۴۷۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، ام القرآن (یعنی سورۃ فاتحہ) ہی سبج مثانی اور قرآن عظیم ہے۔

## قرآن کریم کا خلاصہ و متن

"سبع معانی" کے مصداق میں علمائے مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، صحیح اور رائج قول یہ ہی ہے کہ اس سے مراد سورۃ الفاتحہ کی سات آیتیں ہیں جو ہر نماز کی ہر رکعت میں دہرائی جاتی ہیں، اور جن کو بطور وظیفہ کے بار بار پڑھا جاتا ہے۔

حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ نے تورات، انجیل، زبور، قرآن کسی کتاب میں اسکا مثل نازل نہیں فرمایا۔ مذکورہ روایت میں بھی تصریح ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورۃ فاتحہ کو فرمایا ہے کہ یہی "سبع معانی" اور قرآن عظیم ہے جو مجھ کو دیا گیا۔

اس چھوٹی سی سورت کو قرآن عظیم بڑا قرآن فرمانا درجہ کے اعتبار سے ہے۔

اس سورت کو ام القرآن بھی اسی لحاظ سے کہتے ہیں کہ گویا یہ ایک خلاصہ اور متن ہے، جس کی تفصیل و شرح پورے قرآن سے سمجھنا چاہئے، قرآن کے تمام علوم و مطالب کا اجمالی نقشہ تھا اس سورت میں موجود ہے، یوں مثالی لفظ بعض حیثیات سے پورے قرآن پر بھی اطلاق کیا گیا ہے ﴿اللَّهُ تَزُولُ الْغُيُوبُ﴾ ﴿الْحَدِيثُ يَكْتُمُهَا﴾ ﴿مُعْشَاهُهَا مُعَانِي﴾ ﴿الزُّمَرُ: ۲۳﴾۔

اور ممکن ہے کہ دوسری سورتوں کو مختلف وجوہ سے "معانی" کہہ دیا جائے، مگر اس جگہ "سبع معانی" اور "قرآن عظیم" کا مصداق یہی سورت "فاتحہ" ہے۔ ے

## (۳) باب قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [۱۱]

عز وجل کے ارشاد کا بیان: "جنہوں نے (اپنی) پڑھی جانے والی کتاب کے حصے بخرے کر لئے تھے۔"

﴿الْمُتَّقِينَ﴾: الَّذِينَ حَلَفُوا، وَمَنْ هُوَ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾: أَيِ الْقِسْمِ وَتَقَرُّا: لَا قِسْمَ. ﴿فَاسْتَمْتَعُوا﴾: حَلَفَ لَهَا وَلَمْ يَحْلِفْ لَهَا. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: تَقَاسَمُوا: تَحَالَفُوا.

یہ حریہ تحصیل کیلئے "انعام الہامی" شرح صحیح البخاری کی اسی جلد (کتاب التفسیر - حوالہ) میں "باب مناجاة فی لغة الکتاب"، رقم الحديث: ۳۳۷۳ لا حظ فرمایا۔

## ترجمہ و تشریح

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”المُفْقِسِمِینَ“ سے مراد وہ کافر لوگ ہیں جنہوں نے قسم کھائی تھی یعنی اصحاب حجر۔

جبکہ اسی ”المُفْقِسِمِینَ“ سے ماخوذ ہے ”لَا اَلِیْمَ اِیْ اَلِیْمَ“ یعنی میں قسم کھاتا ہوں۔ اور ایک قرأت یعنی ابن کثیر رحمہ اللہ کی قرأت ”لَا“ نافذ نہیں ہے بلکہ ”لَا م“ تاکید ہے۔

جبکہ سورہ اعراف کی اس آیت ﴿وَقَسَمْتُهُمَا اِنِّیْ لَکُمَا لَبِنٌ النَّاصِحِیْنَ﴾ میں ”قَسَمْتُهُمَا“ بمعنی ”حلف لہما ولم یحلفا لہ“ یعنی شیطان نے ان دونوں کے سامنے قسم کھائی اور آدم وحواء نے قسم نہیں کھائی تھی۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”لم یحلفا لہ“ سے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہاں ”قَسَمْتُمْ“ باب مفاعلہ سے ہے۔

اور حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آیت ”مَقَسَمُوا“ کے معنی ہیں ”سَحَالُوا“ یعنی ان سب کافروں نے قسم کھائی۔

۳۷۰۵۔ حدثنا یعقوب بن ابراہیم: حدثنا هشیم: أخبرنا أبو بشر، عن سعید بن جبیر، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ﴿الَّذِیْنَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضًا﴾: قال: هم أهل الكتاب جزؤہ اجزاء فآمنوا ببعضہ وکفروا ببعضہ. ۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ﴿الَّذِیْنَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضًا﴾ سے مراد اہل کتاب یہود ہیں جنہوں نے قرآن شریف کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے، یعنی تقسیم کر دیے ہیں، کہ کچھ کو مانا اور کچھ کو بھٹلا دیا۔

۳۷۰۶۔ حدثنی عبید اللہ بن موسیٰ، عن الأعمش، عن أبی ظہبان، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ﴿كَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُفْقِسِمِیْنَ﴾: قال: آمنوا ببعض وکفروا ببعض، اليهود والنصارى. ۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ ﴿كَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُفْقِسِمِیْنَ﴾ سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں، کچھ قرآن تو انہوں نے قبول کیا اور کچھ کو بھٹلا دیا۔



## ”مُفْعَسِمِينَ“ کا مصداق

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ ﴿مُفْعَسِمِينَ﴾ سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں جنہوں نے قرآن کے کچھ حصے کو مانا اور کچھ کو نہ مانا۔ اس آیت کے معنی کئی طرح کئے گئے ہیں:

بعض نے کہا کہ ”مُفْعَسِمِينَ“ سے مراد آپ ﷺ کے زمانہ کے یہود و نصاریٰ وغیرہ ہیں، جنہوں نے قرآن کی تقسیم و تحلیل کر رکھی تھی یعنی جو مضمون قرآنی ان کی تحریفات یا آراء و اہواء کے موافق پڑ جائے اسکو مان لو، جو خلاف ہو اسکو نہ مانو۔

مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے آپ کو ”سبع معالی“ اور ”قرآن عظیم“ دے کر بھیجا، جیسے ان لوگوں پر بھی پہلے کتابیں نازل کی تھیں، آپ پر کتاب اتارنا یا دجی بھیجنا کوئی انوکھی بات نہیں، چکا انکار کیا جائے۔

بعض نے ”مُفْعَسِمِينَ“ سے یہود و نصاریٰ مراد لے کر لفظ قرآن سے کتب سابقہ مراد لی ہیں یعنی انہوں نے تحریف کر کے اپنی کتابوں کو پارہ پارہ کر ڈالا۔

بعض نے کہا مشرکین مراد ہیں، جو بطور استہزاء و جسف قرآن کی تقسیم کرتے تھے، جب سورتوں کے نام سننے تو ہنس کر آپس میں کہتے ”بقرہ“ یا ”مانکہ“ میں لوں گا، ”عنکبوت“ تجھ کو دوں گا۔

ان لوگوں نے ایک اور طرح بھی قرآن کے متعلق خیالات تقسیم کر رکھے تھے کوئی اسے شاعری بتاتا، کوئی کہانت، کوئی جادو، کوئی مجنون کی بڑ، کوئی اساطیر الاولین، ان کو آگاہ کیا کہ میں سب کو عذاب سے ڈرانے والا ہوں جیسا عذاب یقیناً نازل ہونے والا ہے، ان ٹھٹھا کرنے والوں پر۔

اس وقت ”انزل لہا“ کی تعبیر اس لحاظ سے ہوگی کہ ”مُفْعَسِمِينَ“ اور ”قریب الوقوع“ مستقبل کو گویا ماضی فرض کر لیا گیا۔ ۵۰

علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے لفظ ”مُفْعَسِمِينَ“ کے معنی قسم کھانے والوں کے کئے ہیں یعنی وہ گزشتہ قومیں جو انبیاء علیہم السلام کی تکذیب و مخالفت کے حلف اٹھا چکی تھیں، جھوٹی باتوں پر قسمیں کھاتی تھیں اور انہوں نے کتب سادہ کے کٹڑے کٹڑے کر دیئے تھے، پھر جیسا عذاب ہم نے ان اقوام پر اتارا تھا، اسی طرح کے عذاب سے یہ ”لہذہ مبین“ تم کو ڈراتا ہے۔

”مفسمین“ کے اس معنی کی تائید میں ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذیل کی آیات پیش کی ہیں:

﴿وَقَامُوا بِاللهِ لُتُبَةً وَأَهْلَهُ﴾ [نمل: ۳]

﴿وَالسَّمُوا بِاللهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْتَغِ اللهُ مِنْهُمْ مَمْنُونًا﴾ [نمل: ۵]

﴿أَوَلَمْ تَكُونُوا أَلسَنُكُمْ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ﴾ [ابراہیم: ۷]

﴿أَهْوَلَاءِ الَّذِينَ أَلْسَنُكُمْ لَا يَتَأَلَّهُمْ اللهُ بِرَحْمَةٍ﴾ [اعراف: ۶] ۱۱

### (۵) باب قولہ: ﴿وَاغْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [۱۹]

اس ارشاد کا بیان: ”اور اپنے پروردگار کی عبادت کرتے رہو، یہاں تک کہ تم پر وہ چیز آجائے جس کا آنا یقینی ہے۔“

### ذکر اللہ، قلب و ذہن کی راحت کا سامان

یعنی اگر ان کی ہٹ دھرمی سے دل تنگ ہو تو آپ ان سے توجہ دہنا کہ ہر تن اللہ کی تسبیح و تحمید میں مشغول رہئے، خدا کا ذکر، نماز، سجدہ، عبادت الہی وہ چیزیں ہیں جن کی تاثیر سے قلب مطمئن و منشرح رہتا ہے اور فکر و غم دور ہوتے ہیں، اس لئے نبی کریم ﷺ کی عادت تھی کہ جب کوئی ہم بات کی فکر پیش آتی آپ نماز کی طرف مچتے۔

قال سالم: ﴿الْيَقِينُ﴾ الموت.

ترجمہ: حضرت سالم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ”الْيَقِينُ“ بمعنی موت ہے۔

اندریں رہ میراں د میراں  
تامم آخر دے فارغ مباحث

## (۱۶) سورة النحل

## سورت النحل کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ سورت مکی ہے، اور اس میں ایک سواٹھائیس آیتیں اور سولہ رکوع ہیں۔

## وجہ تسمیہ

”نحل“ عربی میں شہد کی مکھی کو کہتے ہیں، اس سورت کی آیت نمبر ۸۶ میں اللہ ﷻ نے اپنے انعامات کا تذکرہ کرتے ہوئے شہد کی مکھی کا حوالہ دیا ہے کہ وہ کس طرح اللہ ﷻ کے حکم سے پہاڑوں اور جنگلوں میں اپنے جھے بناتی اور شہد پیدا کرتی ہے۔ اسی لئے سورت کا نام ”نحل“ رکھا گیا ہے۔

## نعتوں کا تذکرہ، قبول ایمان کی دعوت اور شرعی احکام پر مشتمل سورۃ

اس سورت کا بنیادی موضوع اللہ ﷻ کی ان نعتوں کا مفصل بیان ہے جو اللہ ﷻ نے اس کائنات میں انسان کے فائدے کے لئے پیدا فرمائی ہیں۔ اسی لئے اس سورت کو ”سورۃ النعم“ یعنی نعتوں کی سورت بھی کہا جاتا ہے۔

عرب کے مشرکین عام طور سے یہ بات مانتے تھے کہ ان میں سے بیشتر نعتیں اللہ ﷻ کی پیدا کی ہوئی ہیں۔ اس کے باوجود وہ یہ عقیدہ بھی رکھتے تھے کہ اللہ ﷻ کی خدائی میں وہ بت بھی شریک ہیں جن کی وہ عبادت کرتے تھے۔ نعوذ باللہ۔ اس طرح اللہ ﷻ کی ان نعتوں کا تذکرہ فرما کر انہیں توحید پر ایمان لانے کی دعوت دی گئی ہے، اُن کے اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے اور ایمان نہ لانے کی صورت میں انہیں اللہ ﷻ کے عذاب سے ڈرایا گیا ہے۔

یہ سورت جس زمانے میں نازل ہوئی، اس وقت بہت سے مسلمان کفار کے ظلم و ستم سے تنگ آ کر حبشہ کی طرف ہجرت کرنے پر مجبور ہو رہے تھے۔ آیت نمبر ۲۳ میں اُن کو تسلی دی گئی ہے کہ اُن کے مصائب و آلام کا دور ختم ہونے والا ہے اور انہیں دنیا میں بھی اچھا ٹھکانا عطا ہوگا اور آخرت میں بھی اُن کیلئے بڑا اجر و ثواب ہے۔

بشرطیکہ وہ میرے کام لیں، اور اللہ ﷻ پر بھروسہ رکھیں۔

سورت کے آخری حصے میں اسلامی شریعت کے کچھ اہم احکام بھی بیان فرمائے گئے ہیں جو ایک مسلمان کے طرز عمل کی بنیاد ہونے چاہئیں۔

﴿رُوحُ الْقُدُسِ﴾: جبریل۔ ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾۔ ﴿فَلْيُحْذِرْ﴾: یقال: یحذر: ضیق و حقیق مثل هين وهين، ولین ولین، منیت ومنیت۔

وقال ابن عباس: ﴿تَفْطِنًا ظِلَالَةً﴾ تعہا۔ ﴿سُبُلَ رَبِّكَ ذُلُكًا﴾ لا یعور علیہا مکان سلکته۔

وقال ابن عباس: ﴿لِي تَقْلِبُهُمْ﴾: اخلافهم۔ وقال مجاهد: ﴿تَمِذَةً﴾: تكفلاً۔ ﴿مُفْرَحُونَ﴾: منسبون۔

وقال نيسره: ﴿فَإِذَا نَزَلَتِ الْقُرْآنُ فَأَسْعِدَ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾، هذا مقدم ومؤخر: وذلك أن لاستعانة قبل القراءة ومعناها الاعتصام بالله.

وقال ابن عباس: ﴿تُسَبِّحُونَ﴾: ترعون ﴿شَاكِلَةً﴾: ناحيته ﴿قَضَا السَّبِيلِ﴾: البيان الدفء: ما سعدفات به.

﴿تُرِيحُونَ﴾: بالعمى، ﴿وَتَسْرَحُونَ﴾: بالعداء. ﴿بَشِيقٍ﴾: يعنى المشقة. ﴿عَلَى تَخَوُّفٍ﴾: تنقص.

﴿الْأَنْعَامَ لَبِيزَةً﴾، وهى ثلث وتذكر، وكذلك النعم ﴿الْأَنْعَامِ﴾ جماعة النعم. ﴿أَكْنَانًا﴾ واحدها كن مثل حمل وأحمال.

﴿سَرَابِيلَ﴾: قمص ﴿تَقِيكُمْ السَّرَّ﴾ وأما ﴿سَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ﴾ لانها الدروع.

﴿ذُخْلًا بَيْنَكُمْ﴾: كل شيء لم يصح لهُو دخل. قال ابن عباس: ﴿خَفَذَةً﴾: من ولد الرجل.

﴿السَّكْرَ﴾: ما شرب من لمرتها، ﴿وَالرُّزْقِ الْحَسَنِ﴾: ما أحل الله.

وقال ابن عيينة، عن صفلة: ﴿أَكْنَانًا﴾: هى خرقاء كانت اذا أبرمت غزلها لنقصه. انكأاً: هى خرقاء كانت اذا أبرمت.

وقال ابن مسعود: ﴿الْأُمَّةُ﴾ معلم الخير. و﴿الْقَائِثُ﴾: المطيع.

## ترجمہ و تشریح

”ذُوخِ الْقَلَمِ“ سے مراد حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ بطور تائید کے سورہ شعراء کی یہ آیت لائے ہیں ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾۔  
لفظ ”حَسْبِيَ“ میں دو لغت ہیں ”حَسْبِيَ“ یعنی بسکون الیاء بلا تشدید ”حَسْبِيَ“ بفتح یاء الیاء۔ اس میں دونوں لغتیں درست ہیں۔ پھر یہ تین مثالیں دی گئی ہیں ”حَسْبِيَ وَهَيْتُ، وَلَيْتُ وَهَيْتُ، مِنْتُ وَهَيْتُ“ ان سب میں دونوں لغتیں درست ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ آیت کریمہ میں ﴿يَسِي تَقْلِبُهُمْ﴾ بمعنی ”اعملالہم“ یعنی ان کے سفر و حضر میں ان کے رات اور دن میں اللہ جلّ جلالہ پکڑے۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آیت میں ”تَمِيمَةً“ بمعنی ”تَكْفِلاً“ یعنی لڑکھڑانے لگے، ڈگمگانے لگے۔ ”تَمِيمَةً“ ماد، تَمِيمَةً، مَبِيداً“ کے معنی ہیں مضطرب ہونا، ادھر ادھر ہونا۔  
”مُفَرِّطُونَ“ بمعنی ”مَنَسِيُونَ“ یعنی جہنم میں بھلا دیئے گئے۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ کے علاوہ یعنی حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ آیت کریمہ ﴿لَقَدْ أَكْرَأْتِ الْفُرْقَانَ﴾  
فَاَنْتَعِلْ بِأَفْرِصٍ الشَّنْطَانِ الرَّجِيمِ کے متعلق فرماتے ہیں کہ آیت میں بظاہر تقدیم و تاخیر ہے، کیونکہ استعاذہ قرآن پڑھنے سے پہلے ہونا چاہئے نہ کہ بعد میں اور استعاذہ کے معنی ہیں اللہ جلّ جلالہ کو مضبوط پکڑنا، اللہ جلّ جلالہ کی مہربانی سے شیطان کے وساوس و شر سے محفوظ رہنا۔

”الْقَصْدُ السَّبِيلِ“ کے معنی ہیں بیان یعنی ہدایت و خلافت کا بیان کرنا اللہ ہی پر ہے۔

”الْدَفْعُ“ کے معنی ہیں ہر وہ چیز جس سے گرمی حاصل ہو یعنی جاڑے کا سامان۔

”تَرْبِطُحُونَ“ کے معنی ہیں تیرا کر شام کو لاتے ہو، ”وَتَضَوْحُونَ“ کے معنی صبح کو بچرانے لے جاتے ہو۔

”بَشَقٍ“ سے مراد مشقت و محنت سے، تکلیف شدید اٹھا کر۔

”تَغْوِي“ بمعنی ”تَقْصِصُ“۔ جس کے معنی ہیں بتدریج گھٹانا، کم کرتا۔

یہ تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت مجاہد رحمہ اللہ وغیرہ ائمہ تفسیر سے منقول ہے اور یہی تفسیر حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ سے منقول ہے جیسا کہ ترجمہ ”گھٹاتے گھٹاتے“ سے ظاہر ہے۔

”الْإِنْعَامُ لِبَيْتَةٍ“ میں لفظ ”الْإِنْعَامُ“ مذکر بھی آتا ہے اور مؤنث بھی آتا ہے، اسی طرح ”الْإِنْعَامُ“ بھی

مذکر و مؤنث دونوں طرح آتا ہے اور ”الانعام“ یہ جمع ہے ”النعم“ کی۔

”سراہیل“ بمعنی ”لمص“ یعنی کرتے اور قمیص۔

اور اس ”سراہیل“ جمع ”سراہال“ قمیص، اور ”لمص“ کی جمع ”لمص“ ہے۔ قمیص رکرتہ وہ ہے ”تقبیکم المعز“ جو تم کو گرمی سے بچاتے ہیں۔

جہاں تک بات ہے ”سراہیل“ کی تو وہ ”تقبیکم ہاسگم“ جو لڑائی سے بچاتے ہیں یعنی زریں۔ مقصد یہ بتانا ہے کہ ”سراہیل“ کا اطلاق ہر اس چیز پر آتا ہے جو بدن پر استعمال ہو، خواہ کرتہ، پاجامہ، یا زہرہ یعنی جنگیں لباس ہو۔

آیت کریمہ میں ﴿وَدَعَلَا بَيْنَكُمْ﴾ سے مراد ہر وہ چیز ہے جو درست نہ ہو۔

یہ تفسیر جو ابابکر بخاری رحمہ اللہ نے نقل کی ہے حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ کی ہے، دراصل ”دعل بدعل“ کا مصدر ہے ہر وہ ملاوٹ، جو فساد کے لئے ہو ”دعل“ ہے، اسی لئے بعض حضرات نے اسکی تفسیر خیانت سے کی ہے، الغرض دعا، فساد، خیانت سب ”دعل“ ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”حَفْدَةٌ“ وہ شخص جو مرد کی اولاد ہے یعنی بیٹے، پوتے۔ ”حَفْدَةٌ“ جمع ”حافد“ جو اسم فاعل کا صیغہ ہے، ہر وہ شخص جو خوشی سے دوڑتے ہوئے خدمت کے لئے حاضر ہو، خواہ رشتہ دار ہو یا خادم ”حافد“ کہلاتا ہے، یہاں پوتے مراد ہیں۔

”السکور“ سے مراد ہر وہ چیز ہے جو انکوروں اور کجوروں کے پھلوں سے حرام ہو یعنی نشہ آور چیز۔

اور ”وَالرِّزْقِ الْحَسَنِ“ وہ ہے جو اللہ جلّ جلالہ نے حلال کیا۔

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے صدقہ ابو الہذیل سے نقل کیا کہ ”انکاف“ کی تفسیر میں کہ اس میں ایک پاگل عورت کا ذکر ہے، جسکا نام خرقاء تھا، یہ عورت جب اپنے کاتے ہوئے سوت کو مضبوط کر لیتی تو پھر اس کو توڑ دیتی۔ یہاں آیت کریمہ میں اس شخص کی مثال بیان کی گئی ہے جو اپنا عہد توڑ ڈالے۔

”عوقاء“ کے معنی یوانی، بنگی، جمنونہ، جس کو کام کا کوئی سلیقہ نہ ہو، اس کو ”عوقاء“ کہتے ہیں۔

اسی سے مثل عربی مشہور ہے کہ ”عوقاء وجدت صولاً“ یعنی بنگی کے ہاتھ میں اون آگیا کہ اون فائدہ کی چیز ہے، لیکن وہ اس سے کوئی فائدہ حاصل نہیں کر سکتی، جیسے اردو میں کہتے ہیں کہ بندر کے ہاتھ میں ناریل آگیا۔ یہ ایسے وقت بولتے ہیں کہ جب کوئی اچھی چیز غیر مستحق کے پاس چلی جائے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آیت میں ”الْأَمْنَةُ“ کا مفہوم ہے خبر کی تعلیم دینے والا، اچھی باتیں سکھانے والا۔

”الغائب“ کے معنی ہیں مطیع یعنی فرمانبردار۔

(۱) باب قوله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ [۴۰]  
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان: ”اور تم میں سے کوئی ایسا ہوتا ہے جو عمر کے سب سے  
 ناکارہ حصے تک پہنچا دیا جاتا ہے۔“

### انسان کی حیثیت!

قدرت کے بہت سے خارجی نشانیاں بیان فرما کر انسان کو متنبہ کرتے ہیں کہ خود اپنے اندرونی حالات  
 میں غور کرے، وہ کچھ نہ تھا، خدا نے وجود بخشا پھر موت بھیجی اور دی ہوئی زندگی واپس لے لی یہ کچھ نہ کر سکا اور  
 بعضوں کو موت سے پہلے ہی پیرا نہ سالی کے ایسے درجہ میں پہنچا دیا کہ ہوش و حواس ٹھکانے نہ رہے، نہ ہاتھ پاؤں  
 میں طاقت رہی، بالکل کٹا ہو گیا، نہ کوئی بات سمجھتا ہے نہ سمجھی ہوئی یاد رکھ سکتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ علم  
 و قدرت اسی خالق و مالک کے خزانہ میں ہے، جب اور جس قدر چاہے دے اور جب چاہے واپس کر لے۔  
 ”مَنْ يُرَدُّ“ کے لفظ سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ انسان پر پہلے بھی ایک ضعف اور کمزوری کا  
 وقت گزر چکا ہے، یہ اس کے بچپن کا ابتدائی دور تھا جس میں یہ کسی سوچ بوجھ کا مالک نہ تھا، اس کے قوی بالکل  
 ضعیف و ناتواں تھے، یہ اپنی بھوک پیاس کو دور کرنے اور اپنے اٹھنے بیٹھنے میں غیروں کا محتاج تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے  
 اس کو جو انی عطا کی یہ اس کی ترقی کا زمانہ ہے، پھر رفتہ رفتہ اس کو بڑھاپے کے ایسے درجے پر لٹا دیا جاتا ہے جیسا  
 کہ بچپن میں تھا۔

”أَرْدَلِ الْعُمُرِ“ اس سے مراد پیرا نہ سالی کی وہ عمر ہے جس میں انسان کے تمام جسمانی اور دماغی قوی  
 ختم ہو جاتے ہیں، نبی کریم ﷺ اس عمر سے پناہ مانگتے تھے، جس کا ذکر درج ذیل حدیث میں ہے۔ ۱۔

۳۷۰۷۔ حدثنا موسى بن اسماعيل: حدثنا هارون بن موسى أبو عبد الله الأعور،

وعن شعيب، عن أنس بن مالك ؓ أن رسول الله ﷺ كان يدعو: ((أعوذ بك من البخل  
 والكسل، وأردل العمر، وعذاب القبر، وفنسة الدجال، وفنسة المعيا والممات)).

[راجع: ۲۸۲۳]

## دعائے مأثورہ

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دعا کرتے تھے: ”اھو ذہک من البخل والکسل، وارذل الہمر، وعذاب القبر، وفتنة الدجال وفتنة المحيا والممات“  
اے اللہ! میں تیری پناہ مانگتا ہوں بخل سے اور (نیک کامی سے) سستی سے اور کئی زندگی سے، اور قبر کے عذاب سے اور دجال کے فتنہ سے اور زندگی اور موت کے فتنے سے۔



## (۱۷) سورۃ بنی اسرائیل

### سورۃ بنی اسرائیل کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس سورت میں ایک سو گیارہ آیتیں اور بارہ رکوع ہیں۔

### وجہ تسمیہ

چونکہ سورت کے شروع میں بنو اسرائیل کے ساتھ پیش آنے والے دو اہم واقعات کا تذکرہ کیا گیا ہے، اس لئے سورت کا نام سورۃ بنی اسرائیل ہے اور اس کا دوسرا نام ”سورۃ الاسراء“ بھی ہے۔  
اسراء سفر معراج کو اور خاص طور پر اس سفر کے اس حصے کو کہا جاتا ہے جس میں آنحضرت ﷺ کو مسجد حرام سے بیت المقدس تک لے جایا گیا، سورت کا آغاز ہی چونکہ اس معجزانہ سفر کے تذکرے سے ہوا ہے، اس لئے اس کو ”سورۃ الاسراء“ بھی کہا جاتا ہے۔

### رسالت کا ثبوت، معاندین کا انجام

اس سورت کی سب سے پہلی آیت ہی یہ بتا رہی ہے کہ اس کا نزول معراج مبارک کے واقعے کے بعد ہوا ہے۔ اگرچہ معراج کے واقعے کی ٹھیک ٹھیک تاریخ یقینی طور پر متعین کرنا مشکل ہے، لیکن زیادہ تر روایات کا رجحان اس طرف ہے کہ یہ عظیم واقعہ آنحضرت ﷺ کی بعثت کے دس سال بعد اور ہجرت سے تین سال پہلے پیش آیا تھا۔ اس وقت تک اسلام کی دعوت کا پیغام نہ صرف عرب کے بت پرستوں تک، بلکہ یہودیوں اور عیسائیوں تک بھی پہنچ چکا تھا۔ اس سورت میں معراج کے غیر معمولی واقعے کا حوالہ دیکر آنحضرت ﷺ کی رسالت کا ناقابل انکار ثبوت فراہم کر دیا گیا ہے۔

اس کے بعد بنو اسرائیل کے واقعے کا ذکر فرمایا گیا ہے کہ کس طرح انہیں دوسرے اللہ کی نافرمانی کی پاداش میں ذلت و رسوائی اور دشمن کے ہاتھوں بربادی کا سامنا کرنا پڑا۔

اس طرح مشرکین عرب کو بتی دیا گیا ہے کہ وہ قرآن کریم کی مخالفت سے باز آ جائیں، ورنہ انکو بھی اسی

قسم کے انجام سے سابقہ پیش آ سکتا ہے، کیونکہ اس وقت قرآن کریم ہی وہ واحد کتاب ہے جو اعتدال کے ساتھ سیدھے راستے کی طرف ہدایت کر رہی ہے۔

## مسلمانوں کو دینی و معاشرتی اور اخلاقی طرز عمل کی ہدایات

پھر [آیت نمبر ۹ اور آیت نمبر ۲۲ سے ۸۳ تک] مسلمانوں کو ان کے دینی، معاشرتی اور اخلاقی طرز عمل کے بارے میں نہایت اہم ہدایات دی گئی ہیں۔ اور شرکین کے نامقول اور معاندانہ طرز عمل کی مذمت کر کے ان کے اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے اور مسلمانوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ اللہ ﷻ پر بھروسہ کرتے ہوئے اسی کی عبادت کرتے رہیں۔

### (۱) باب:

یہ باب بلا عنوان ہے۔

۴۷۰۸۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبه، عن أبي اسحاق قال: سمعت عبد الرحمن بن

يزيد قال: سمعت ابن مسعود ؓ قال لى بنى اسرائيل والكهف ومريم: الهن من العتاق الأول. وهن من تلادى.

﴿لَسْتُمْ نَفِضُونَ إِلَيْكَ زُؤْسُهُمْ﴾، قال ابن عباس: يهزون. وقال غيره: نهضت

سنگ ای محروکت. [انظر: ۴۷۳۹، ۴۹۹۴] ۱

ترجمہ: ابوالحسن بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبد الرحمن بن یزید سے سنا کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے سنا کہ وہ سورہ بنی اسرائیل، سورہ کہف اور سورہ مریم کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ اول درجہ کی عمدہ صورتوں میں سے ہیں اور میری پرانی یاد کی ہوئی ہیں۔

﴿لَسْتُمْ نَفِضُونَ إِلَيْكَ زُؤْسُهُمْ﴾ اس آیت کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں

کہ یہ "یہزون" کے معنی میں ہے یعنی وہ اپنے سروں کو ہلاتے ہیں۔ جبکہ ان کے علاوہ (حضرت ابوعبیدہ رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ "نفضت سنگ" کے معنی ہیں "محروکت" یعنی تیرا دانت بل گیا۔

(۲) باب:

یہ باب بلا عنوان ہے۔

﴿وَقُضِيَٰنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ﴾ أخبرناهم أنهم سيفسدون. والقضاء على وجوه.  
﴿وَالْقِصَّةُ فِي ذِكْرِكَ﴾: أمر ومنه الحكم ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ ومنه الخلق ﴿لَقَضَّاهُنَّ  
سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ خلقهن.

﴿نُفِثَ﴾ من يفر معه. ﴿وَلْيَبْزُوا﴾ يذمروا ﴿مَا عَلَا﴾. ﴿حَصِيرًا﴾: محبس، محصرا. ﴿حَقٌّ﴾: وجب. ﴿مَنْسُورًا﴾: لينا. ﴿خِطَاءٌ﴾: الماء وهو اسم من غطيت. والخطأ مفتوح مصدره من الالم. غطيت بمعنى أعطت.

﴿تَخْرِقُ﴾: لن تقطع. ﴿وَأَذْنُمُ لَجَوَى﴾: مصدر من لاجيت فوصفهم بها، والمعنى يعاجون. ﴿وَلَكَاؤًا﴾: خطا. ﴿وَأَسْفَرُزًا﴾: استخف ﴿بِغَيْلِكَ﴾: الفرسان. والرجل والرجال والرجالة واحدها راجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتاجر.

﴿حَاصِبًا﴾: الريح العاصف، والحاصب أيضا ما ترمى به الريح. ومنه ﴿حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾. يرمى به في جهنم وهم حصباء، ويقال: حصب في الأرض ذهب. والحاصب مشتق من الحصاء والحجارة.

﴿تَارَةً﴾ مرة. وجماعة غير وتارات. ﴿لَاخِئْتِكُنْ﴾: لاستأصلهنهم. يقال: احتك فلان ما عند فلان من علم: استقصاه. ﴿عَائِزَةً﴾: حظه. قال ابن عباس: كل سلطان في القرآن فهو حجة. ﴿وَلِيٍّ مِنَ اللَّئْلِ﴾: لم يحالف أحدا.

ترجمہ و تشریح

آیت کریمہ ﴿وَلَقَدْ نَزَّلْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ﴾ کی طرف اشارہ ہے کہ اس کا معنی ہے کہ ہم نے خبر دی کہ وہ ناسا کر س گئے۔ لفظ ”الْعِصَا“ کے کئی معنی آئے ہیں:

علم دینا جیسے کہ اس آیت میں ہے ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَاهُ فَرْقَ الْمَاءِ﴾ یعنی تیرے رب نے حکم دیا، اسی سے ہے لیلہ کرنا، جیسے ﴿إِنَّ رَبَّنَا بِفَعْلِئِمْ﴾ یعنی تیرے رب نے انکے درمیان فیصلہ کر دیا اور اسی کا یہ مطلب

بھی ہے "الخلق" یعنی پیدا کرنے کے معنی میں جیسے ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا سَنَعِ سَمَوَاتٍ﴾ پھر اس کے بعد ہم نے ساتوں آسمانوں کو پیدا کیا۔

ان معانی کے علاوہ بھی ہیں مثلاً بمعنی فراغت جیسے ﴿لَمَّا ذَا قَضَيْنَا مَنَاسِكَكُمْ﴾ وغیرہ۔

"تَلْمِيزاً" کے معنی ہیں وہ لوگ جو آدمی کے ساتھ کوچ کرے یعنی دشمن کے مقابلے کیلئے لگے۔

"وَلِيَقْتَبِرُوا" بمعنی "بدمرو" یعنی ہلاک و تباہی ناس کر دیں۔

"مَحْصُوراً" کے معنی ہیں "محسوس" یعنی روکنے کی جگہ، میضہ ظرف از باب ضرب۔ "مَحْصُوراً" گھیرنے

جگہ یعنی قید خانہ، جیل خانہ کہ ہمیشہ اسی جیل میں رہیں گے نکلنا ممکن نہ ہوگا، میضہ ظرف از باب نھر۔

"عَقْبٌ" بمعنی "وجہ" یعنی ثابت ہوا، تمام ہوا، بعض نے تفسیر کی ہے "وجہ علیہا العذاب"۔

"مَمْسُوراً" بمعنی "لہذا" یعنی نرم و ملائم۔

"عِطْفًا" بمعنی "الہما" یعنی گناہ۔ "عِطْفًا" بکسر اللام۔ یہ اسم ہے "عِطْفٌ" بروزن "مَسْجُتٌ"

کا۔ اور "عِطْفًا"۔ بفتح اللام۔ بمعنی "اللام" یعنی گناہ کرنا یہ مصدر ہے۔ "عِطْفٌ" بمعنی "أَخْطَا" یعنی

غلطی مجرور و مزید دونوں ہم معنی ہیں۔

لن تقطع۔

"تَنْخَرِقُ" بمعنی "لن تقطع" یعنی تو زمین کو قطع نہیں کر سکے گا، طے نہیں کر سکے گا۔

آیت مبارکہ ﴿وَأَذْهَبْنَا نَجْوَى﴾ میں لفظ "نَجْوَى" مصدر ہے "لِاجْتِ" سے پس ان لوگوں یعنی

مشرکین کی اس "نَجْوَى" کے ساتھ صفت بیان کی اور معنی یہ ہے کہ باہم سرگوشی کرتے ہیں۔

"وَلَمَّا" بمعنی "عطفاً" یعنی ٹکڑا ٹکڑا کر ریزہ ریزہ ہو جائیں گے۔

"وَأَضْعَفْنَا" کے معنی ہیں "أَضْعَفُ" یعنی ہلکا کر دے، راہ راست کی استقامت سے ڈگمگادے۔

"بِغُلْجٍ" کے معنی ہیں "الفرسان" یعنی شہسوار۔

"رُجُلٌ، الرُجُلُ، ورجالہ" جمع ہے اسکا واحد "رجل" ہے جیسے "صاحب ورجل" اور

"رجل ورجل"۔ اسی طرح "رجل" کی جمع "رجل" ہے۔

"عاصباً" کے معنی ہیں تیز چلنے والی ہوا، آندھی، اور "العاصب" اس نکر اور ریت کو بھی کہتے ہیں

جس کو ہوا پھینکے، یعنی اڑا کر لائے یعنی سخت آندھی۔

اور اسی کے مفہوم سے ماخوذ ہے ﴿وَحَصَبٌ جَهَنَّمَ﴾ دوزخ کا ایندھن، جن کو جہنم میں ڈالا جائے گا،

وہ دوزخ کا "حصب" یعنی ایندھن ہوں گے۔ اہل عرب کہتے ہیں "حصب فی الارض ذہب" یعنی زمین

میں گیا گیس گیا اور "حصب" مشتق ہے "الحصاء والحجارة" سے، جس کے معنی ہیں سنگ ریزے، پتھر۔

واضح رہے کہ یہاں اشتقاق سے اصطلاحی اشتقاق مراد نہیں ہے جیسا کہ فعل کا اشتقاق مصدر سے ہوتا ہے، بلکہ یہاں صرف مناسبت مراد ہے۔

”قَارَءٌ“ بمعنی ”معرّہ“ یعنی دفعہ مرتبہ، جیسے دوسری مرتبہ، دوسری دفعہ، اسکی جمع ”تَعْرِیفات“ ہے۔  
 ”لَا خَفِیْکُمْ“ بمعنی ”لَا مَعَاصِلَہُمْ“ یعنی استیصال کرنا، بیخ کنی کر دینا اس کی یہ ایک تفسیر ہے اور دوسری یہ ہے کہ قید کر دینا۔ ”حسک“ سے نکلا ہے کہ کسی کے جڑے میں لگام ڈال دینا۔ شیطان کہتا ہے کہ میں بنی آدم کے جڑے میں لگام ڈالوں گا۔

جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ ”احسک فلان ما عند فلان من علم“، بمعنی ”استقصا“ یعنی فلاں آدمی کے پاس جتنا علم تھا وہ فلاں شاعر نے سارا حاصل کر لیا، اس کی انتہا کو پہنچ کر اس کا احاطہ کر لیا۔  
 ”طَاوِرٌ“ بمعنی ”حظّہ“ یعنی اسکا حصہ، اسکی قسمت، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ”طَاوِرٌ“ کی تفسیر ”عمل“ منقول ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ پورے قرآن مجید میں جہاں کہیں بھی لفظ ”سلطان“ آیا ہے اس کے معنی حجت اور دلیل کے ہے۔ اس سورۃ میں ”سلطان“ کا لفظ تین جگہ آیا ہے۔  
 ﴿وَلَمِّنَ اللّٰہُ﴾ کی تفسیر بیان کر رہے ہیں کہ ”لَمِّنَ بِمُحَالِفِ اَحَدًا“ یعنی نہ اللہ ﷻ کی سلطنت میں کوئی شریک ہے، نہ کوئی اسکا ولی ہے جو اسکو ذلت سے بچائے کیونکہ اللہ ﷻ کے ہاں ذلت کا تصور ہی نہیں ہے، لہذا اسکے بچاؤ کیلئے اس کو کسی وکیل کی ضرورت نہیں۔

(۳) باب قوله: ﴿اَنْزٰی بِعَنْدِهِ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [۱]

اس ارشاد کا بیان: ”جو اپنے بندے کو راتوں رات مسجد حرام سے“۔

### مختصر واقعہ معراج

اس سے معراج کے واقعے کی طرف اشارہ ہے، جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام آنحضرت ﷺ کے پاس آئے، اور رات کے وقت انہیں ایک جانور پر سوار کیا، جس کا نام ”مراق“ تھا، وہ انتہائی تیز رفتاری کے ساتھ آپ کو مسجد حرام سے بیت المقدس تک لے گیا۔

یہ سفر معراج کا پہلا مرحلہ تھا جسے ”اَنْزٰی“ کہا جاتا ہے، اَنْزٰی اس آیت کی نص قطعی سے ثابت ہے۔ پھر وہاں سے حضرت جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ کو ساتوں پر آسمانوں پر لے گئے، اس کا نام ”معراج“

ہے، اور معراج کا ذکر سورۃ النجم کی آیت میں ہے اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے۔ ہر آسمان پر آپ ﷺ کی ملاقات پچھلے پیغمبروں میں سے کسی پیغمبر سے ہوئی۔

اُس کے بعد جنت کے ایک درخت ”سدرۃ المنہی“ پر تشریف لے گئے، اور آپ کو اللہ تعالیٰ سے براہ راست ہم کلامی کا شرف عطا ہوا۔ اُسی موقع پر اللہ تعالیٰ نے آپ کی اُمت پر اِذل پچاس نمازوں کے فرض ہونے کا حکم ملا، پھر تخفیف کر کے پانچ نمازیں فرض کر دی گئیں۔ اس سے تمام عبادات کے اندر نماز کی خاص اہمیت اور فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

اس کے بعد آپ ﷺ واپس بیت المقدس میں اُترے اور جن انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مختلف آسمانوں میں ملاقات ہوئی تھی وہ بھی آپ ﷺ کے ساتھ اترے، گویا آپ کو رخصت کرنے کے لئے بیت المقدس تک ساتھ آئے اس وقت آپ نے نماز کا وقت ہو جانے پر سب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ نماز ادا فرمائی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ نماز اسی دن صبح کی نماز ہو۔

یہ امامت انبیاء کا واقعہ بعض حضرات کے نزدیک آسمان پر جانے سے پہلے پیش آیا ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ واقعہ واپسی کے بعد ہوا کیونکہ آسمانوں پر انبیاء علیہم السلام سے ملاقات میں یہ منقول ہے کہ سب انبیاء علیہم السلام سے حضرت جبرائیل امین ﷺ نے آپ کا تعارف کرایا۔

اگر امامت کا واقعہ پہلے ہو چکا ہوتا تو یہاں تعارف کی ضرورت نہ ہوتی اور یوں بھی ظاہر ہے کہ اس سفر کا اصل مقصد ملاء اعلیٰ میں جانے کا تھا، پہلے اسی کو پورا کرنا تھا اقرب معلوم ہوتا ہے۔ پھر جب اصل کام سے فراغت ہوئی تو انبیاء علیہم السلام آپ ﷺ کے ساتھ مشالیت (رخصت) کے لئے بیت المقدس تک آئے اور آنحضرت ﷺ کو حضرت جبرائیل امین ﷺ کے اشارہ سے سب کا امام بنا کر آپ کی سیادت اور سب پر فضیلت کا عملی ثبوت دیا گیا۔

اس کے بعد آپ بیت المقدس سے رخصت ہوئے اور براق پر سوار ہو کر رات ہی رات میں آپ واپس مکہ مکرمہ تشریف لے آئے۔ ۷

اسرائیلی کے بعد ”یٰعِزُّوْہُ“ کا ذکر فرما کر اپنے مقبولانِ بارگاہ کا اعزاز بڑھانا مقصود ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انسان کا سب سے بڑا کمال یہ ہے کہ وہ اللہ کا عہدِ کامل بن جائے اس لئے کہ خصوصی اعزاز کے مقام پر آپ کی بہت سی صفات کمال میں صفتِ عہدیت کو اختیار کیا گیا۔

اور اس لفظ سے ایک بڑا فائدہ یہ بھی مقصود ہے کہ اس حیرت انگیز سفر جس میں اول سے آخر تک سب فوق العادت معجزات کے باوجود آنحضرت ﷺ اللہ کے بندے ہیں، خدا نہیں!!

دوسرا اشارہ لفظ ”عہد“ سے اس طرف ہے کہ اسراء و معراج کا تمام سفر صرف روحانی نہیں بلکہ جسمانی تھا، کیونکہ ”عہد“ صرف روحانی نہیں بلکہ جسم و روح دونوں کے مجموعہ کے نام ہے۔

اس کے بعد ”لیلۃ“ - کا لفظ ہے، یہ لفظ یہاں پر نگرہ لائے ہیں، اس سے اس طرف اشارہ کر دیا ہے کہ اس تمام واقعہ میں پوری رات بھی صرف نہیں ہوئی، بلکہ رات کا ایک حصہ صرف ہوا۔ ۳

۴۷۰۹ - حدثنا عبدان: حدثنا عبد الله: أخبرنا يونس

ح. وحدثنا أحمد بن صالح: حدثنا عنبسة: حدثنا يونس، عن ابن شهاب: قال ابن المسيب: قال أبو هريرة أني رسول الله ﷺ ليلة أسري به بإيلياء بقد حنين من خمر ولبن. فنظر إليهما فأخذ اللبن، قال جبريل: الحمد لله الذي هداك للقطرة. لو أخذت العمر هوت أمتك. [راجع: ۳۳۹۴]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ معراج اسراء کی رات جب رسول اللہ ﷺ کو ایللیاء یعنی بیت المقدس لایا گیا تو آپ کے سامنے دو پیالے پیش کئے گئے ایک شراب کا دوسرا دودھ کا، آنحضرت ﷺ نے دونوں کو دیکھا پھر دودھ کا پیالہ لے لیا، اس پر جبریل علیہ السلام نے کہا کہ اللہ ﷻ کا شکر ہے جس نے آپ کو فطرتِ سلیمہ کی طرف ہدایت کی۔ اگر آپ شراب کا پیالہ لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔

## دودھ اور شراب پیش کرنے کی حکمت

”قال جبريل: الحمد لله الذي هداك للقطرة“

جبریل علیہ السلام نے کہا کہ اللہ ﷻ کا شکر ہے جس نے آپ کو فطرتِ سلیمہ کی طرف ہدایت کی۔

دودھ کا پیالہ پسند اور اختیار کرنے کو راہِ فطرت یعنی نورِ ہدایت سے اس لئے تعبیر کیا گیا کہ اس عالمِ مطلق میں دودھ ایک ایسا چیز ہے جو پاک و صاف، خالص و لطیف اور سفید و شیریں ہونے کے اعتبار سے امتیازی حیثیت رکھتی ہے اور بچے کو سب سے پہلی پرورش اور سب سے پہلی غذا دودھ ہی سے ہوتی ہے۔

مع مفسر القرآن، ج: ۵، ص: ۴۳۹، ۴۳۸۔ اس کے علاوہ مزید تفسیر و تخریج کیلئے ملاحظہ فرمائیں: تفسیر عثمانی، سورہ بنی اسرائیل، آیت ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳

پس عالم بالا میں دودھ کی مثال ہدایت اور فطرت کو قرار دیا گیا، جس سے قوت و توانائی اور غذائے روحانی ملتی ہے۔ اس لئے معلوم ہوا کہ عالم بالا میں اس دنیا کی چیزوں کی مثالیں اور صورتیں مقرر ہیں جن سے مناسب معافی اور اشارے اخذ کئے جاتے ہیں۔

”لَوِ اخَذْتُ الخمر غوث امّک“

اگر آپ شراب کا پیالہ لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔

یہ اس لئے کہا گیا کہ آنحضرت ﷺ اس وقت شراب کے پیالے کو اختیار کر لیتے تو آپ ﷺ کی امت کے لئے شراب حلال ہو جاتی اور اس طرح امت کے لوگوں میں شراب نوشی کی برائی اور اس کے مضرات داخل ہو جاتے۔

واضح رہے کہ آنحضرت ﷺ کی ذات پاک چونکہ کسی بھی برائی میں مبتلا ہونے سے ازلی وابدی طور پر محفوظ تھی اور آپ ﷺ کا کسی بھی گمراہی میں پڑنا متصور ہی نہیں ہو سکتا، اس لئے آپ ﷺ سے یہ نہیں کہا گیا کہ اگر تم شراب پی لیتے تو تم گمراہ ہو جاتے، بلکہ ”گمراہی“ کی نسبت آپ ﷺ کی امت کے لوگوں کی طرف کی گئی۔

حدیث کے اس جملہ سے یہ نکتہ معلوم ہوا کہ رہبر و پیشوا خواہ نبی ہو یا عالم ہو یا کسی قوم و ملک کا بادشاہ دوسرے براہ ہو، اس کی استقامت و اولوالعزمی، اس کے پیروں اور اس کے ماننے والوں کی استقامت و اولوالعزمی کا ذریعہ و سبب ہے، کیونکہ اس کو وہی حیثیت حاصل ہوتی ہے جو کسی جسم میں دوسرے اعضاء کی نسبت سے دل کو حاصل ہوتی ہے۔ ج

۳۷۱۰ - حدثنا أحمد بن صالح: حدثنا ابن وهب قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب: قال أبو سلمة: سمعت جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال: سمعت النبي ﷺ يقول: ((لَمَّا كَذَبْتَنِي قُرَيْشٌ قَمْتُ فِي الْحَجَرِ لَجَلَى اللَّهِ لِي بَيْتُ الْمُقَدَّسِ لَطْفًا أَخْبِرَهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظِرُ إِلَيْهِ)). زَادَ يَحْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ هَمْدٍ: ((لَمَّا كَذَبْتَنِي قُرَيْشٌ حِينَ أَسْرَى بِي إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ))، نَحْوَهُ.

ج: قولہ: ((للطفرة)): أي للإسلام الذي هو مقتضى الطبيعة السليمة التي فطر الله الناس عليها. عمدة القاری، کتاب التفسیر، باب قولہ: ((أَسْرَى بِتَبْدُو لِيْلَا مِنْ النَّسْجَةِ الْخَرَامِ)) ج: ۱۹، ص: ۳۶۔ قولہ: ((للطفرة)): أي: للإسلام والاستقامة. قولہ: ((وَلَوْ اخَذْتُ الخمر غوث امّک)) أي: جئت والتمكت في الشرب ولكن بلفظ الله تعالى اعتبار الجنب لكونه سهلا طيبا ظاهرا سالفا للخبايرين سليم العالمة. وفيه: استحباب حمد الله تعالى عند تجديد النعمة وحصول ما كان يؤول حصوله. والدفاع ما كان يخاف وقوعه. عمدة القاری، کتاب الاثرية، ج: ۱۲، ص: ۱۶۳.



## ﴿لاصفنا﴾: ریح نقص کل فی۔ [راجع: ۳۸۸۶]

ترجمہ: ابوسلمہ کہتے ہیں میں نے سنا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا کہ آپ ارشاد فرما رہے تھے کہ جب قریش نے مجھ کو جھٹلایا تو میں مقام حجر (حطیم کعبہ) میں کھڑا ہوا تھا، پس اللہ ﷻ نے میرے لئے بیت المقدس کو ظاہر کر دیا میں اسے دیکھ دیکھ کر ان کے سامنے ایک ایک علامت بیان کرنے لگا۔ یعقوب بن ابراہیم نے اتنا اضافہ کیا ہے کہ ہم سے ابن شہاب کے پیچھے نے اپنے چچا سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ جب قریش نے مجھ کو واقعہ معراج کے سلسلے میں جھٹلایا، پھر آگے یہی حدیث بیان کی۔

”لاصفنا“ اس تہیز ہوا، آندھی کو کہتے ہیں جو ہر ایک چیز کو اکھاڑ پھینکے۔

## قریش کے سوالات پر بیت المقدس آنحضرت ﷺ کے سامنے لانا

”فجعلی اللہ لی بیت المقدس فطقت اعبرہم عن آیاتہ وأنا انظر الیہ“

پس اللہ ﷻ نے میرے لئے بیت المقدس کو ظاہر کر دیا میں اسے دیکھ دیکھ کر ان کے سامنے ایک ایک علامت بیان کرنے لگا۔

نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ جب واقعہ معراج کے متعلق آپ ﷺ نے لوگوں کو بتایا تو کفار مکہ آپ کو جھٹلانے لگے اور آپ کا مذاق اڑانے لگے اور بیت المقدس کی عمارتوں اور ان کی نشانیوں کے بارے میں سوالات کر رہے تھے اور آپ ﷺ کے ذہن میں بیت المقدس کا پورا عمارتی نقشہ اور اس کی نشانیاں محفوظ درجے کے سبب میں ان عمارتوں کو دوبارہ دیکھے بغیر ان کے جوابات نہیں دے سکتے تھے۔

تو قادر مطلق نے یوں مدد فرمائی کہ نبی کریم ﷺ اور بیت المقدس کے درمیان کے سارے فاصلے سمیٹ دیئے اور آپ کی نگاہوں کے سامنے سے وہ ساری رکاوٹیں دور کر دیں جو آپ کے اور بیت المقدس کے درمیان حائل تھیں، اس طور سے پورا بیت المقدس آنحضرت ﷺ کے سامنے آگیا اور آپ بغیر کسی اشتباہ و احتمال کے اس کی ایک ایک چیز اچھی طرح دیکھ کر قریش مکہ کے ایک ایک سوال کا بالکل صحیح جواب دینے پر قادر ہو گئے۔

اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ پورا بیت المقدس اٹھا کر لایا گیا ہو اور آنحضرت ﷺ کے سامنے رکھ دیا گیا ہو۔ جیسا کہ ایک روایت میں، جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ چنانچہ بیت المقدس اٹھا کر لائی گئی اور دار عقیل کے پاس رکھی گئی۔

اور حقیقت یہ ہے کہ ظہور معجزہ میں کامل ترین صورت بھی یہی ہے جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام کے واقعہ میں

ثابت ہے کہ ملکہ بلقیس کا تخت ایک لمحہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے لا کر رکھ دیا گیا تھا۔ ۵

### (۴) باب قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾

اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا بیان: ”اور حقیقت یہ ہے کہ ہم نے آدم کی اولاد کو عزت بخشی ہے۔“

### بنی آدم کی فضیلت کی وجہ

ترجمہ الباب میں بیان کی گئی اس آیت میں اولادِ آدم کی اکثر مخلوقات پر فوقیت اور افضلیت کا ذکر ہے، اس میں دو باتیں قابلِ غور ہیں:

پہلی یہ کہ یہ افضلیت کن صفات اور کن وجوہ کی بناء پر ہے؟

دوسری یہ کہ اس میں افضلیت اکثر مخلوقات پر دینا بیان فرمایا ہے، اس سے کیا مراد ہے؟

پہلی بات کی تفصیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے بنی آدم کو مختلف حیثیات سے ایسی خصوصیات عطا فرمائی ہیں جو دوسری مخلوقات میں نہیں ہیں۔ مثلاً حسن صورت، اعتدالی جسم، اعتدالی مزاج، اعتدالی قد و قامت جو انسان کو عطاء ہوا ہے کسی دوسرے حیوان میں نہیں۔

اس کے علاوہ عقل و شعور میں اس کو خاص امتیاز بخشا گیا ہے، جس کے ذریعے وہ تمام کائنات علویہ اور سفلیہ سے اپنا کام نکالتا ہے، اس کو اللہ تعالیٰ نے اس کی قدرت بخشی ہے کہ مخلوقات الہیہ سے ایسے مرکبات اور مصنوعات تیار کرے جو اسکے رہنے سہنے اور نقل و حرکت اور طعام و لباس میں اس کے مختلف کام آئیں۔

نطق و گویائی اور افہام و تفہیم کا جو ملکہ اس کو عطا ہوا ہے وہ کسی دوسرے حیوان میں نہیں۔

اشارات کے ذریعے اپنے دل کی بات دوسروں کو بتلادینا، تحریر اور خط کے ذریعے دل کی بات دوسروں

تک پہنچانا، یہ سب انسان ہی کی امتیازات ہیں۔

بعض علماء نے فرمایا ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں سے کھانا بھی انسان ہی کی صفت مخصوصہ ہے، اس کے علاوہ تمام جانور اپنے منہ سے کھاتے ہیں۔ اپنے کھانے کی چیزوں کو مختلف اشیاء سے مرکب کر کے لذیذ اور مفید بنانے کا کام بھی انسان ہی کرتا ہے۔

باقی سب جانور مفرد چیزیں کھاتے ہیں، کوئی کچا گوشت کھاتا ہے، کوئی گھاس، کوئی پھل وغیرہ۔ بہر حال سب مفردات کھاتے ہیں انسان ہی اپنی غذا کے لئے ان سب چیزوں کے مرکبات تیار کرتا ہے۔ اور سب سے بڑی فضیلت عقل و شعور کی ہے جس سے وہ اپنے خالق اور مالک کو پہچانے اور اس کی مرضی، نامرضی کو معلوم کر کے مرضیات کا اتباع کرے، نامرضیات سے پرہیز کرے اور عقل و شعور کے اعتبار سے مخلوقات کی تقسیم اس طرح ہے کہ عام جانوروں میں شہوات اور خواہشات ہیں، عقل و شعور نہیں۔ انسان میں یہ دونوں چیزیں جمع ہیں عقل و شعور بھی ہے شہوات و خواہشات بھی ہیں، اسی وجہ سے جب وہ شہوات و خواہشات کو عقل و شعور کے ذریعہ مغلوب کر لیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ناپسندیدہ چیزوں سے اپنے آپ کو بچا لیتا ہے تو اس کا مقام بہت سے فرشتوں سے بھی اونچا ہو جاتا ہے۔

دوسری بات یہ کہ اولاد آدم کو اکثر مخلوقات پر فضیلت دینے کا کیا مطلب ہے، اس میں تو کسی کو اختلاف کی کوئی گنجائش نہیں کہ دنیا کی تمام مخلوقات علویہ اور سفلیہ اور تمام جانوروں پر اولاد آدم کو فضیلت حاصل ہے، اسی طرح جنات جو عقل و شعور میں انسان ہی کی طرح ہیں ان پر بھی انسان کا افضل ہونا سب کے نزدیک مسلم ہے۔

اب معاملہ صرف فرشتوں کا رہ جاتا ہے کہ انسان اور فرشتہ میں کون افضل ہے؟

اس میں تحقیقی بات یہ ہے کہ انسان میں عام مومنین صالحین جیسے اولیاء اللہ وہ عام فرشتوں سے افضل ہیں، مگر خواص ملائکہ جیسے جبرائیل، میکائیل وغیرہ ان عام صالحین سے افضل ہیں اور خواص مومنین جیسے انبیاء علیہم السلام وہ خواص ملائکہ سے بھی افضل ہیں۔

باقی رہے کفار و فجار انسان وہ ظاہر ہے کہ فرشتوں سے تو کیا افضل ہوتے وہ تو جانوروں سے بھی اصل مقصد فلاح و نجات میں افضل نہیں ہیں، ان کے متعلق تو قرآن کا فیصلہ ہے کہ ﴿أُولَٰئِكَ سَاءَ لَأَنعَامٍ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ یعنی یہ تو جو پایہ جانوروں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ ہیں۔ ۱

﴿كُرْمَنَا وَآكْرَمَنَا وَاحِدٌ﴾ ﴿ضِعْفُ الْحَيَاةِ وَضِعْفُ الْمَمَاتِ﴾ عذاب الحیاة و عذاب الممات. ﴿خِلَافَتِكَ﴾ و خلفك سواء. ﴿وَنَائِي﴾: تبعاعد.

﴿حَسْبُكَ﴾: ناحیجہ. وہی من شكله. ﴿حَصْرُنَا﴾: وجہنا. ﴿فَبَلَّغْنَا﴾: معاینہ و مقابلہ. و قبل: القابلہ لأنها مقابلتها، و تقبل و لدھا.

﴿عَشِيَةِ الْإِنْفَاقِ﴾، بقال انفق الرجل اطلق. و نفق الشيء ذهب. ﴿فَنُفِّرَاك﴾: مقفرا. ﴿لَا ذُلَّانِ﴾: مجتمع اللحمین، الواحد ذلن.

وقال مجاهد: ﴿مَوْفُورًا﴾: والحر. ﴿تَبَيَّنَا﴾: فاتراء، وقال ابن عباس: نصيرا. ﴿غَمَّتْ﴾: طفت. وقال ابن عباس: ﴿لَا تَبْلُذْ﴾: لا تنفق في الباطل. ﴿أَبْيَافًا رَخمَةً﴾: رزق. ﴿مَبْثُورًا﴾: ملعونا. ﴿لَا تَنْفُ﴾: لا تقل. ﴿لَجَاسُوا﴾: تيمموا. يزجي الفلك: يجرى الفلك. ﴿يَبْخُرُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾: للوجوه.

### ترجمہ و تشریح

”کَرَمْنَا واکرمنا واحد“ دونوں کے معنی ایک ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ دونوں متحد ہی ہے اگرچہ ”کَرَمْنَا“ میں مبالغہ زیادہ ہے بمقابلہ ”اکرمنا“ کے۔  
”يَضَعُ الْحَيَاةَ“ کے معنی ہیں ”عذاب الحیاء“ اور ”وَضَعُفُ الْمَمَاتِ“ کے معنی ”عذاب الممات“۔

”عِلَافَتُكَ“ اور ”عَلَفُكَ“ دونوں برابر ہیں یعنی دو قرأتیں ہیں اور دونوں کے معنی ایک ہیں۔  
”وَنَاسٍ“ بمعنی ”مباحد“ یعنی دور ہوا، لیکن آیت میں چونکہ متعدی بالیاء ہے اس لئے ترجمہ ہوگا اس نے اپنے پہلو کو دور کر لیا، کروٹ پھیر لی، پہلو پھیر لی۔

”فَاصِلَتِهِ“ بمعنی ”لاحیثہ“ یعنی راست، طریقہ، یہ ماخوذ ہے شکل سے جس کے معنی قصد و ارادہ، مشل و نظیر۔  
”هَاسِكَةً“ کی ایک تفسیر یہ کی گئی ہے کہ مراد مذہب ہے جو اسکے مثل و مشابہ ہے ہدایت و ضلالت میں اور اس تفسیر کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آگے ارشاد باری ہے ﴿فَرَبُّكُمْ أَهْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾۔  
”صَرَفْنَا“ بمعنی ”وجہنا“ یعنی ہم نے سامنے لایا ہے، ہم نے بیان کیا ہے۔

”قَبِيلًا“ کے معنی ہیں آنکھوں کے سامنے، رو برو، یہ حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ کی تفسیر ہے، اور بعض دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ ”القابِلۃ“ اس سے ماخوذ ہے یعنی دانی؛ پچھ جانے والی دانی، کیونکہ پچھ جانتے وقت جاننے والی عورت کے مقابل اور سامنے ہوتی ہے اور اسکے پچھ کی دایہ گیری کرتی ہے، سنبھالتی ہے۔

”غَفِيَّةٌ الْإِنْفَاقِ“ کے معنی: فقر و افلاس۔ جب کوئی شخص تنگ، مفلس ہو جائے تو کہتے ہیں کہ ”انفق الرجل“، یعنی آدمی مفلس ہو گیا اور جب کوئی چیز ختم ہو جائے تو ”ونفق الشيء“ کہا جاتا ہے۔

”لَقُورًا“ جو صفت مشہہ کا صیغہ ہے بمعنی اسم فاعل ”مقعور“ یعنی خیل، تجوس، نان و نقہ میں کوتاہی دہی کرتا۔  
”لِلْأَذْقَانِ“ کے معنی ہیں دونوں جبڑے ملنے کی جگہ اور اس کا واحد ”أَذْقَانُ“ جس کا معنی ہے ٹھوڑی۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”مَوْفُورًا“ اسم مفعول بمعنی ”والحر“ اسم فاعل ہے، مطلب یہ ہے

کہ جیسے اسم فاعل اسم مفعول کے معنی میں ہوتا ہے اسی طرح یہاں بھی اسم مفعول بمعنی اسم فاعل ہے۔

”تَبَيَّنَا“ بمعنی ”ظاہر“ ہے یعنی بدلہ لینے والا۔

”ظاہر“ معنی آتا ہے خون کا بدلہ لینا، خون کا مطالبہ کرنا اور ہر اس شخص کو جو بدلہ کا طالب ہو اس کو ”مبیع“ اور ”مصابیح“ بمعنی چھپا کرنے والے کو کہا جاتا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”تَبَيَّنَا“ بمعنی ”نصہرا“ ہے، اس صورت میں معنی ہوگا مددگار کیونکہ دیت طلب کرنے والا بھی ایک طرح سے مددگار ہوتا ہے۔

”تَبَيَّنَا“ بمعنی ”حلفت“ یعنی بچنے لگی، آگ کا بجھنا، دھیمہ ہونا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”لَا تَسْقُطُ“ کے معنی ہیں ”لَا يَسْقُطُ فِي الْبَاطِلِ“ یعنی بے ہودہ جگہ، ناجائز کاموں میں مال کو مت خرچ کرو۔

﴿اٰتِيْنٰكَ زَخٰمًا﴾ میں ”زخمہ“ بمعنی رزق کے ہے۔

”مَسْخُورًا“ بمعنی ”ملعونًا“ یعنی لعنت طامت کیا ہوا۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر ہے۔

”لَا تَقُتْ“ کے معنی ہیں ”لَا تَقْتُلْ“ یعنی انکل بات مت کہو جس کا تمہیں کو علم نہ ہو۔

اصل ”لَقَا - يَلْقَوْنَ - لَقَوْا“ کا معنی ہے پیچھے چلنا، پیروی کرنا، اندھی تقلید کرنا۔

”فَجَاسُوا“ بمعنی ”تَبَحَّحُوا“ یعنی قصد کیا، مطلب یہ ہے کہ بنی اسرائیل کے قتل و غارت گشت و خون کا بخت لہرے قصد کیا۔

”مَزْجِي“ بمعنی ”مَجْمُوع“ جس کے معنی ہیں چلانا، جاری کرنا۔

”مَنْعُورُونَ لِأَذْقَانِ“ مراد یہ ہے کہ چہروں کے بل گرتے ہیں سجدہ میں۔

باب : ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُنْقَرِبِهَا﴾ الآية [۱۶]

باب : اور جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو اُس کے خوش حال لوگوں کو (ایمان

اور اطاعت کا) حکم دیتے ہیں۔“

عذاب الہی آنے کی علامت

اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل و اختیار دیا اور عذاب و ثواب کے راستے متعین کر دیئے، جب کوئی اپنے

اختیار۔ جسے عذاب ہی کے کام کا عزم اور قصد کرے تو عادت اللہ یہ ہے کہ وہ اسی عذاب کے اسباب مہیا کر دیتے ہیں تو پہلی سبب عذاب کا خود ان کا عزم اور قصد ہے کفر و معصیت کا نہ کہ محض ارادہ اس لئے وہ معذور نہیں ہو سکتے۔

جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر عذاب بھیجتے ہیں تو اس کی ابتدائی علامت یہ ہوتی ہے کہ اس قوم میں خوش عیش سرمایہ دار لوگوں کی کثرت کر دی جاتی ہے اور وہ اپنے فسق و فجور کے ذریعے پوری قوم کو عذاب میں مبتلا کرنے کا سبب بن جاتے ہیں۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ عیش پسندوں کی حکومت یا ایسے لوگوں کی قوم میں کثرت کچھ خوشی کی چیز نہیں بلکہ عذاب الہی کی علامت ہے۔

حق تعالیٰ جب کسی قوم پر ناراض ہوتے ہیں اور اس کو عذاب میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں تو اس کی ابتدائی علامت یہ ہوتی ہے کہ اس قوم کے حاکم و رئیس ایسے لوگ بنادئے جاتے ہیں جو عیش پسند، عیاش ہوں یا حاکم نہ بھی نہیں تو اس قوم کے افراد میں ایسے لوگوں کی کثرت کر دی جاتی ہے۔

دونوں صورتوں کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ یہ لوگ شہوات و لذات میں مست ہو کر اللہ کی نافرمانیاں خود بھی کرتے ہیں، دوسروں کے لئے بھی اس کی راہ ہموار کرتے ہیں بالآخر ان پر اللہ تعالیٰ کا عذاب آ جاتا ہے۔

۴۷۱۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان: أخبرنا منصور، عن أبي والی، عبد اللہ قال: کنا بقول لحنی اذا کفروا فی الجاهلیۃ: امر بنو فلان.

حدثنی الحمیدی: حدثنا سفیان وقال: وأمر. ۵

ترجمہ: ابو وائل بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ (بن مسعود) فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت جب کسی قبیلے کے لوگ بہت ہو جاتے تھے تو ہم کہتے تھے اَمَرُ بنو فلان۔ فلاں خاندان بہت بڑھ گیا۔ حمیدی نے بیان کیا کہ ہم سے سفیان بن عیینہ نے اس طرح بیان کیا ”أَمَرُ“۔

## (۵) باب ﴿ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا خَاشِعًا﴾ [۳]

باب: ”اے اُن لوگوں کی اولاد جن کو ہم نے نوح کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا اوہ بڑے شکر گزار بندے تھے۔“

۳۷۱۲ - حدثنا محمد بن مقاتل: أخبرنا عبد الله: أخبرنا أبو حيان التميمي، عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتى رسول الله ﷺ بلحم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه، فنهس منها نهسة ثم قال: أنا سيد الناس يوم القيامة، وهل تدرون مم ذلك؟ يجتمع الله الناس الأولين والآخرين في صعيد واحد، يسمعون الداعي وينفذهم البصر، وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطقون ولا يحتملون. فيقول الناس: ألا ترون ما قد بلغكم؟ ألا تنظرون من يشفع لكم أي ربكم؟ فيقول بعض الناس لبعض: عليكم بآدم. فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له: أنت أبو البشر، خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكة فسجدوا لك، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول آدم: إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيته، نفسي نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى نوح. فيأتون نوحا فيقولون: يا نوح الك أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقد سماك الله عبدا شكورا، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول: إن ربي عز وجل قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وإنه قد كانت لي دعوة دعوتها على قومي، نفسي نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إبراهيم. فيأتون إبراهيم فيقولون: يا إبراهيم، أنت نبي الله وخليفه من أهل الأرض، اشفع لنا إلى ربك. ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول لهم: إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وإني قد كنت كذبت ثلاث كذبات - فذكرهن أبو حيان في الحديث - نفسي نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى موسى. فيأتون موسى، فيقولون: يا موسى، أنت رسول الله، فضلك الله برسالة وبكلامه على الناس، اشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول: إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وإني قتلت نفسا لم أؤمر بقتلها، نفسي نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى عيسى. فيأتون عيسى فيقولون: أنت رسول الله وكلمته القاها إلى مريم وروح منه وكلمت الناس في المهد صبيا، اشفع لنا، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول عيسى: إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله. ولم يذكر ذبا، نفسي نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى محمد ﷺ. فيأتون محمدا ﷺ فيقولون: يا محمد، أنت رسول الله ﷺ

و خاتم الأنبياء، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، اشفع لنا الى ربك، الا ترى الى مانحن فيه؟ فانطلق فأتى تحت العرش، فاقع ساجدا لرهبى عز وجل. ثم يفتح الله علي من معامده وحسن الناء، عليه شيئا لم يفتحه على أحد قبلى، ثم يقال: يا محمد، ارفع راسك، سل تعطه، واشفع تشفع. فارفع راسي فاقول: امضى يارب، امضى يارب. فيقال: يا محمد، ادخل من امعك من لاحساب عليهم من الباب الايمن من ابواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب)). ثم قال: ((والذى نفسى بيده ان ما بين المصر اعين من مصارع الجنة كما بين مكة وحمير، او كما بين مكة وبصرى)). [راجع: ۳۳۴۰]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گوشت لایا گیا اور دست کا حصہ آپ ﷺ کے سامنے پیش کیا گیا جو آپ کو بہت مرغوب تھا، آپ نے اس دست کا گوشت دانت سے کاٹ کر تناول فرمایا۔

پھر آپ ﷺ نے فرمایا قیامت کے روز میں لوگوں کا سردار ہوں گا، کیا تم جانتے ہو یہ کس وجہ سے ہوگا؟ سارے لوگ اگلے پچھلے ایک چٹیل میدان میں جمع کئے جائیں گے، وہاں پکارنے والا ان سب کو اپنی آواز سنانے کا اور اس کی نگاہ سب کو دیکھ سکے گی، سورج بالکل قریب ہو جائے گا، چنانچہ لوگوں کو رنج و غم پہنچے گا کہ طاقات سے باہر اور وہ برداشت نہ کر سکیں گے۔

آخر لوگ آپس میں کہیں گے تم دیکھتے نہیں کہ کیا نوبت پہنچی ہے؟ کیا تم نہیں دیکھو گے، ایسی ذات کو جو تمہارے رب کے پاس تمہاری سفارش کرے۔

پھر بعض لوگ بعض بعض سے کہیں گے کہ آدم ؑ کے پاس چلنا چاہئے۔ چنانچہ سب لوگ حضرت آدم ؑ کے پاس آئیں گے اور عرض کریں گے آپ سب انسانوں کے باپ ہیں اللہ ﷻ نے آپ کو اپنے ہاتھ سے پیدا فرمایا اور اپنی طرف سے خصوصیت کے ساتھ آپ میں روح پھونکی اور فرشتوں کو حکم دیا، چنانچہ انہوں نے آپ کو کعبہ کیا، اب آپ اپنے رب سے ہمارے لئے سفارش کیجئے، آپ دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس تکلیف میں ہیں، اس حالت کو بھی دیکھ رہے ہیں جو ہمیں پہنچی ہے۔

اس پر حضرت آدم ؑ کہیں گے کہ میرا رب آج سخت غصے کی حالت میں ہے، اس سے پہلے اتنے غصے میں وہ کبھی نہیں ہوا تھا اور نہ آج کے بعد اتنا غضب ناک ہوگا، اور پروردگار نے مجھے بھی ایک درخت سے منع کیا تھا، لیکن میں نے اسکی نافرمانی کی، پھر کہیں گے کہ نفسی، نفسی، نفسی۔ یعنی مجھے خود اپنی فکر ہے، تم لوگ میرے علاوہ کسی اور کے پاس چل جاؤ، حضرت نوح ؑ کے پاس چلے جاؤ۔



چنانچہ سب لوگ حضرت نوح علیہ السلام کے پاس حاضر ہوں گے اور عرض کریں گے اے نوح! آپ اہل زمین کی طرف سب سے پہلے رسول ہیں، آپ کو اللہ ﷻ نے ”عبد اشکور“، شکر گزار بندہ کا خطاب دیا ہے، آپ اپنے رب سے ہماری سفارش کر دیجئے، آپ دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس تکلیف میں مبتلا ہیں۔

حضرت نوح علیہ السلام بھی کہیں گے کہ میرا رب اتنا غضب ناک ہوا ہے کہ اس سے پہلے اتنا غضب ناک کبھی نہیں ہوا تھا اور نہ آج کے بعد اتنا غضب ناک ہوگا، اور مجھے ایک دعا کی قبولیت کا یقین دلایا گیا تھا جو میں نے اپنی قوم کے خلاف کر لی، نفسی، نفسی، نفسی۔ میرے سوا کسی اور کے پاس جاؤ، ہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس جاؤ۔

چنانچہ سب لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے، اور عرض کریں گے اے ابراہیم! آپ اللہ کے نبی اور اللہ کے ظلیل ہیں آپ پروردگار کے پاس ہماری سفارش کیجئے، آپ دیکھ رہے ہیں ہم لوگ کس تکلیف میں ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی کہیں گے، آج میرا رب اتنا غضب ناک ہے کہ اس سے پہلے اتنا غضب ناک کبھی نہیں ہوا تھا اور نہ آج کے بعد اتنا غضب ناک ہوگا، اور میں نے دنیا میں ایک خطا کی تھی تین جھوٹ بولے تھے۔ ابوحیان نے اپنی حدیث میں ان تینوں کا ذکر کیا ہے۔ نفسی، نفسی، نفسی۔ میرے سوا کسی اور کے پاس جاؤ، ہاں موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ۔

چنانچہ سب لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور عرض کریں گے اے موسیٰ! آپ اللہ کے رسول ہیں اللہ ﷻ نے اپنی طرف سے رسالت اور اپنے کلام کے ذریعہ تمام لوگوں پر فضیلت دی، آپ ہمارے لئے اپنے پروردگار کے پاس سفارش کیجئے، کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس تکلیف میں گرفتار ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے آج اللہ ﷻ بہت غضب ناک ہے، اتنا غضب ناک کہ نہ وہ پہلے ہوا تھا اور نہ آج کے بعد کبھی ہوگا، میں نے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا، حالانکہ اللہ ﷻ کی طرف سے اس کے قتل کا حکم نہیں ملا تھا۔ نفسی، نفسی، نفسی۔ میرے سوا کسی اور کے پاس جاؤ، ہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ۔

چنانچہ سب لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور عرض کریں گے کہ اے عیسیٰ! آپ اللہ کے رسول اور اس کا کلمہ ہیں جسے اللہ ﷻ نے حضرت مریم علیہا السلام پر ڈالا تھا اور اللہ ﷻ کی طرف سے روح ہیں، آپ نے گود میں رہ کر بچپن میں لوگوں سے باتیں کی تھیں، اپنے رب کے پاس ہمارے لئے سفارش کیجئے، آپ دیکھ رہے ہیں کہ ہم لوگ کس تکلیف میں ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی کہیں گے کہ میرا رب اتنا غضب ناک ہے کہ نہ اس سے پہلے غضب ناک ہوا تھا اور نہ اس کے بعد ہوگا، اور اپنا کوئی قصور نہیں بیان کیا جیسے دوسرے انبیاء علیہم السلام نے لغزشیں بیان کیں۔

(لیکن دوسری ایک روایت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے اللہ جلّ جلالہ کے سوا میں معبود ٹھہرایا گیا، مجھ کو لوگوں نے ابن اللہ کہا تھا اس لئے میں ڈرتا ہوں نفسی، نفسی، نفسی - میرے سوا کسی اور کے پاس جاؤ، ہاں حضرت محمد ﷺ کے پاس جاؤ)۔

چنانچہ سب لوگ حضرت محمد ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور عرض کریں گے اے محمد! آپ اللہ کے رسول ہیں اور آپ خاتم الانبیاء ہیں اور اللہ جلّ جلالہ نے آپ کی اگلی بچھلی سب خطائیں معاف کر دی ہیں آپ اپنے رب کے پاس ہمارے لئے سفارش کر دیجئے، آپ خود دیکھ سکتے ہیں کہ ہم لوگ کس تکلیف میں ہیں۔ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ میں چلوں گا اور عرش کے سائے تلے پہنچ کر اپنے رب کے سامنے سجدہ میں گر پڑوں گا، پھر اللہ جلّ جلالہ اپنی تعریف اور حسن ثناء کی وہ باتیں میرے دل میں ڈال دیگا کہ مجھ سے پہلے وہ حمد و ثناء کسی کو نہیں بتائی تھی۔

پھر کہا جائیگا اے محمد! اپنا سراٹھائے، مانگئے آپ کو عطا کیا جائے گا، سفارش کیجئے آپ کی سفارش قبول کی جائیگی۔ تو میں اپنا سراٹھاؤں گا اور عرض کروں گا کہ میری امت، اے میرے رب، میری امت، اے میرے رب۔ پھر کہا جائے گا، اے محمد! اپنی امت میں سے ان لوگوں کو جن پر کوئی حساب نہیں ہے جنت کے داہنے دروازے سے داخل کر لیجئے اور یہ لوگ اس کے سوا باقی دروازوں میں بھی لوگوں کے شریک ہیں (مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کو اختیار ہے کہ جس دروازہ سے چاہیں داخل ہو سکتے ہیں)۔

پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ میں میری جان ہے جنت کے دروازے کے دونوں کناروں میں یعنی جنت کے پھاٹک کے دونوں پٹوں میں اتنا فاصلہ ہے جیسے مکہ اور حیر کے درمیان ہے یا جتنا مکہ اور بصری کے درمیان۔

## (۶) باب قوله: ﴿وَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [۵۵]

اس ارشاد کا بیان: ”اور ہم نے داؤد کو زبور عطا کی تھی۔“

۴۷۱۳۔ حدثنا اسحاق بن نصر: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن همام بن منبه،

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((عُفِّ عَلى دَاوُدَ الْقُرْآنَ لَكَانَ بِأَمْرِ بِدَاهِنَةٍ لَمْ يَسْرِجْ،

لَكَانَ يَقْرَأُ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ - يَعْنِي - (الْقُرْآنَ)). [راجع: ۲۰۷۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام پر پڑھنا

یعنی زبور کی تلاوت آسان کر دیا گیا تھا، چنانچہ وہ اپنے جانور پر زین کئے کا حکم دیتے پھر زین کے جانے سے پہلے پڑھ چکے یعنی زبور اللہ کی کتاب۔

### (۷) باب: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ [۵۶]

باب: ”(جو لوگ اللہ کے علاوہ دوسرے معبودوں کو مانتے ہیں، اُن سے) کہہ دو کہ: جن کو تم نے اللہ کے سوا معبود سمجھ رکھا ہے، انہیں پکار کر دیکھو۔“

۳۷۱۵ - حدثني عمرو بن علي: حدثنا يحيى: حدثنا سليمان: حدثني سليمان، عن ابراهيم، عن ابي معمر، عن عبد الله ﴿إِنِّي زَعَمْتُ الْوَيْسِلَةَ﴾ قال: كان ناس من الانس يعبدون ناسا من الجن، فاسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم.  
[أنظر: ۳۷۱۵] ۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے آیت ﴿إِنِّي زَعَمْتُ الْوَيْسِلَةَ﴾ کی تفسیر کے متعلق روایت ہے کہ آپ نے بیان کیا کہ کچھ لوگ جنوں کی پرستش کیا کرتے تھے، پھر ایسا ہوا کہ وہ جن مسلمان ہو گیا اور لیکن یہ لوگ اس کے دین کو پکڑے رہے (یعنی شرک پر بدستور قائم رہے)۔  
انجی نے اس روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو سفیان ثوری سے روایت کیا اور انہوں نے اعمش سے روایت کی کہ انہوں نے اس آیت ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ کے متعلق یہ روایت بیان کی۔

### (۸) باب قوله: ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَيْسِلَةَ﴾ [۵۷]

اس ارشاد کا بیان: ”جن کو یہ لوگ پکارتے ہیں، وہ تو خود اپنے پروردگار تک پہنچنے کا وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔“

۴۷۵ - حدثنا بشر بن خالد: أخبرنا محمد بن جعفر، عن شعبة، عن سليمان، عن إبراهيم، عن أبي معمر، عن عبد الله رضی اللہ عنہ في هذه الآية ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ قال: ناس من الجن يعبدون فاسلموا. [راجع: ۴۷۴]

ترجمہ: ابو معمر روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس آیت کریمہ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ کے بارے میں فرمایا کہ کچھ جن ایسے تھے جن کی پرستش کی جاتی تھی، پھر وہ جن مسلمان ہو گئے۔

## تشریح

کچھ لوگ جاہلیت میں جنات کی عبادت کرتے تھے، وہ جن مسلمان ہو گئے اور یہ پوجنے والے اپنی جہالت پر قائم رہے۔ ان کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔

بعض کہتے ہیں کہ جن، ملائکہ، مسیح و عیسیٰ وغیرہ کے پوجنے والے سب اس میں شامل ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ جن، مستیوں کو تم معبود و مستعان سمجھ کر پکارتے ہو، وہ خود اپنے رب کا بیش از بیش قرب تلاش کرتے ہیں، ان کی دوا و دش صرف اس لئے ہے کہ خدا کی نزدیکی حاصل کرنے میں کون آگے نکلتا ہے، ان میں جو زیادہ مقرب ہے وہ ہی زیادہ قرب الہی کے طالب رہتے ہیں اور سوچتے ہیں کہ کسی سب سے زیادہ مقرب بندہ کی دعاء وغیرہ کو حصول قرب کا وسیلہ بنائیں۔

پس جب تمہارے تجویز کئے ہوئے معبودوں کا اللہ کے سامنے یہ حال ہے تو اپنے تئیں خود فیصلہ کر لو کہ اللہ ﷻ کو خوش رکھنا کہاں تک ضروری ہے، غیر اللہ کی پرستش سے نہ خدا خوش ہوتا ہے نہ وہ جنہیں تم خوش رکھنا چاہتے ہو۔

حجیب: ”توسل“ اور ”تعبد“ میں فرق ظاہر ہے، پھر توسل بھی اسی حد تک مشروع ہے جہاں تک شریعت نے اجازت دی۔ یعنی باوجود عافیت قرب کے انکی امیدیں محض اللہ ﷻ کی مہربانی سے وابستہ ہیں اور اسی کے عذاب سے ہمیشہ لرزاں و ترساں رہتے ہیں، وہ جانتے ہیں کہ ہر قسم کا نفع پہنچانا، یا ضرر رکور و کنا ایک خدا کے قبضہ میں ہے۔

(۹) باب: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الْبُحَىٰ أَرَبًا لِّكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ [۶۰]

باب: ”اور ہم نے جو نظارہ تمہیں دکھایا ہے، اُس کو ہم نے (کافر) لوگوں کیلئے بس ایک فتنہ بنا دیا۔“

## فتنہ میں ڈالنے سے مراد

اس آیت میں لفظ ”فتنة“ آیا ہے، عربی زبان میں یہ بہت سے معانی کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

اسکا ایک معنی ہے گمراہی کا۔

ایک معنی آزمائش کا بھی آتا ہے۔

ایک معنی کسی ہنگامہ و فساد کے برپا ہونے کے بھی آتا ہے۔

یہاں ان سب معانی کا احتمال ہو سکتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت معاویہ ؓ اور حضرت حسن بصری، حضرت مجاہد وغیرہ ائمہ تفسیر رحمہم اللہ اجماعاً نے اس جگہ فتنہ سے مراد یہی آخری معنی لئے ہیں اور فرمایا کہ یہ فتنہ ارتداد کا تھا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے شب معراج میں بیت المقدس اور وہاں سے آسمانوں پر جانے اور صبح سے پہلے واپس آنے کا ذکر کیا تو بہت سے نو مسلم لوگ جن میں ایمان راسخ نہ ہوا تھا اس کلام کی تکذیب کر کے مرتد ہو گئے۔

اسی واقعہ سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ لفظ ”رؤیہا“ عربی زبان میں اگرچہ خواب کے معنی میں بھی آتا ہے لیکن اس جگہ مراد خواب کا قصہ نہیں کیونکہ ایسا ہوتا تو لوگوں کے مرتد ہو جانے کی کوئی وجہ نہیں تھی، خواب تو ہر شخص ایسے دیکھ سکتا ہے، بلکہ اس جگہ مراد ”رؤیہا“ سے ایک واقعہ عجیبہ کا بحالت بیداری براہ راست آنکھ سے دکھانا مراد ہے۔ ۵۰

اور ”رؤیہا“ کا یہ معنی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے درج ذیل حدیث میں بھی منقول ہے۔

۳۷۱۶۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان، عمرو، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ قال: هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به، ﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْفُؤْنَةُ﴾ قال: شجرة الزقوم. [راجع: ۳۸۸۸] ترجمہ: حضرت عکرمہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کریمہ ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ کے بارے میں فرمایا کہ آنکھ کا دیکھنا مراد ہے، جو رسول اللہ ﷺ کو شب معراج میں دکھایا گیا، اور ﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْفُؤْنَةُ﴾ سے مراد ”شجرة الزقوم“ یعنی تنہو ہر کا درخت ہے۔

## ”رؤیا“ کی تشریح

﴿الرُّؤْيَا الَّتِي أُرِيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾۔ ”دکھا دے / نظارے“ سے مراد شبِ معراج کا نظارہ ہے، جس کے بیان سے لوگ جانچے جائیں گے، بچوں نے سن کر مانا اور کئی لوگوں نے جھوٹ جانا۔

## تھوہر کا درخت؛ دوزخیوں کی خوراک

﴿وَالشَّجَرَةُ الْمُنْفُوتَةُ﴾۔ ”قوم“، یعنی تھوہر کا درخت جس کے بارے میں قرآن کریم میں فرمایا کہ دوزخ والے کھائیں گے۔

اس بات پر ایمان والے یقین لائے اور منکروں نے کہا کہ دوزخ کی آگ میں سبز درخت کیونکر ہوگا؟ یہ بھی جانچنا مقصود تھا۔

ان دو مثالوں سے اندازہ کر لو کہ تصدیقِ خوارق کے باب میں انکی مطابقت کا کیا حال ہے کہ آگ کے اندر درخت کا وجود انکی سمجھ میں نہ آیا حالانکہ کوئی محال بات نہیں کہ کسی درخت کا مزاج ہی اللہ تعالیٰ ایسا بنا دیں کہ وہ پانی کے بجائے آگ سے پرورش پائے اور شجرہ زقوم کے انکار کے ساتھ ساتھ یہ لوگ استہزاء بھی کرتے تھے۔

## (۱۰) باب قولہ: ﴿إِنْ لَرَأَى الْفَجْرُ كَأَن مَّشْهُودًا﴾ [۷۸]

اس ارشاد کا بیان: ”یاد رکھو فجر کی تلاوت میں مجمع حاضر ہوتا ہے۔“

قال مجاهد: صلاة الفجر.

ترجمہ: حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں فجر سے مراد فجر کی نماز ہے۔

۳۷۱۔ حدیثی عبد اللہ بن محمد: حدثنا عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن الزهري،

عن أبي سلمة وابن المسيب، عن أبي هريرة ؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

((فصل الصلاة الجميع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة، وتجمع ملائكة الليل

وملائكة النهار في صلاة الصبح)). يقول أبو هريرة: قُرِئَ أَنْ شَعْتُمْ ﴿إِنْ لَرَأَى الْفَجْرُ كَأَن

مَشْهُودًا﴾. [راجع: ۱۷۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا تم نماز پڑھنے کے مقابلے

میں باجماعت نماز کی فضیلت پچیس گنا زیادہ ہے اور صبح کی نماز میں رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے ڈیوٹی بدلتے ہوئے اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر تمہارا راجی چاہے تو یہ آیت پڑھو ﴿إِنَّ لِرَّأْنِ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾۔

### فجر و عصر باجماعت پڑھنے کی خصوصی تاکید

”وتجمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح“۔

فجر اور عصر کے وقت دن اور رات کے فرشتوں کی بدلی ہوتی ہے، لہذا ان دو وقتوں میں دن اور رات کے فرشتوں کا اجتماع ہوتا ہے، تو ہماری قرأت اور نماز اس کے رو بہد ہوئی جو مرد برکت و سکینہ کا موجب ہے، اور اس وقت اوپر جانے والے فرشتے خدا کے ہاں شہادت دیں گے کہ جب گئے تب بھی ہم نے حیرے ان بندوں کو نماز پڑھتے دیکھا اور جب واپس آئے تب بھی ان کو نماز پڑھتے دیکھا۔ اس کے علاوہ صبح کے وقت یوں بھی آدمی کا دل حاضر اور مجتمع ہوتا ہے۔

### (۱۱) باب قوله: ﴿عَسَى أَنْ يَبْتَغِكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ (۷۹)

اس ارشاد کا بیان: ”اُمید ہے کہ تمہارا رب تمہیں مقام محمود تک پہنچائے گا۔“

### مقام محمود کا وعدہ

رسول اللہ ﷺ سے اس آیت میں مقام محمود کا وعدہ کیا گیا ہے اور یہ مقام تمام انبیاء و علیہم السلام میں آنحضرت ﷺ کے لئے مخصوص ہے۔

اس کی تفسیر میں اقوال مختلف ہیں، مگر صحیح وہ ہے جو احادیث صحیحہ میں خود رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے، یہ مقام شفاعت کبریٰ کا ہے کہ میدانِ مشر میں جس وقت تمام بنی آدم جمع ہوں گے اور ہر نبی و پیغمبر سے شفاعت کی درخواست کریں گے تو تمام انبیاء و علیہم السلام عذر کر دیں گے، صرف رسول اللہ ﷺ کو یہ شرف عطاء ہوگا کہ تمام بنی آدم کی شفاعت فرمادیں گے، جیسا کہ پیچھے حدیث نمبر: ۳۷۱۲ میں تفصیل سے گزرا ہے۔

یعنی۔ مقاماً محمود۔ شفاعت عظمیٰ کا مقام ہے، جب کوئی پیغمبر نہ بول سکے گا تب آنحضرت ﷺ اللہ ﷻ سے عرض کر کے خلقت کو تکلیف سے چڑائیں گے، اس وقت ہر شخص کی زبان پر آپ ﷺ کی حمد

(تعریف) ہوگی اور اللہ ﷻ بھی آپ کی تعریف کرے گا، گویا شان محمدیت کا پورا پورا ظہور اس وقت ہوگا۔

۴۷۱۸ - حدثنا اسماعیل بن ابان: حدثنا أبو الأحوص، عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول: ان الناس يصيرون يوم القيامة جفا، كل أمة تبع لبيها، يقولون: يا فلان اشفع، حتى تنتهي الشفاعة الى النبي ﷺ لذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود. [راجع: ۱۴۷۵]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ قیامت کے روز لوگوں کے گروہ درگروہ ہو جائیں گے اور ہر گروہ اپنے نبی کے پیچھے لگ جائے گا اور سب کہیں گے اپنے نبی سے اے حضور! ہماری سفارش کیجئے، مگر سب معذرت کریں گے، یہاں تک کہ سفارش نبی کریم ﷺ تک پہنچے گی، پس یہی وہ دن ہے جس دن اللہ ﷻ حضور اقدس ﷺ کو مقام محمود پر قائم فرمائے گا۔

۴۷۱۹ - حدثنا علي بن عياش: حدثنا شعيب بن أبي حمزة، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: ((من قال حين يسمع النداء: أَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ السَّاعَةُ النَّامِيَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ، آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَيْصِلَةَ، وَانْعَمْنَا مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ، حلت له شفاعتي يوم القيامة)).

رواہ حمزہ بن عبد اللہ، عن ابیہ عن النبی ﷺ. [راجع: ۶۱۴]

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سن کر یہ دعا پڑھے:

”اے اللہ اس کامل پکار کے رب اور قائم ہونے والی نماز کے رب محمد کو وسیلہ اور فیصلیت عطا فرما اور اس مقام محمود پر کھڑا کر جس کا تو نے اُن سے وعدہ کیا ہے۔“

تو اس شخص کو قیامت کے دن میری شفاعت نصیب ہوگی۔

(۱۲) باب: ﴿وَلَمَّا جَاءَ الْحَقُّ وَزَعَقُ الْبَاطِلِ﴾ [۸۱]

باب: ”اور کہو کہ: حق آن پہنچا، اور باطل مٹ گیا۔“

﴿وَزَعَقُ﴾: بھلک۔



ترجمہ: ”یٰٰمُؤْمِنُوْا“، یعنی ہلاک ہوتا۔

## حق کی برتری اور باطل کا سرنگوں کا خدائی اعلان

یہ آیت ہجرت کے بعد فتح مکہ کے ہارے میں نازل ہوئی، درج ذیل حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ فرماتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو اس وقت بیت اللہ کے گرد تین سو ساتھیوں کے جیسے کھڑے ہوئے تھے۔

بعض علماء نے اس خاص تعداد کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مشرکین مکہ سال بھر کے دنوں میں ہر دن کابت الگ رکھتے تھے اور اس دن میں اس کی پرستش کرتے تھے۔ ۱۱

جب آپ ﷺ وہاں پہنچے تو یہ آیت آپ کی زبان مبارک پر نچی اور آپ اپنی چٹری سے ایک ایک بت کے سینے پر مارتے جاتے تھے، جب آنحضرت ﷺ کسی بت کے سینے پر اس کو مارتے تھے تو وہ الٹ کر گر جاتا تھا، یہاں تک کہ یہ سب بت گر گئے اور آپ ﷺ نے ان کے توڑنے کا حکم دیدیا۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ جب کسی بت کے سامنے سے تعریف لے جاتے تو اس کی طرف اشارہ کرتے جس سے وہ خودی اوندھے منہ گر پڑتا یہاں تک کہ سارے بت گر گئے۔ ۱۲

## شرک و کفر اور باطل کی رسوم و نشانات کا مٹانا واجب ہے

امام قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس آیت میں اس بات کی دلیل ہے کہ مشرکین کے بت اور

۱۱ قال حمادونا: إنما كانت بهذا المدة لأنهم كانوا يعظمون في يوم صنما ويخصون أعظمها يومين. تفسیر القرطبی،

ج: ۱۰، ص: ۳۱۴

۱۲ قوله: ((بعد في يده ويلول: جاء الحق))، في حديث أبي هريرة عند مسلم ((عنه بسية القوس))، وفي حديث ابن عمر عند اللماکھی وصححه ابن حبان ((فيسقط الصنم ولا يمسح))، وللفاکیھی والطبرانی من حديث ابن عباس ((فلم يبق من الأصنام إلا مسقط لقائه، مع أنها كانت ثابتة بالأرض، وقد شبه لهم ابن عباس اقتلاعها بالرماس))، وفعل النبي ﷺ ذلك لأدلال الأصنام وحادييها، ولأظهار أنها لا تطلع ولا تنظر، ولا تطلع عن نفسها شيئا... عند ابن أبي حنيفة من حديث جابر لحبر ابن مسعود وفيه ((فأمر بها فحكت لوجوهها))، فتح الباری، ج: ۸، ص: ۱۷۰، وعبد المظفر، ج: ۱، ص: ۱۷۰،

دوسرے مشرکانہ نشانات کو مٹانا واجب ہے اور تمام وہ آلات جن کا مصرف صرف معصیت ہو ان کا مٹانا بھی اسی حکم میں ہے۔

ابن منذر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تصویریں اور مجسمے جو کلمہ یا بتیل وغیرہ سے بنائے جاتے ہیں وہ بھی بتوں ہی کے حکم میں داخل ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس پردے کو پھاڑ ڈالا جس پر تصویریں نقش و رنگ سے بنائی گئی تھیں۔ اس سے عام تصویر کا حکم معلوم ہو گیا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخر زمانہ میں تشریف لائیں گے تو صحیح حدیث کے مطابق صلیبوں کے توڑ دیں گے، خنزیر کو قتل کر دیں گے۔

یہ سب امور اس کی دلیل ہیں کہ شرک و کفر اور باطل کے آلات کو توڑنا اور ضائع کرنا واجب ہے۔ ۱۳

۴۷۲۰۔ حدثنا الحمیدی: حدثنا سفیان، عن أبي لحيص، عن مجاهد، عن أبي معمر، عن عبد الله بن مسعود ؓ قال: دخل رسول الله ﷺ مكة وحول البيت ستون وليلئلا تصب فجعل يطنعها بعد دلي يده ويقول: ((جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا)). جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد)). [راجع: ۴۸: ۲۴]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ آپ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے اس وقت بیت اللہ کے چاروں طرف تین سو ساٹھ بت تھے، آپ ﷺ ایک چھڑی سے، جو آپ کے دست مبارک میں تھی مارتے جاتے اور فرماتے جاتے ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ حق آگیا اور باطل مٹ گیا اور باطل تو نہ کسی چیز کو شروع کر سکتا ہے اور بعد نہ لوٹ سکتا ہے۔

### (۱۳) باب: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الزُّوْجِ﴾ [۸۵]

باب: ”اور (اے پیغمبر!) یہ لوگ تم سے رُوح کے بارے میں پوچھتے ہیں۔“

۱۳ فی هذه الآية دليل على كسر نصب المشركين وجميع الأولاد إذا غلب عليهم، ويحل بالمعنى كسر آلة الباطل كله، وما لا يصلح إلا لمعصية الله كالطناير والمدائن والمزامير التي لا معنى لها إلا للهوى بها عن ذكر الله تعالى. قال ابن المنذر: وفي معنى الأصنام الصور المتخذة من الحجر والخشب وهبها، وكل ما يعبد الناس مما لا منفعة فيه إلا للهوى المعنى عنه. ولا يجوز بيع شيء منه إلا الأصنام التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرصاص، إذا هربت عما هي عليه وصارت نكرا أو لعلها في جوارحها والشراء بها. تفسير القرطبي، ج: ۱۰، ص: ۳۱۴، وصلة القاري، ج: ۱۹، ص: ۵۱

۴۷۲۱۔ حدثنا عمرو بن حفص بن غياث: حدثنا أبي: حدثنا الأعمش قال: حدثني إبراهيم، عن حلقة، عن عبد الله بن مسعود قال: بينا أنا مع النبي ﷺ في حوث وهو يتكلم على عسيب الأمر اليهود فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح، فقال: ما رأيكم إليه، وقال بعضهم: لا يسئلكم بشئ تكرهونه، فقالوا: سلوه، فسألوه عن الروح، فامسك النبي ﷺ فلم يرد عليهم شيئاً، فعلمت أنه يوحى إليه. فقلت مقامي، فلما نزل الوحي قال: ((وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ فَلِئِنَّ الرُّوحَ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا))، [راجع: ۱۵۲]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک کیمت میں تھا اور حضور اقدس ﷺ بھوکری چھڑی پر ٹک لگائے ہوئے تھے، کچھ یہود اس طرف سے گزرے ان میں سے ایک یہودی نے اپنے دوسرے ساتھی سے کہا کہ ان سے (نبی کریم ﷺ) روح کے متعلق پوچھو، اس پر ان میں سے کسی نے کہا تمہارا ان کے بارے میں کیا خیال ہے؟ اور بعض نے کہا ایسی بات نہ کہو کہ وہ پھر تمہارے سامنے ایسی باتیں لے آئیں جو تم کو ناگوار گزریں، پھر ان سب یہودیوں نے کہا کہ چلو پوچھو، چنانچہ ان لوگوں نے روح کے متعلق پوچھا۔ نبی کریم ﷺ کچھ دیر خاموش رہے اور ان کو کوئی جواب نہ دیا، تو میں سمجھ گیا کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے۔ چنانچہ میں اپنی جگہ کھڑا ہوا، جب وحی نازل ہو چکی تو آپ ﷺ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ فَلِئِنَّ الرُّوحَ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ اور (اے پیغمبر!) یہ لوگ تم سے روح کے بارے میں پوچھتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ روح میرے رب کے حکم سے ہے اور تمہیں علم تو تھوڑا ہی دیا گیا ہے۔“

## روح کی حقیقت

حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ فرماتے ہیں کہ کچھ یہودیوں نے آنحضرت ﷺ کا امتحان لینے کے لئے یہ سوال کیا تھا کہ روح کی حقیقت کیا ہے؟

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ فَلِئِنَّ الرُّوحَ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے، اور جواب میں اتنی ہی بات بیان فرمائی گئی ہے جو انسان کی سمجھ میں آسکتی ہے، اور وہ یہ ہے کہ روح کی پیدائش براہ راست اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہوئی ہے۔ انسان کے جسم اور دوسری مخلوقات میں تو یہ بات مشاہدے میں آجاتی ہے کہ ان کی پیدائش میں کچھ ظاہری اسباب کا دخل ہوتا ہے مثلاً زوادیہ کے سلاط سے بچہ پیدا ہوتا ہے۔ لیکن روح ایسی چیز ہے جس کی تخلیق کا کوئی عمل انسان کے مشاہدہ میں نہیں آتا۔ یہ براہ

راست اللہ تعالیٰ کے حکم سے وجود میں آتی ہے۔

اس سے زیادہ روح کی حقیقت کو سمجھنا انسانی عقل کے بس میں نہیں ہے۔ اس لئے یہ فرما دیا کہ جنہیں بہت تموز اعلم عطاء کیا گیا ہے، اور یہ بہت سی چیزیں تمہاری سمجھ سے باہر ہیں۔

## ہر سوال کا جواب دینا ضروری نہیں

امام ہمام رحمہ اللہ نے اس جواب سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ مفتی اور عالم کے ذمہ یہ ضروری نہیں ہے کہ مسائل کے ہر سوال اور اس کی ہر شق کا جواب ضرور دے بلکہ دینی مصالح پر نظر رکھ کر جواب دینا چاہئے۔ جو جواب مخاطب کے فہم سے بالاتر ہو یا اس کے غلط فہمی میں پڑ جانے کا خطرہ ہو تو اس کا جواب نہیں دینا چاہئے۔ اسی طرح بے ضرورت یا لائینی سوالات کا جواب بھی نہیں دینا چاہئے، البتہ جس شخص کو کوئی ایسا واقعہ پیش آیا جس کے متعلق اس کو کچھ عمل کرنا لازم ہے اور خود وہ عالم نہیں تو مفتی اور عالم کو اپنے علم کے مطابق اس کا جواب دینا ضروری ہے۔ ۳۱

## (۱۴) باب: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخْلُفُ بِهَا﴾ [۱۱۰]

باب: ”اور تم اپنی نماز نہ بہت اونچی آواز سے پڑھو، اور نہ بہت پست آواز سے۔“

## آیت کا شان نزول

جب مکہ مکرمہ میں رسول اللہ ﷺ نماز میں بلند آواز سے تلاوت قرآن فرماتے تو مشرکین مسخر و استہزاء کرتے اور قرآن اور جبرائیل امین اور خود اللہ جل شانہ کی شان میں گستاخانہ باتیں کہتے تھے۔ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی، جس میں آپ ﷺ کو جہر و اخفاء میں میانہ روی اختیار کرنے کی

۳۱۔ وقد قلت هذه الآية على جواز ترك جواب السائل من بعض ما يستلزمه لما فيه من المصلحة في استعمال الفكر والتدبر والاعتدال في هذا في السائل الذي يكون من أهل النظر والاعتدال المعنى فاما إن كان مستغنيا قد بقي بمحادثة احتاج إلى معرفة حكمها وليس من أهل النظر فليس العالم بحكمها أن يجيبه عنها بما هو حكم الله عنده. أحكام القرآن للجصاص، ج: ۵، ص: ۳۴، وفيه بالملك أنه يجب على القاضى والمفتى والمدرس تقديم الأسبق لاستحاطة السابق. عمدة القارى: ج: ۲، ص: ۱۰، ح: ۱، تنصیل کیلئے: اقدس راہیں: انعام الہادی شرح صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۵۹، کتاب العلم، رقم: ۵۹

تلقین فرمائی کہ ضرورت تو اس درمیانہ آواز سے پوری ہو جاتی ہے اور زیادہ بلند آواز سے جو شرکین کو موقع ایذا رسائی کا ملتا تھا اس سے نجات ہو۔

۴۷۲۲ - حدثنا يعقوب بن ابراهيم: حدثنا هشيم: أخبرنا أبو بشر، عن سعيد بن جبهر، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ قال: نزلت ورسول الله ﷺ مخفياً بمكة، كان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمع المشركون سوا القرآن ومن الزلّه ومن جاء به، فقال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾: بقراءتك ليسمع المشركون ليسوا القرآن، ﴿وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾: عن أصحابك للاسمعهم ﴿وَأَنْتَ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾. [انظر: ۷۵۲۵، ۷۵۲۶، ۷۵۳۷]

### قرأت میں میانہ روی کا حکم

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کے متعلق بیان کیا کہ یہ آیت ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ اس وقت نازل ہوئی جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں چھپ کر رہتے تھے، جب آپ اپنے صحابہ کو نماز پڑھاتے تو بلند آواز سے قرآن پڑھتے تھے، مشرکین جب قرآن کی آواز سنتے تو قرآن کو، اس کے نازل کرنے والے کو اور جس پر اتارا جا رہا تھا، ان سب کو برا بھلا کہتے تھے۔

اس پر اللہ ﷻ نے اپنے نبی ﷺ پر یہ آیت نازل فرمائی کہ ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ یعنی آپ کی قراءت کی آواز اتنی زیادہ بلند نہ ہو کہ مشرکین سن سکیں اور پھر قرآن کے بارے میں کہو اس کرنے لگیں، ﴿وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ اور نہ اتنی آہستہ ہو کہ آپ کے ساتھی بھی نہ سن سکیں، ﴿وَأَنْتَ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ بلکہ قرأت درمیانہ آواز میں ہونی چاہئے۔

۱۱ وفی صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب الوسط فی القراءة فی الصلاة الجهرية بن والاسرار، اذا خاف من الجهر فمسلماً، رقم: ۳۳۲، ومن العزمی، أبواب الصلاة، باب من رأى الجهره بسم الله الخ، رقم: ۲۴۵، وأبواب تفسیر القرآن، باب ومن سورة بني اسرائيل، رقم: ۳۱۳۵، ۳۱۳۹، ومن النسائي، كتاب الافتتاح، قوله عز وجل ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾، رقم: ۱۰۱۱۰، ۱۰۱۱۱، ومسند أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، أول مسند عمر بن الخطاب ؓ، رقم: ۱۵۵، ومن مسند بنی هاشم، مسند عبدالله بن العباس بن عبدالمطلب عن النبي ﷺ، رقم: ۱۸۵۳

## (۱۸) سورة الكهف

### سورة کہف کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ سورت مکی ہے، اور اس میں ایک سو دس آیتیں اور بارہ رکوع ہیں۔

### سورت کی وجہ تسمیہ اور مرکزی موضوعات

حافظ ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اس سورت کا شان نزول یہ نقل کیا ہے کہ مکہ مکرمہ کے کچھ سرداروں نے دو آدمی مدینہ منورہ کے یہودی علماء کے پاس یہ معلوم کرنے کیلئے بھیجے کہ تو رات اور انجیل کے یہ علماء آنحضرت ﷺ کے دعوائے نبوت کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ یہودی علماء نے ان سے کہا کہ آپ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ سے تین سوالات کیجئے، اگر وہ ان کا صحیح جواب دیدیں تو سمجھ لینا چاہئے کہ وہ واقعی اللہ ﷻ کے نبی ہیں اور اگر وہ صحیح جواب نہ دے سکے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ان کا نبوت کا دعویٰ صحیح نہیں ہے۔

پہلا سوال یہ تھا کہ ان نوجوانوں کا وہ عجیب واقعہ بیان کریں جو کسی زمانے میں شرک سے بچنے کے لئے اپنے شہر سے نکل کر کسی غار میں چھپ گئے تھے۔

دوسرا سوال یہ تھا کہ اس شخص کا حال بتائیں جس نے مشرق سے مغرب تک پوری دنیا کا سفر کیا تھا۔

تیسرا سوال یہ تھا کہ ان سے پوچھیں کہ روح کی حقیقت کیا ہے؟

چنانچہ یہ دونوں شخص مکہ مکرمہ واپس آئے اور اپنی برادری کے لوگوں کو ساتھ لیکر انہوں نے آپ ﷺ سے یہ تین سوال پوچھے۔ تیسرے سوال کا جواب تو بچپلی سورت (۵۸: ۷۱) میں آچکا ہے۔

اور پہلے دو سوالات کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی جس میں غار میں چھپنے والے نوجوانوں کا واقعہ تفصیل سے بیان فرمایا گیا ہے، انہی کو ”اصحاب کہف“ کہا جاتا ہے۔

”کہف“ عربی میں غار کو کہتے ہیں، اصحاب کہف کے معنی ہوئے غار والے اور اسی غار کے نام پر

سورت کو ”سورة الکہف“ کہا جاتا ہے۔

دوسرے سوال کے جواب میں سورت کے آخر میں ذوالقرنین کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے جنہوں نے مشرق و مغرب کا سفر کیا تھا۔ اس کے علاوہ اسی سورت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وہ واقعہ بھی بیان فرمایا گیا ہے جس میں وہ حضرت خضر علیہ السلام کے پاس تشریف لے گئے تھے اور کچھ عرصہ انکی معیت میں سفر کیا تھا۔ یہ تین واقعات تو اس سورت کا مرکزی موضوع ہیں۔ ان کے علاوہ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جو خدا کا بیٹا قرار دے رکھا تھا، اس کی تردید بھی ہے اور حق کا انکار کرنے والوں کو وعیدیں بھی سنائی گئی ہیں اور حق کے ماننے والوں کو نیک انجام کی خوشخبری بھی دی گئی ہے۔ ۱

### سورہ کہف کی خصوصیات اور فضائل

سورہ کہف کی تلاوت کے کئی فضائل احادیث میں آئے ہیں۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے سورہ کہف کی پہلی دس آیات حفظ کر لیں وہ دجال کے فتنے سے محفوظ رہے گا۔ ۲

خاص طور پر احادیث میں جمعہ کے دن اس سورت کی تلاوت کی بڑی فضیلت آئی ہے، اور اسی لئے بزرگان دین کا معمول رہا ہے کہ وہ جمعہ کے دن اس کی تلاوت کا خاص اہتمام کرتے تھے۔

وقال مجاهد: ﴿تَقْرِئُهُمْ﴾: تترکھم. ﴿وَتَكُنْ لَهُ قَمَرٌ﴾: ذهب وقصة. وقال غيره: جماعة القمر. ﴿بِأَجْعٍ﴾: مهلك. ﴿أَسْفَاةٍ﴾: لدما. ﴿الْكَهْفِ﴾: الفتح في الجبل. ﴿وَالرَّقِيمِ﴾: الكتاب. ﴿مَرْقُومٌ﴾: مكتوب من الرق. ﴿رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾: ألهمناهم صبرا. ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾. ﴿خَطَطًا﴾: افراطا. الوصيد: الفناء، جمعه وصائد ووعد. ويقال: الوصيد الباب، ﴿مَوْصِدَةً﴾ مطبقة، آصد الباب وأوعد. ﴿بَغْتًا أَنَّهُمْ﴾: أحببناهم. ﴿أَزْكَى﴾: أكثر، ويقال: أحل، ويقال: أكثر ربحا.

قال ابن عباس: ﴿أَكْنَهَا وَلَمْ تَطْلِمِ﴾: لم تنقص. وقال سعيد، عن ابن عباس: ﴿الرَّقِيمِ﴾: اللوح من رصاص. كتب عاملهم أسماء هم ثم طرحه في خزائنه.

۱۔ تفسیر الطبری، سورۃ الکہف، ج: ۱، ص: ۵۹۲، ۶۹۳

۲۔ صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین ولفرصہ، باب لعل سورۃ الکہف وآیۃ الکوثر، رقم: ۲۵۷

﴿لَقَضَرَبَ اللَّهُ عَلَىٰ آذَانِهِمْ﴾ لناموا۔ وقال غیرہ: وألت ثلث: تنجو۔ وقال مجاهد: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: محوذا۔ ﴿لَا يَسْمَعُونَ سَمْعًا﴾: لا يعلقون۔

### ترجمہ و تشریح

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”تَقْرُؤُهُمْ“ کے معنی ہیں ”تَعْرِكُهُمْ“ یعنی انکو چھوڑ دیتی ہے، ان سے کتر جاتی ہے۔

”وَنَحْنُ لَعَلَّ قَمَرٌ“ کے معنی ہیں سونا اور چاندی یعنی مال اور مجاہد رحمہ اللہ کے علاوہ دوسرے یعنی قتادہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”قَمَرٌ“ ثناء و مہم کے ضمہ کے ساتھ، یہ جمع ہے ”قَمَرٌ“ کی، یعنی ثناء کے چمکے ساتھ۔

حضرت مجاہد سے منقول ہے کہ ”قَمَرٌ“ معنی اموال، سونا چاندی اور ”قَمَرٌ“ بمعنی پھل ہے۔

”تَهَانِعٌ“ یعنی ہلاک کرنے والا ہے۔

”أَنفًا“ بمعنی ”بَدَمًا“ یعنی ندامت کے ہے، اور یہ تفسیر حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ کی ہے، لیکن حضرت قتادہ رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ”أَنفًا“ بمعنی ”حُوزًا“ یعنی غم کے ہے۔

”الْكُهْفِ“ کے معنی ہیں پہاڑ میں کھوہ، غار۔

”الرَّقِيقِ“ بمعنی ”الْكَتَابِ“ یعنی لکھا ہوا۔

”قَرَفُومٌ“ اسم مفعول ہے ”رَفِمَ“ ہے، جس کے معنی ہیں لکھی ہوئی دستاویز لکھا ہوا دفتر۔

﴿وَنُظَنَّا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ کے معنی ہیں ہم نے ان پر صبر کا الہام کیا یعنی ان کے دلوں کو مضبوط کیا۔

﴿لَوْلَا اِنْ زُنُظْنَا عَلَىٰ قُلُوبِنَا﴾ سورہ قصص کی یہ آیت بھی اسی معنی میں ہے۔

”نَحْكَطًا“ کے معنی ہیں افراط یعنی حد سے تجاوز کرنا، بے جا اور غلط کہنا۔

”الْوَصِيدُ“ کے معنی ہیں ”الْهِنَاءُ“ گھر کا گھن، دہلیز، اس کی جمع ”وَصَائِدٌ“ اور ”وُصْدٌ“ ہے اور

”وصيد“ دروازہ کو بھی کہا جاتا ہے۔

”مُؤَصَّدَةٌ“ کے معنی ہیں بند کیا ہوا دروازہ۔ ”أَصْدُ الْبَابِ“ اور ”أَوْصَدُ الْبَابِ“ کے معنی ہیں دروازہ

کو بند کر دیا۔ یہ سورہ ہمزہ میں ہے، مناسبت کی وجہ سے اس کو یہاں بیان کیا۔

”بَعَثْنَاهُمْ“ کے معنی ہیں ہم نے انکو زندہ کیا مراد یہ ہے کہ نیند سے اٹھایا، بیدار کیا۔

”أَوَّحَى“ بمعنی ”أَكْفَرُ“ ہے یعنی جوشہروں والوں کی اکثر خوراک ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور سعید بن جبیر رحمہ اللہ سے ”أَوَّحَى“ کی تفسیر ”أَحْلَ“ منقول ہے یعنی



جو حلال ترکھانا ہو وہ لائے۔

اور بعض حضرات نے کہا کہ ”اَزْکٰی“ کے معنی ہیں جو کھانا زیادہ سہرا ہو، خوب پک کر بڑھ گیا ہو۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”اُتْمَلٰہَا وَلَمْ تَطْلِمَ“ کے معنی ہیں اسکا پھل اور اس میں کچھ کی نہیں کی، گھٹایا نہیں۔

آیت میں ”وَزَقِیْمَ“ سے کیا مراد ہے؟

مفسرین کے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں، حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ”الزَّقِیْمَ“ سیسے کی ایک ٹکٹی ہے، جس پر ان کے حاکم ربادشاہ وقت نے اصحاب کہف کے نام لکھ کر اپنے خزانہ میں ڈال دیا تھا۔ اسی وجہ سے اصحاب کہف کو اصحاب الرِّقْمِ بھی کہا جاتا ہے۔

﴿لَقَضَرَبَ اللّٰهُ عَلٰی اَآذَانِهِمْ﴾ بمعنی ”لہنا موا“ کے معنی ہیں اللہ ﷻ نے ان کے کانوں پر پردہ ڈال دیا، پس وہ سو گئے دراصل غفلت کی نیند کو ان الفاظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، کیونکہ نیند کے وقت سب سے پہلے آنکھ بند ہوتی ہے، مگر کان اپنے کام کرتے ہیں، آواز سنائی سنائی دیتی ہے، جب نیند مکمل اور غالب ہو جاتی ہے تو کان بھی اپنا کام چھوڑ دیتے ہیں۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کے علاوہ دوسرے لوگوں نے ”مُؤْوِلًا“ اسم ظرف کے بارے میں کہا کہ ”وَأَلْتَ تَمَل“ از باب ”ضرب بضرِب۔ وال تمل“ بمعنی ”تسجوا“ یعنی نجات پانے کے ہے، پس ”موقل“ کے معنی ہوئے پناہ کی جگہ۔

اور حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ”مُؤْوِلًا“ بمعنی ”محروڑا“ یعنی حفاظت کی جگہ، محفوظ مقام۔

﴿لَا یَسْمَعُونَ سَمْعًا﴾ کے معنی ہی عقل نہیں رکھتے ہیں کہ غور و فکر کے ایمان لے آئیں۔

یہ تفسیر باللازم ہے، کیونکہ عقل کے یہی دو آلے ہیں سمع و بصر، جب آنکھوں پر پردہ اور کان بہرے ہوں تو عقل کیا کام کرے گی؟ تو یوں سمجھا جائے کہ ”عینہم“ سے عقل مراد ہیں۔

## (۱) باب قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْفَرُ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [۵۳]

اس ارشاد کا بیان: ”اور انسان ہے کہ جھگڑا کرنے میں ہر چیز سے بڑھ گیا ہے۔“

۴۷۲۳۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا یعقوب بن ابراہیم بن سعد: حدثنا ابی عن

صالح، عن ابن شہاب قال: أخبرنی علی بن حسین أن حسین بن علی أخبره عن علی رضی اللہ عنہ:

ان رسول اللہ ﷺ طوقہ و فاطمہ، قال: ((الا تصلیان؟))۔ [راجع: ۱۱۲۷]  
ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان کے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا تم دونوں (تہجد کی) نماز نہیں پڑھتے؟  
آیت اور حدیث کی تشریح و ربط کی تفصیل ”کتاب الصلاة“ میں گزر چکی ہے۔ ۲

﴿زَجْمًا بِالْقَيْبِ﴾: لم یستبن، يقال: ﴿فُزْطًا﴾: لدما۔ ﴿سُرَادِقُهَا﴾ مثل السراقد،  
والحجرة التي تطيف بالمساطيط۔ ﴿يُخَاوِرُهُ﴾ من المحاورۃ۔  
﴿لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبُّنِي﴾ ای لیکن انا ہوا اللہ ربی، ثم حذف الالف وادغم احدى التونین  
فی الآخرى۔ ﴿وَفَجَّرْنَا خِلَاءَ لَهْمَا نَهْرًا﴾ نقول بينهما نهرا۔ ﴿وَزَلْفًا﴾: لا یبت فیہ قدم۔  
﴿عُشَا لَيْكِ الْوَلَايَةِ﴾: مصدر الولی ولاء۔ ﴿عُقْبًا﴾: عاقبة، وعقبی وعقبہ واحد  
وهی الآخرۃ۔ ﴿قَبْلًا﴾ قَبْلًا وَقَبْلًا: استینافا۔ ﴿لِيُذْخِرُوا﴾: لیزیلوا، الذحض: الزلق۔

### ترجمہ و تشریح

﴿زَجْمًا بِالْقَيْبِ﴾ بمعنی ”لم یسعن“ یعنی حقیقت ظاہر نہیں ہوئی، ان کو کچھ علم نہیں کہ اصحاب کہف  
کتنے تھے، صرف بن دیکھے اٹکل چلاتے ہیں، صرف خیال و گمان پر بات پھینکتا ہے۔  
﴿فُزْطًا﴾ کے معنی ہیں ”لدما“ یعنی ندامت، شرمندگی اور اس کے اصل معنی ہیں حد سے تجاوز کرنا۔  
”سُرَادِقُهَا“ اس کی مثال ایسی ہے جیسے چاروں طرف پردہ کی غرض سے قاتیں لگاتے ہیں یعنی  
شامیانہ کی طرح ہے، اور اسی طرح اس حجرہ کی طرح ہے جس کو چاروں طرف سے خیموں سے گھیر دے۔  
دراصل ”سراقد“ ہر وہ چیز جو کسی شئی کا احاطہ کئے ہوئے ہو خواہ چار دیواری ہو یا شامیانہ یا خیمہ وہ  
”سراقد“ ہے جمع ”سراقدات“۔  
﴿يُخَاوِرُهُ﴾ محاورہ سے مشتق ہے یعنی باتیں گفتگو کرنا۔  
﴿لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبُّنِي﴾ یہ اصل میں ”لکن انا ہوا اللہ ربی“ تھا پھر ”انا“ کا ہمزہ حذف کر کے نوں  
کو نوں میں ادغام کر دیا ”لَیْکِنَّا“ ہو گیا۔

تجہ صمدہ القاری، ج: ۱۹، ص: ۶۰۔ ملاحظہ فرمائیں۔ انعام الباری، ج: ۳، ص: ۳۰۳، کتاب التہجد، باب تحریر

النبی ﷺ علی قیام اللیل والنوال من غیر العجاب، رقم: ۱۱۲۷

﴿وَلَقَدْ جَاءَنَا نُوحًا مُّهِمًّا ۖ لَّهُمَا نَهْرًا ۖ لِّعْنِي اِنْ دُونُوْنَ بَاقَاتِ كَے درمیان نہر تھی۔

”وَلَقَدْ“ ایسا صاف چمکا کر جس پر قدم نہ ٹھرے بلکہ پھسل جائے۔

﴿فَمَالِكَ الْوَلَايَةِ﴾ اس آیت میں ”وَلَايَةِ“ کا مصدر ہے ”وَلَّى“۔ جو مدد و نصرت کیلئے آتا ہے۔

”عُقْبًا“ بمعنی ”عاقبہ“ اور یہ عاقبت کے معنی میں ہے، ان سب کا معنی ایک ہی ہے آخرت، انجام۔

”قُبْلًا“ اور ”قَبْلًا وَقَبْلًا“ تینوں کے معنی ایک ہی ہیں ”استعینا“ استقبال یعنی سامنے آنا، مقصد یہ

ہے کہ ہر قرأت پر معنی ایک ہیں۔

”يَلِدُ حُضُونًا“ بمعنی ”لہیز بلوا“ یعنی تاکہ زائل کر دیں، اس کا مادہ ”دحض“ ہے، جس کے معنی

باب فتح یفتح سے جھٹلے آتے ہیں اور باب انفعال سے ”الزلق“ زائل کرنے کے معنی ہیں۔

(۲) باب قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ

أَفْضَى حَقْبًا﴾ [۶۰]

اس ارشاد کا بیان: ”اور (اُس وقت کا ذکر سنو) جب موسیٰ نے اپنے نوجوان (شاگرد) سے کہا

تھا کہ: میں اُس وقت تک اپنا سفر جاری رکھوں گا جب تک دو سمندروں کے سنگم پر نہ پہنچ جاؤں، ورنہ

برسوں چلتا رہوں گا۔“

زمانا و جمعه احقاب۔

ترجمہ: ”حقباً“ کے معنی طویل زمانہ، اور اسکی جمع ”احقاب“ آتی ہے۔

۴۷۲۔ حدثنا الحمیدی: حدثنا سفیان، حدثنا عمرو بن دینار قال: أخبرنی

سعيد بن جبیر قال: قلت لابن عباس: ان لوفاء البکالی یزعم ان موسى صاحب الغضر

لیس هو موسى صاحب بنی اسرائیل، فقال ابن عباس: کذب عدو الله، حدثنی ابی بن کعب

انه سمع رسول الله ﷺ یقول: ((ان موسى قام خطیبا فی بنی اسرائیل، فستل: ای الناس

أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله علیه اذ لم یرد العلم الیه. فأوحى الله الیه ان لی عبدا بمجمع

البحرین هو أعلم منك. قال موسى: یارب فکیف لی به؟ قال: تأخر معک حوتا فجعله

فی مکتل فحیثما فقدت الحوت فهو ثم لأخضر حوتا فجعله فی مکتل ثم اطلق واطلق معه

بفتاه یوشع بن نون حتی اذا أتینا الصخرة وضعا رؤوسهما فناما، واضطرب الحوت فی

المکمل فخرج منه فسقط فی البحر ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِی الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ وامسک الله عن الحوت جریة الماء فصار علیه مثل الطاق. فلما استیقظ نسی صاحبه أن یخبره بالحوت فانطلقا بقیة یومهما ولینهما حتی اذا کان من الغد قال موسى لغناه: ﴿آتِنَا غَدَاءَ نَا لَقَدْ لَبِئْنَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ قال: ولم یجد موسى النصب حتی جاوزا المكان الذی امر الله به. فقال له لغناه: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْنَسْنَا إِلَى الصُّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنَسَيْتِهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِی الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ قال: فكان للحوت سربا ولموسی ولغناه عجبا. فقال موسى: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَاذْنًا عَلَى آخَارِهِمَا قَصَصًا﴾ قال: رجعا یقصان آثارهما حتی انبها الی الصخرة فإذا رجل مسجی لوباء فسلم علیه موسى فقال الخضر: وأنی بارحک السلام؟ قال: أنا موسى، قال: موسى بنی اسرائیل؟ قال: نعم أتیک لتعلمنی مما علمت وشدأ، قال: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ یا موسى انی علی علم من علم الله علمنه لاتعلمه انت، وانت علی علم من علم الله علمک الله لااعلمه، فقال موسى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ فقال له الخضر: فان اتبعنی فلا تسألنی عن شیء حتی أحدث لک منه ذکرا. فالطلقا یمشیان علی ساحل البحر. فمرت سفینه فکلموهم أن یحملوهم فعرلوا الخضر فحملوه بغیر نول، فلما رکبا فی السفینه لم یفجا إلا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفینه بالقدوم. فقال له موسى: قوم حملونا بغیر نول عمدت الی سفینتهم فخرقتها لفرق أهلها لقد جئت شیئا امرا. قال: ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ قال: ﴿لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتَ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ قال: وقال رسول الله ﷺ: ((وكانت الزولی من موسى لسیانا. قال: وجاء عصفور فرقع علی حرف السفینه فنقر فی البحر نقرة. فقال له الخضر: ما علمی وعلمک من علم الله الا مل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر، ثم خعجا من السفینه. فبینا هما یمشیان علی الساحل إذ بصر الخضر غلاما یلعب من الغلمان، فأخذ الخضر رأسه بیده فاقبلعه بیده فقتله. فقال له موسى: ﴿أَقْبَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً - بَغِيرَ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتُ خَشِيئًا لَّكَرًا﴾ قال: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ قال: وهذا اشد من الأولى قال: ﴿إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ فانطلقا حتی اذا أتیا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن یضیفواهما فوجدا فیها جدارا یرید أن ینقض - قال: مائل - فقام الخضر فأقامه بیده، فقال موسى: قوم اتیناهم فلم یطعمونا ولم

یضیفونا لوشئت لامتعدت علیہ اجراء، قال: ﴿هَذَا لِإِثْنَيْنِ وَهَئِنِكَ﴾ الی قوله: ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ نَسْطِغْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ فقال رسول الله ﷺ: ((وددنا ان موسى كان صبر حتى يقص الله علينا من خبرهما)).

قال سعيد بن جبیر: فكان ابن عباس یقرأ (وكان امامهم ملک یاخذ کل سفینة صالحة غصبا) وكان یقرأ (واما الغلام فكان کافرا وکان أبواه مؤمنین). [راجع: ۷۴]

ترجمہ: سعید بن جبیر رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ نوف بکا کی کہتے ہیں کہ جو موسیٰ حضرت خضر علیہ السلام کے ساتھی تھے، وہ نبی اسرائیل کے صاحب رسول نہ تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ کے دشمن نے جھوٹ بولا، مجھ سے صحابی رسول حضرت ابی بن کعب علیہ السلام نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ فرما رہے تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل سے وعظ کرنے کیلئے کھڑے ہوئے تو ان سے پوچھا گیا لوگوں میں بڑا عالم کون ہے؟ موسیٰ علیہ السلام نے کہا میں بڑا عالم ہوں۔

اس پر اللہ ﷻ نے ان پر عتاب فرمایا، کیونکہ انہوں نے علم کو اللہ کی طرف منسوب نہیں کیا (یعنی انہوں نے یوں نہیں کہا۔ اللہ اعلم) پھر اللہ ﷻ نے ان پر وحی بھیجی کہ میرا ایک بندہ ہے دو سمندروں کے ملنے کی جگہ پر ہے جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے رب! میں ان تک کیسے پہنچوں؟ فرمایا کہ اپنے ساتھ ایک مچھلی لے لو اور اسکو ایک تیلے میں رکھ لو، پس جہاں وہ مچھلی گم ہو جائے وہ بندہ وہیں ملے گا۔

چنانچہ آپ ﷺ نے ایک مچھلی لی اور تیلے میں رکھا اور روانہ ہوئے اور آپ کے ساتھ ایک نوجوان یوشع بن نون علیہ السلام بھی چلے، یہاں تک کہ جب یہ دونوں حضرات ایک چٹان کے پاس پہنچے تو دونوں سر رکھ کر سو گئے، اور اس جگہ مچھلی تیلے میں پھڑ پھڑاتی پھر نکل کر سمندر میں چلی گئی۔

﴿لَمَّا تَخَلَّ سَبِيلُهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾

پس اس نے سمندر میں ایک سرگ کی طرح کا راستہ بنالیا۔

اور اللہ ﷻ نے پانی کی روانی کو روک دیا جہاں یہ مچھلی گئی تھی، چنانچہ وہ ایک طاق سا ہو گیا۔ پھر جب حضرت موسیٰ علیہ السلام بیدار ہوئے تو ان کے ساتھی مچھلی کے متعلق ان کو بتانا بھول گئے، اس لئے دن اور رات کا جو حصہ باقی تھا دونوں چلتے رہے، یہاں تک کہ جب صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس نوجوان سے کہا:

﴿آيِنَا هَذِهِ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾

ہمارا ناشتہ لاؤ، کئی بات یہ ہے کہ ہمیں اس میں سفر میں بڑی

تھکاوٹ لاحق ہو گئی ہے۔

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) اس وقت تک نہیں تھے تھے جب تک وہ اس مقام سے آگے نہ بڑھ گئے جس کا اللہ ﷻ نے حکم فرمایا دیا تھا۔ تو اب اس نوجوان (یوشع بن نون علیہ السلام) نے کہا،

﴿وَأَرْأَيْتَ إِذْ أَوْفَيْنَا إِلَى الصُّغْرَةِ فَإِنِّي نَبِئْتُ  
الْخُزْنَ وَمَا آتَيْنَاهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ  
وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾

بھلاتا ہے! عجیب قصہ ہو گیا) جب ہم اُس چٹان پر  
ٹھہرے تھے تو میں بھلی (کا آپ سے ذکر کرنا) بھول گیا۔  
اور شیطان کے سوا کوئی نہیں ہے جس نے مجھ سے اس کا  
تذکرہ کرنا بھلایا ہو۔ اور اُس بھلی نے تو بڑے عجیب  
طریقے سے دریا میں اپنی راہ لی تھی۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا بھلی نے تو اپنا راستہ لیا اور حضرت موسیٰ (علیہ السلام) اور ان کے خادم کو یہ دیکھ کر تعجب  
ہوا، حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا:

﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي لَازِلًا عَلَى آلَائِهِمَا فَضَاءًا﴾  
اسی بات کی تو ہمیں تلاش تھی۔ چنانچہ دونوں اپنے قدموں کے  
نشان دیکھتے ہوئے واپس لوٹے۔

آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ دونوں حضرات اپنے قدموں کے نشانات کو ڈھونڈتے ہوئے واپس  
لوٹے، یہاں تک کہ پھر اسی چٹان کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ ایک آدمی (حضرت خضر علیہ السلام) چادر اوڑھے ہوئے  
موجود ہیں، پھر حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے انہیں سلام کیا اس پر حضرت خضر علیہ السلام نے اٹھ کر کہا میری سرزمین میں  
سلام کہاں سے آگیا؟ (یعنی تم کون ہو؟) حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا میں موسیٰ ہوں۔ حضرت خضر علیہ السلام نے کہا بتی  
اسرائیل کے موسیٰ؟ آپ نے فرمایا جی ہاں، میں آپ کے پاس اس غرض سے آیا ہوں کہ جو ہدایت کا علم آپ کے  
پاس ہے وہ مجھے بھی سکھا دیں۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا:

﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾

مجھے یقین ہے کہ آپ میرے ساتھ رہنے پر صبر نہیں کر سکیں گے۔

اسے موسیٰ بات یہ ہے کہ اللہ ﷻ نے مجھے ایک علم دیا ہے جو تمہارے کو نہیں دیا گیا ہے، اسی طرح آپ کو  
اللہ ﷻ کی طرف سے ایک علم ملا ہے، جس کو میں نہیں جانتا۔ تو حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا:

﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾

ان شاء اللہ آپ مجھے صابر پائیں گے، اور میں آپ کے کسی حکم کی خلاف ورزی نہیں کروں گا۔

اس پر حضرت خضر ؑ نے حضرت موسیٰ ؑ سے کہا اگر آپ میرے ساتھ چلیں تو کسی چیز کے متعلق سوال نہ کریں یہاں تک کہ میں خود آپ کو اس کے متعلق بتا دوں گا۔

اب دونوں روانہ ہوئے اور سمندر کے کنارے چلنے لگے، اتنے میں ایک کشتی گذری انہوں نے کشتی والوں سے بات کی کہ انہیں بھی کشتی میں سوار کر لیں، تو کشتی والوں نے حضرت خضر ؑ کو پہچان لیا اور کسی کرایہ کے بغیر انہیں سوار کر لیا۔ جب دونوں حضرات کشتی میں بیٹھ گئے تو کچھ دیر نہ گذری تھی کہ حضرت خضر ؑ نے کھٹاڑے سے کشتی کا ایک تختہ نکال ڈالا۔ تو حضرت موسیٰ ؑ نے حضرت خضر ؑ سے کہا کہ ان لوگوں نے ہمیں بغیر کسی کرایہ کے سوار کر لیا اور آپ نے ان ہی کی کشتی چرو ڈالی تاکہ سارے کشتی والے ڈوب جائیں، بلاشبہ آپ نے یہ بڑا ناگوار کام کیا۔ حضرت خضر ؑ نے ان کی بات سن کر کہا:

﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾

کیا میں نے کہا نہیں تھا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے؟

حضرت موسیٰ ؑ نے فرمایا:

﴿لَا تَوَاعِلِنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تَزِدْفَنِي مِنْ أَمْرِي هُنَا﴾

مجھ سے جو بھول ہوگئی، اس پر میری گرفت نہ کیجئے، اور میرے کام کو زیادہ مشکل نہ بنائیے۔

حضرت ابی بن کعب ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ پہلی مرتبہ کا اعتراض حضرت موسیٰ ؑ کا بھول کر ہی تھا۔ پھر فرمایا کہ اتنے میں ایک چڑیا آئی اور اس نے کشتی کے ایک کنارے بیٹھ کر سمندر میں ایک مرتبہ چوچ ماری تو حضرت خضر ؑ نے حضرت موسیٰ ؑ سے کہا میرا علم اور آپ کا علم اللہ ﷻ کے علم کے سامنے بس اتنا ہی ہے جتنا اس چڑیا نے اس سمندر سے کم کیا ہے، پھر دونوں حضرات کشتی سے اتر گئے۔

ابھی وہ دونوں ساحل سمندر پر چل ہی رہے تھے کہ حضرت خضر ؑ نے ایک بچہ کو دیکھا جو دوسرے بچوں کے ساتھ کھیل رہا تھا، حضرت خضر ؑ نے اس بچہ کا سراپہ ہاتھ سے پکڑا اور اسے اپنے ہاتھ سے اکھاڑ کر اس کی جان لے لی۔ اس پر حضرت موسیٰ ؑ نے فرمایا:

﴿أَفَلَسْتُ نَفْسًا لِكَيْتَ بَغْيٍ نَفْسٍ لَقَدْ جَنَّتْ حَتًّا﴾

### ﴿تُكْرَأُ﴾

ارے کیا آپ نے ایک پاکیزہ جان کو ہلاک کر دیا، جبکہ اُس نے کسی کی جان نہیں لی تھی جس کا بدلے اُس سے لیا جائے؟ یہ تو آپ نے بہت ہی بُرا کام کیا!

حضرت خضر ؑ نے کہا:

### ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾

کیا میں نے آپ سے نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ رہنے پر صبر نہیں کر سکیں گے؟

(راوی سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ یہ پہلے کلام سے زیادہ سخت ہے۔ حضرت موسیٰ ؑ نے کہا:

### ﴿إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ خِيٍّ وَبَغْدَا فَلَأَنْصَابُ جَنِينِي قَدْ

### بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾

اگر اب میں آپ سے کوئی بات پوچھوں تو آپ مجھے اپنے ساتھ نہ رکھئے، یقیناً آپ میری طرف سے عذر کی حد کو پہنچ گئے ہیں۔

پھر دونوں روانہ ہو گئے، یہاں تک کہ ایک گاؤں والوں کے پاس پہنچے اور ان سے کھانا مانگا تو ان لوگوں نے مہمان بنانے سے انکار کیا، پھر دونوں نے دیکھا کہ اس گاؤں میں ایک دیوار ہے جو بس گرنے کی جانب مائل تھی، حضرت خضر ؑ کھڑے ہو گئے اور دیوار اپنے ہاتھ سے سیدھی کر دی، تو حضرت موسیٰ ؑ نے کہا یہ لوگ ایسے ہیں کہ ہم ان لوگوں کے پاس آئے مگر ان لوگوں نے نہ ہم کو کھانا کھلایا اور نہ ہماری ضیافت کی اگر آپ چاہتے تو دیوار کے اس سیدھا کرنے پر اجرت لے سکتے تھے، حضرت خضر ؑ نے کہا:

### ﴿هَذَا إِزَاقِي بَنِي وَبَنِيكَ﴾

لیجئے میرے اور آپ کے درمیان جدائی کا وقت آ گیا ہے۔

(مذکورہ آیت سے لیکر درج ذیل آیت تک۔)

### ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾

یہ تھا مقصد ان باتوں کا جن پر آپ سے صبر نہیں ہو سکا۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم تو چاہتے تھے کہ حضرت موسیٰ ؑ نے صبر کیا ہوتا تا کہ اللہ ﷻ ان کے واقعات ہم سے بیان کرتا۔



حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب اس آیت کی تلاوت کرتے تھے (جس میں حضرت خضر علیہ السلام نے اپنے کاموں کی وجہ بیان کی ہے کہ) تو یہ کہتے تھے کہ کشتی والوں کے آگے ایک بادشاہ تھا جو ہر اچھی کشتی کو چھین لیا کرتا تھا، اور یہ بھی کہتے تھے کہ اور وہ غلام نو عمر لڑکا تو وہ کافر تھا اور اسکے والدین مومن تھے۔

### (۳) باب قوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي

الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ [۶۱]

اس ارشاد کا بیان: ”چنانچہ جب وہ سنگم پر پہنچے تو دونوں اپنی مچھلی کو بھول گئے، اور اس نے سمندر میں ایک سرنگ کی طرح کا راستہ بنالیا۔“

مذہب، ہمسرب: ہسلک، ومنہ: ﴿وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾.

ترجمہ: ”سَرَبًا“ بمعنی ”مذہب“ چلنے کی جگہ، راستہ۔ ”ہمسرب: ہسلک“ وہ چلتا ہے، اور اسی سے سورۃ الرعد کی یہ آیت ہے ﴿وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾.

۴۷۲۶۔ حدثنا ابراہیم بن موسیٰ: أخبرنا هشام بن یوسف: ان ابن جریر أخبرهم قال: أخبرني يعلى بن مسلم وعمرو بن دينار، عن سعيد بن جبیر، یزید أحدہما علی صاحبہ وغیرہما قد سمعته یحدثہ عن سعید قال: أنا لعند ابن عباس فی بیتہ. إذ قال: سلونی، قلت: ای أبا عباس جعلنی اللہ فداءک بالکوفۃ رجلاً قاصاً یقال لہ: نوف، یزعم أنه لیس بموسى بنی اسرائیل، أما عمرو فقال لی: قال: قد کذب عدو اللہ. وأما یعلی فقال لی: قال ابن عباس: حدثنی أبی بن کعب قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((موسى رسول اللہ ﷺ، قال ذکر الناس یروا حتی إذا فاضت العیون ورقت القلوب، ولی فادرکہ رجل فقال: ای رسول اللہ، هل فی الأرض أحد أعلم منک؟ قال: لا، فعب علیہ اذ لم یرد العلم الی اللہ. قبل، بلی، قال: ای رب، فاین؟ قال: بمجمع البحرین، قال: ای رب اجعل لی علماً أعلم ذلک منہ))، فقال لی عمرو: قال: ((حیث یفارک الحوت))، وقال لی یعلی: ((قال: غل حوتا میتا حیث ینفخ فیہ الروح، فأخذ حوتا فجعله فی مکتل فقال لفتاه: لا تأکلک الا أن تخبرنی بحیث یفارک الحوت، قال: ما کلفت کثیراً فذلک قولہ جل ذکرہ:

﴿وَأَذَّأ قَالَ مُوسَى لِقَتَا﴾، یوحنا بن نون، لیست عن سعید قال: فیہما هو فی ظل صخرۃ فی مکان لریان اذ تضرب الحوت وموسی نائم، فقال قتا: لا أوظفہ حتی اذا استیقظ فمسی أن ینخبرہ وتضرب الحوت حتی دخل البحر فامسک اللہ عنہ جرۃ البحر حتی کان اللہ حجر - قال لی عمرو - هكذا کان اللہ فی حجر وحلق بین ابهامیہ والی تلی لہما ﴿لَقَدْ لَقِینَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ قال: قد قطع اللہ عنک النصب - لیست ہذہ عن سعید - اخرہ فرجما فوجدنا خضرا - قال لی عثمان بن ابی سلیمان - علی طففسہ خضراء علی کبد البحر - قال سعید بن جبیر - : مسجی یتوبہ: قد جعل طرفہ تحت رجلیہ وطرفہ تحت رأسہ فسلم علیہ موسی فکشف عن وجہہ وقال: هل بأرضی من سلام؟ من أنت؟ قال: انا موسی، قال: موسی بنی اسرائیل؟ قال: نعم، قال: فما شأنک؟ قال: جئت لتعلمنی مما علمت وهدا، قال: أما یکفیک أن التوراة بیدیک وأن الریح یتیک یا موسی؟ ان لی علما لا ینبغی لک أن تعلمہ وان لک علما لا ینبغی لی أن أعلمہ، فاحذ ططائر بمنقارہ من البحر، وقال: واللہ ما علمی وما علمک فی جنب علم اللہ الا کما أخذ هذا الطائر بمنقارہ من البحر، حتی اذا رکبا فی السفینۃ وجدا معابر صفارا تحمل اهل هذا الساحل الی اهل هذا الساحل الآخر عرفوہ، فقالوا: عبد اللہ الصالح - قال: فلنا لسعید: خضر؟ قال: نعم - لا نحملہ باجر فخرقہا وود فیہا وتداء قال موسی: ﴿أَخْرَجْتَهَا لِتُفَرِّقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ خَيْفًا مُسْرًّا﴾ - قال مجاهد: منکرا - قال: ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ كانت الأولى لسیانہ، والوسطی شرطہ، والثالثہ عمدا، قال: ﴿لَا تُؤْخِذُنِي إِنَّمَا تَسِيْتُ وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِ عُسْرًا﴾ لقیہا غلاما لقتلہ - قال یعلی: قال سعید - : وجد غلاما ینلعون فاحذ غلاما کافرا ظریفا فاصجمہ ثم ذبحہ بالسکین، قال: ﴿أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِمَا نَفْسِي لَمْ تَعْمَلْ بِالْحِنْتِ - وَابْنِ عَبَّاسٍ قَرَأَهَا: زَكِيَّةً زَكِيَّةً مَسْلُومَةً كَقَوْلِكَ: غَلَامًا زَكِيًّا، فَانْطَلَقَا فَوَجَدَا جِدَارًا يَرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَاقَامَهُ - قَالَ سَعِيدٌ هَكَذَا - وَرَفَعَ يَدِي فَاسْتَقَامَ - قَالَ يَعْلَى: حَسِبْتُ أَنَّ سَعِيدًا قَالَ: لِمَسَّحَهُ بِيَدِهِ فَاسْتَقَامَ ﴿لَوْ شِئْتُ لَأَتَّخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ - قال سعید: أجرا لأكله - ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُ مُلْكٌ﴾ وكان امامهم - قراها ابن عباس: امامهم ملك. يزعمون عن غير سعید أنه هدد بن بدد الغلام المقتول: يزعمون اسمه حيسور - ﴿مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ فاردت اذا هي مرت به أن يدعها ليعيها، فاذا جاوزوا أصلحواها فانظروا بها - ومنهم من يقول: سدوها بقارورة، ومنهم من يقول: بالقار - وكان

ابراہ مؤمنین وکان کالہا ﴿لَعَنَ شَنَا أَنْ يَرْجِعَ لَهَا طَلْعَانَا وَكُفْرَانَا﴾ ان بحملہما حبہ علی ان یتابعہ علی دینہ ﴿فَأَرْزَنَا أَنْ يَبْدِلَ لَهَا رُبُّهَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَالْقُرْبَ رَحْمَانًا﴾ لقولہ: ﴿أَفَلَنْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً﴾ والقرب رحما: ہما بہ ارحم منہما بالاول الذی قتل، حاضر۔) وزعم غیر سعید انہما اہدلا جاریہ۔ واما داؤد بن ابی عاصم فقال عن غیر واحد: انہا جاریہ۔ [راجع: ۷۴]

ترجمہ: سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ ہم ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس بیٹھے تھے، میں نے ان سے ان کی خواہش پر پوچھا کہ اللہ مجھے آپ پر قربان کرے، کوفہ کے ایک واعظ ”نوف“ کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے نبی اور تھے، جو حضرت خضر علیہ السلام کے ساتھ رہے وہ دوسرے تھے، کیا یہ درست ہے؟ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا خدا کے اس دشمن نے جھوٹ بولا۔

ابن جریج کا بیان ہے کہ یعلیٰ بن مسلم نے مجھے جو حدیث بیان کی، اس میں یہ تھا کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے سعید سے یہ کہا کہ خدا کے اس دشمن نے جھوٹ بولا، بلکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے سعید سے یہ کہا تھا کہ ابی بن کعب علیہ السلام نے مجھے یہ کہا تھا کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک دن موسیٰ علیہ السلام نے وعظ کیا، لوگوں پر رقت طاری ہو گئی اور بہت روئے، ایک شخص نے عرض کیا، کہ اے موسیٰ اللہ کے پیغمبر! کیا اس زمین میں آپ سے بھی زیادہ جاننے والا کوئی ہے؟ جو ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا نہیں، اللہ تعالیٰ کو یہ بات ناگوار ہوئی، کیونکہ انہوں نے یہ نہیں کہا کہ اللہ ہی زیادہ جانتا ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے موسیٰ! ہمارے بعض بندے تم سے بھی زیادہ علم والے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ موسیٰ مجھے ان کا پتہ بتا، تاکہ میں ان سے ملوں، اور علم حاصل کروں۔

ابن جریج کہتے ہیں کہ عمرو بن دینار نے مجھ سے اس طرح کہا کہ اللہ کی طرف سے ارشاد ہوا، کہ اس کا پتہ یہ ہے کہ جہاں تمہاری مچھلی گم ہو جائے گی، حضرت خضر علیہ السلام تم کو وہیں ملیں گے۔

یعلیٰ نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح فرمایا تھا کہ ایک مری ہوئی مچھلی لے لو، جہاں وہ زندہ ہو جائے گی، بس اسی جگہ وہ شخص تم کو ملے گا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک مچھلی تھیلے میں ڈالی اور اپنے خادم یوشع کو ساتھ لیا، اور اس سے کہا کہ تم کو صرف اتنی تکلیف دیتا ہوں کہ جہاں مچھلی گم ہو جائے مجھے بتا دینا، یوشع نے کہا یہ کیا بڑی بات ہے، سعید کی روایت میں یوشع بن نون کا نام نہیں ہے۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے ساتھی کے ساتھ پتھری ایک چٹان کے پاس ریا کے کنارے پہنچے، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سو گئے، مچھلی تڑپ کر دریا میں چلی گئی، تو جوان ساتھی نے خیال کیا کہ جگہ ناخوش چاہئے، جب انھیں گئے تو کہہ دوں گا، مگر ان کے اٹھنے کے بعد بھول گیا۔

اللہ تعالیٰ نے پھلی کے جانے کی وجہ سے پانی کو روک دیا، اور پانی میں ایک خاص نشان سرنگ کی طرح بن گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ عمرو بن دینار نے یہ کہا تھا کہ وہ پھلی پانی میں ایک سوراخ بنا کر چھوڑتی چلی گئی، اور پھر گردنے اپنے دونوں انگلیوں اور پاس والی انگلیوں سے حلقہ بنا کر بتایا۔

اس کے بعد یہ دونوں حضرت آگے چلے گئے، کچھ دور جا کر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے سفر کی حکم معلوم ہوتی ہے، یوشع نے کہا کہ اللہ نے آپ کی حکمت کو دور کر دیا، اس کے بعد یوشع نے کہا کہ پھلی تو فلاں جگہ گم ہو گئی، اور میں آپ سے کہنا بھول گیا۔

چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام لوٹ کر چٹان کے قریب آئے تو دیکھا کہ خضر علیہ السلام کھڑے ہیں، ابن جریج نے کہا کہ عثمان بن ابی سلیمان کا بیان ہے کہ آپ نے خضر علیہ السلام کو دریا میں سبز بستر پر بیٹھے دیکھا، سعید کہتے ہیں کہ کپڑا اوڑھے ہوئے تھے، اور کپڑے کا ایک کنارہ پیروں تلے دبایا ہوا تھا، اور دوسرا کنارہ سر پر تھا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سلام کیا، خضر علیہ السلام نے کہا کہ میرے ملک میں سلام کا طریقہ نہیں ہے، تم کون ہو؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ میں موسیٰ ہوں، خضر علیہ السلام نے کہا کیا بنی اسرائیل کے موسیٰ ہو؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا جی ہاں!

حضرت خضر علیہ السلام نے کہا پھر یہاں کس کام کے لئے آئے ہو؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا، اس لئے کہ آپ مجھے اپنا علم سکھائیں، حضرت خضر علیہ السلام نے کہا کیا تورات اور وحی آپ کو کافی نہیں؟ اے موسیٰ میرا علم تم نہیں سیکھ سکتے، اور تمہارا علم میں نہیں سیکھ سکتا، حضرت خضر علیہ السلام یہ کہہ رہے تھے کہ ایک چڑیا نے دریا سے ایک چوچ پانی لیا، حضرت خضر علیہ السلام نے کہا اے موسیٰ ہمارا اور تمہارا علم اللہ کے سامنے ایسا ہے جیسا وہ پانی جو اس پرندہ نے چوچ میں بھرا۔

پھر وہ ایک چھوٹی سی ناؤ میں سوار ہوئے، جو لوگوں کو ادھر سے ادھر لے جاتی تھی، کشتی والوں نے ان کو پہچان لیا، اور بلا اجرت کشتی میں بٹھالیا، حضرت خضر علیہ السلام نے کشتی کے ایک تختہ کو توڑ دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ یہ تو تم نے بہت برا کیا، اس سے تو کشتی والے ڈوب جائیں گے، حضرت خضر علیہ السلام نے کہا دیکھو میں نے تم سے پہلے ہی کہا تھا کہ تم میرے ساتھ صبر نہ کر سکو گے۔

درحقیقت یہ پہلا اعتراض موسیٰ علیہ السلام نے بھولے سے کیا تھا، اور دوسری بار خود حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شرط لگائی کہ اگر بھرا ہوا، تو مجھے ساتھ نہ رکھنا، اور تیسرا اعتراض عدا کیا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا، میں بھول گیا ہوں، بھول پر معاف کرنا چاہئے، اس کے بعد آگے بڑھے، ایک بچہ ملا، حضرت خضر علیہ السلام نے اسے مار ڈالا، اور گلا کاٹ دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا یہ تو تم نے بلا وجہ ایک خون کر ڈالا، بے گناہ کو مار ڈالا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس آیت ﴿اَلَمْ تَكُنْ لِنَفْسٍ ذٰلِكُمْ﴾ کو دونوں طرح پڑھتے ہیں، ”ذالکیم“ کے معنی اچھا نیک مسلمان، جیسے کہتے ہیں ”ہلاما ذکیم“۔

اس کے بعد دونوں ایک بستی میں پہنچے، ایک دیوار جو گرنے والی تھی، اور میڑھی ہو رہی تھی، حضرت خضر علیہ السلام نے اس کو ہاتھ لگا کر سیدھا کر دیا، سعید نے ہاتھ کا اشارہ کر کے بتایا، کہ دیوار کو اس طرح سیدھا کیا تھا، بعلی کہتے ہیں، میں خیال کرتا ہوں کہ سعید نے اسی طرح کہا تھا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے دیوار پر ہاتھ پھیرا تو وہ سیدھی ہو گئی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اعتراض کیا، اور کہا کہ اگر تم چاہتے ہو تو اس کی مزدوری لے سکتے تھے، اور اس میں کھانا پینا ہو سکتا تھا۔

اور ”وکان وداہم“ کے معنی ”امامہم“ کے ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسی طرح پڑھا ہے۔

ابن جریج نے کہا کہ سعید کے سوا دوسرے راویوں نے بادشاہ بد دین و بد بیان کیا ہے، اور وہ لڑکا جس کو حضرت خضر علیہ السلام نے مار ڈالا تھا، اس کا نام جیسور تھا، کشتی توڑنے کی وجہ حضرت خضر علیہ السلام نے یہ بتائی کہ وہ بادشاہ جو کہ دریا سے پارتھا، ظالم تھا، اور بیگار میں کشتیاں پکڑتا تھا، اسے بیکار کچھ کر چھوڑ دے گا، کشتی والے اسے ٹھیک کر کے کام چلائیں گے، بعض نے کہا کہ سیدھہ گلا کر کشتی جوڑی اور بعض نے کہا کہ راہ اور روغن سے جوڑا۔

وہ لڑکا کافر تھا، اور اس کے ماں باپ مؤمن تھے، مجھے یہ خیال ہوا کہ اس کی محبت والدین کو تباہ نہ کر دے، لہذا میں نے اس کو اس لئے مار ڈالا کہ اللہ تعالیٰ اس کے بدلے اس کے ماں باپ کو نیک اولاد عنایت فرمادے، جو اس سے ہر حالت میں نیک اور اچھا ہو۔

اور بعض نے کہا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ لڑکے کے بدلے میں اللہ تعالیٰ کوئی نیک لڑکی عنایت کر دے، چنانچہ داؤد دین عالم کہتے ہیں کہ لڑکی ہی مراد ہے۔

## تشریح

”واللہ ما علمنی وما علمکم فی جنب علم اللہ الا کما اخذہذا الطائر بمنقارہ من البحر“

حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر علیہ السلام سے ملے، حضرت خضر علیہ السلام نے آنے کا سبب پوچھا، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آنے کا سبب بتلایا، حضرت خضر علیہ السلام نے کہا کہ اے موسیٰ! بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری تربیت فرمائی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک علم جزئیات کو نبیہ کا مجھ کو ملا ہے جو اتنی بہتات سے مجھ کو نہیں۔ یا گیا۔

اس کے بعد ایک چڑیا دکھا کر جو دریا میں سے پانی پی رہی تھی، کہا کہ میرا، تمہارا بلکہ کل مخلوقات کا سارا علم

اللہ جلّٰوے علم میں سے اتنا ہے جتنا دریا کے پانی میں سے وہ قطرہ جو چڑیا کے منہ کو لگ گیا ہے۔  
یہ بھی محض تنہیم کے لئے تھا ورنہ قتایہ کو غیر قتایہ سے قطرہ اور دریا کی نسبت بھی نہیں۔ ج

(۴) باب قوله: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ مَفَرٍ نَا هَذَا

نَصْبًا﴾ الی قوله: ﴿فَصَصَا﴾ [۶۳-۶۴]

اس ارشاد کا بیان: ”پھر جب دونوں آگے نکل گئے، تو موسیٰ نے اپنے نوجوان سے کہا کہ: ہمارا ناشتہ لاء، کچھ بات یہ ہے کہ ہمیں اس سفر میں بڑی تھکاوٹ لاحق ہو گئی ہے۔“

صنعا: عملاً۔ حولاً: حولاً ﴿قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَاَرْزُقْنَا عَلٰی اَنْآرِهِمَا فَصَصَا﴾

[۶۳]۔ نُكْرًا: داهية۔ يَنْقُضُ: ينقض كما ينقض السن. لتخلدت واتخذت واحد. ۱  
رُحْمًا من الرحم وهي اشد مبالغة من الرحمة ويظن انه من الرحيم. وتدعي مكة أم  
رحم أي الرحمة تنزل بها.

ترجمہ و تشریح

”صنعا“ بمعنی ”عملاً“، یعنی اچھا کام کرنے کے معنی میں ہے۔

”حولاً“ بمعنی ”محولاً“، یعنی پھر جانا، واپس لوٹنا۔ جیسا کہ اس آیت میں ہے کہ ﴿قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَاَرْزُقْنَا عَلٰی اَنْآرِهِمَا فَصَصَا﴾ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اسی بات کی تو ہمیں تلاش تھی، چنانچہ دونوں اپنے قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے واپس لوٹے۔  
”نُكْرًا“ بمعنی ”داهية“، یعنی بڑا معاملہ، عجیب بات۔

”يَنْقُضُ“ و ”ينقض“ دونوں کے معنی ایک ہیں یعنی کرنے کے معنی ہیں، جیسے کہتے ہیں ”ينقض السن“ یعنی دانت گر رہا ہے۔

”لتخلدت“ میں ایک قرأت ”لَتَخْلُدُ“۔ تخلدت اور ”اتخذت“، ”زباں سے واتخاذ“ دونوں کے معنی ایک ہیں یعنی لیتا۔

”رحمہ“ ماخوذ ہے، ”رحم“ سے معنی رحمت و شفقت اور اس میں رحمت سے زیادہ مبالغہ ہے، اور خیال کیا جاتا ہے کہ یہ ”رحمہ“ سے ماخوذ ہے۔ کہہ کو ”ام رحمہ“ اس لئے کہتے ہیں کہ اس پر اللہ ﷻ کی رحمت نازل ہوتی ہے۔

(۵) باب قوله تعالى: ﴿كَانَ أَوْنَتٌ إِذْ أَوْنَا إِلَى الصُّخْرَةِ﴾ إِلَى آخِرِهِ

اس ارشاد کا بیان: ”اُس نے کہا: بھلا بتائیے! (مجیب قصہ ہو گیا) جب ہم اُس چٹان پر ٹھہرے تھے تو میں بھلی (کا آپ سے ذکر کرتا) بھول گیا۔“

۴۷۲۷۔ حدثني قبة بن سعيد قال: حدثني سفیان بن عیینة، عن عمرو بن دينار، عن سعيد بن جبیر قال: قلت لابن عباس: ان لوفا البکالی یزعم ان موسى نبی الله لم یسمو الخضر، فقال: کذب عبدو الله، حدثنا ابي بن کعب، عن رسول الله ﷺ قال: ((قام موسى عطشاً فی بنی اسرائیل فقلل له: ای الناس اعلم؟ قال: أنا، فععب الله علیه اذ لم یرد العلم الیه، وادحی الیه: بلی عبد من عبادی بمجمع البحرین هو اعلم منك. قال: ای رب، کیف السبیل الیه؟ قال: تأخذ حوتا فی مکتل فیمعها فقدت الحوت فاتبعه. قال: فخرج موسى ومعه لقاه یوضع بن لون ومعهما الحوت حتی انتهیا الی الصخرة فنزلا عندها. قال: فوضع موسى رأسه فنام. - قال سفیان: وفي حديث غیر عمرو قال: وفي أصل الصخرة عن یقال لها: الحیاء، لا یصیب من مالها شیء الا حیى. فاصاب الحوت من ماء تلك العین - قال: فتحرك والنسل من المکتل فدخل البحر فلما استعطف موسى ﴿قَالَ لِقَاءَ آتِنَا غَدَاءَ نَا﴾ الآية. قال: ولم یجد النصب حتى جاوز ما أمر به. قال له لقاه یوضع بن لون: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْنَا إِلَى الصُّخْرَةِ فَأَتَى تَحْتَهُ الْحَوْتُ﴾ الآية. قال: فرجعا یقصان فی آثارهما فوجدا فی البحر کالطاق ممر الحوت. فكان لقاه عجباً وللحوت سریاء. قال: فلما انتهیا الی الصخرة اذ هما یرجل مسجی یغرب فسلم علیه موسى، قال: وأنی بأرضک السلام. فقال: أنا موسى، قال: له الخضر: یا موسى انک علی علم من علم الله علمک الله لا أعلمه، وأنا علی علم من علم الله علمنیه الله لا تعلمه. قال: بلی اتبعک، قال: فان اتبعنی فلا تمالسی عن شیء حتی أحدث لک منه ذکراً. فانطلقا

بمشیان علی الساحل لموت بهما سفینة لعرف الخضر فحملوهم فی سفینتهم بغیر نول  
 - بقول: بهما اجر - فركبا السفینة. قال: ووقع عصفور علی حرف السفینة فغمس منقاره  
 فی البحر فقال الخضر لموسی: ما علمک وعلمی و علم الخلائق فی علم الله إلا مقدار  
 ما همس هذا العصفور منقاره. قال: فلم یفجا موسی إذ عمد الخضر الی قدوم فغرق  
 السفینة، فقال له موسی: قوم حملونا بغیر نول عمدت الی سفینهم ﴿فَغَرَّقْتُهَا لِتُفَرِّقَ  
 أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتُكُمْ﴾، الآية. فانطلقا اذ هما بعلام یلعب مع العلمان. فاعخذ الخضر برأسه  
 فقطعہ. قال له موسی: ﴿أَقْلَعْتَ نَفْسًا رَکِیَّةً بِغَیْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُکْرًا. قَالَ أَلَمْ أَقُلْ  
 إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ الی قوله: ﴿لَأُبْنِیَنَّ أَنْ یُضِیْفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا یُؤْتِنُهُمْ أَنْ  
 یَنْقَضُوا﴾ فقال یبهده هكذا فأقامه، فقال له موسی: إنا دخلنا هذه القرية فلم یضیفونا ولم  
 یطعمونا ﴿لَوْ جِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾، قال هذا لِوَأَن یَبْنِیَ وَبَنَیْکَ سَأَتُبْنِیکَ بِعَاوِیْلَ مَا  
 لَمْ تَسْتَطِيعَ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ فقال رسول الله ﷺ: ((وددنا ان موسی صبر حتی یقص علينا من  
 امرهما)). قال: وكان ابن عباس یقرأ ﴿وَكَانَ أَمَانَتُهُمْ مَلَکٌ یَأْخُذُ کُلَّ سَفِینَةٍ﴾ صالحة  
 ﴿فَضْبًا﴾ راما العلمان فكان کافرا. [راجع: ۴۷]

## مجمع البحرین

”مجمع البحرین“ کے لفظی معنی ہر وہ جگہ جہاں دو دریا سمندر سے ملتے ہوں، اور یہ ظاہر ہے کہ  
 ایسے مواقع دنیا میں بے شمار ہیں۔ اس جگہ ”مجمع البحرین“ سے کوئی جگہ مراد ہے؟  
 کیونکہ قرآن وحدیث میں اس کو متعین طور پر نہیں بتلایا، اس لئے آثار و قرآن کے اعتبار سے مفسرین  
 کے اقوال اس میں مختلف ہیں:

حضرت قتادہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بحر فارس وروم کے ملنے کی جگہ مراد ہے۔

حضرت ابن حطیب رحمہ اللہ نے آذربائیجان کے قریب ایک جگہ کو کہا ہے۔

بعض نے بحر اردن اور بحر قزاق کے ملنے کی جگہ بتلائی ہے۔

بعض نے کہا یہ مقام طبرستان میں واقع ہے۔

حضرت ابی بن کعب رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ یہ افریقہ میں ہے۔

سدی نے آرمینیا میں بتلایا ہے۔



بعض نے بحر اندلس جہاں بحر محیط سے ملتا ہے، وہ موقع بتلایا ہے۔  
اس میں سے بعض اقوال جغرافیائی حالات پر منطبق نہیں ہوتے۔  
مثلاً بحر فارس اور بحر روم کہیں جا کر آپس میں ملنے ہی نہیں ہیں، لہذا وہاں ”مجمع البحرين“ کہنا  
ممکن ہی نہیں ہے۔

اس میں صحیح اور محقق بات یہ ہے کہ ”مجمع البحرين“ غلط عقیدہ ہے جو مصر اور اردن کے درمیان  
ہے، بحر احمر آگے جا کر بحر روم میں گر رہا ہے اور اس سے پہلے غلط عقیدہ آتی ہے تو غلط عقیدہ کا وہ حصہ جہاں آگے جا کر  
غلط بحر احمر کے ساتھ مل رہی ہے اس کو ”مجمع البحرین“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ۵

## (۶) باب قوله: ﴿كُلٌّ مِّنْ لَّنُبَيِّنْكُمْ بِأَلْأَنفُسَيْنِ أَعْمَالًا﴾ [۱۰۳]

اس ارشاد کا بیان: ”کہہ دو کہ: کیا ہم تمہیں بتائیں کہ کون لوگ ہیں جو اپنے اعمال میں سب  
سے زیادہ ناکام ہیں؟“۔

غلط عقیدہ اور ریاکاری کے ہوتے ہوئے اعمال بیکار ہیں

یہ آیت اپنے مفہوم عام کے اعتبار سے ہر اس فرد کو یا جماعت کو شامل ہے جو کچھ اعمال کو نیک سمجھ کر اس  
میں جدوجہد اور محنت کرتے ہیں، مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان کی محنت برباد اور عمل ضائع ہے۔

امام قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ صورت دو چیزوں سے پیدا ہوتی ہے:

ایک نساوا و اعتقاد۔

دوسرا ریاکاری۔

یعنی جس شخص کا عقیدہ اور ایمان درست نہ ہو وہ عمل کتنے ہی اچھے کرے اور کتنی ہی محنت اٹھائے وہ  
آخرت میں بیکار اور ضائع ہے۔ اسی طرح جس کا عمل مخلوق کو خوش کرنے کے لئے ریاکاری سے ہو وہ بھی عمل کے  
ثواب سے محروم ہے۔

اسی مفہوم عام کے اعتبار سے بعض حضرات صحابہ کرام ۷ نے اس کا مصداق خوارج کو قرار دیا ہے،

جیسے کہ درج ذیل حدیث میں حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ کا قول ہے اور بعض مفسرین نے اس کا مصداق معتزلہ اور روافض وغیرہ جیسے گمراہ فرقوں کو قرار دیا ہے۔  
لیکن اگلی آیت میں یہ متعین کر دیا گیا ہے کہ اس جگہ مراد وہ کفار ہیں جو اللہ تعالیٰ کی آیات اور قیامت و آخرت کے منکر ہیں۔ ۱

۴۷۲۸۔ حدثني محمد بن بشار: حدثنا محمد بن جعفر: حدثنا شعبة، عن عمرو، عن مصعب قال: سألت أبي ﴿قُلْ هَلْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا عَسَفِينَ أَعْمَالًا﴾ هم الحرورية؟ قال: لا، هم اليهود والنصارى، أما اليهود فكلبوا محمدا ﷺ، وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا: لا طعام فيها ولا حراب، والحرورية الذين ينفقون عهد الله من بعد ميثاقه، وإن سعد يسميهم الفاسقين. ۲

ترجمہ: مصعب بن سعد رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ سے دریافت کیا کہ جن لوگوں کا ذکر اس آیت ﴿قُلْ هَلْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا عَسَفِينَ أَعْمَالًا﴾ میں ہے، کیا وہ حروریہ کے لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ وہ یہود و نصاریٰ ہیں، کیونکہ یہودیوں نے حضرت محمد ﷺ کو بھڑایا، اور جبکہ نصاریٰ نے جنت کا انکار کیا اور کہتے ہیں کہ وہاں تو کھانے پینے کی کوئی بھی چیز نہیں ہے۔ اور حروریہ والے وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ کے ساتھ عہد کرنے بعد اس کو توڑا اور حضرت سعد ؓ ان کو فاسق کہتے تھے۔

## حدیث کی عبارت کی روشنی میں تشریح

حضرت مصعب بن سعد رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ میں نے اپنے والد صحابی رسول حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ سے پوچھا کہ اس آیت کریمہ ﴿قُلْ هَلْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا عَسَفِينَ أَعْمَالًا﴾ میں جن لوگوں کا ذکر ہے، ان سے کون لوگ مراد ہیں؟ کیا ان سے حروری (خارجی) مراد ہیں؟  
حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ نے فرمایا نہیں، اس آیت میں جن لوگوں کا ذکر ہے اس سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں۔

۱۔ الآية فيه دلالة على أن من الناس من يعمل العمل وهو يظن أنه محسن وقد حبط عمله، والذي يوجب إحباط العمل إما لسوء الاعتقاد أو المراءاة، والمراد هنا الكفر. تفسير القرطبي، ج: ۱۱، ص: ۶۵.

۲۔ الفرد به النصارى.

یہودی اس وجہ سے کہ انہوں نے محمد رسول اللہ ﷺ کی تکذیب، کی جس کے سبب ان کے سارے اعمال صالحہ برباد ہو گئے۔ جبکہ نصاریٰ نے جنت کے وجود کا انکار کیا اور کہتے ہیں کہ وہاں کھانے پینے کی کوئی چیز نہیں ملے گی۔

حزوریہ (خوارج) وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ ﷻ کے عہد و میثاق کو توڑا۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ خوارج کو قاصق کہا کرتے تھے۔ ۵

(۷) باب: ﴿وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [۱۰۵]

باب: ”یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے مالک کی آجوں کا اور اس کے سامنے پیش ہونے کا انکار کیا، اس لئے ان کا سارا کیا دھرا فارت ہو گیا۔“

میزان حساب میں بے وزن اعمال والے

اس جگہ اصل مراد وہی کفار ہیں جو اللہ تعالیٰ اور قیامت اور حساب و کتاب کے منکر ہوں، مگر صورت وہ لوگ بھی اس کے مفہوم عام سے بے تعلق نہیں ہو سکتے، جن کے اعمال ان کے عقاید فاسدہ نے برباد کر دیئے اور ان کی محنت رائیگاں ہو گئی۔

یعنی ان کے اعمال جو ظاہر میں بڑے بڑے نظر آئیں گے مگر میزان حساب میں اُن کا کوئی وزن نہ ہوگا، کیونکہ یہ اعمال کفر و شرک کی وجہ سے بے کار اور بے وزن ہوں گے، جیسا کہ درج ذیل حدیث میں ایک شخص کا واقعہ مذکور ہے۔ ۶

۴۷۹ھ۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ: حدثنا معبد بن ابی مریم: أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن: حدثني أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ قال: ((إنه ليأبى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة. وقال: اقرأوا ﴿فَلَا تَقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾)).

۵۔ عمدة القاری، ج: ۱۹، ص: ۷۴، رقم: ۳۷۲۸

۶۔ تفسیر القرطبی، ج: ۱۱، ص: ۶۶۵.

و عن یحییٰ بن یحکم، عن المغيرة بن عبد الرحمن، عن أبي الزناد مقله. **ن**  
 ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے روز ایک قد آور  
 موٹا آدمی (یعنی دنیا کا امیر عزت دار) آئے گا، جو اللہ ﷻ کے نزدیک ایک چمچر کے برابر بھی وزن دار نہ ہوگا  
 اور فرمایا یہ آیت پڑھو **قُلْ لَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا** یعنی ہم ان کے لئے قیامت کے دن کوئی وزن قائم  
 نہیں کریں گے۔



## (۱۹) سورۃ کہیص

### سورۃ کہیص - یعنی سورۃ مریم کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

#### سورت کا بنیادی مقصد اور وجہ تسمیہ

اس سورت کا بنیادی مقصد حضرت عیسیٰؑ اور ان کی والدہ حضرت مریم علیہا السلام کے بارے میں صحیح عقائد کی وضاحت اور ان کے بارے میں عیسائیوں کی تردید ہے، اگرچہ مکہ کرمہ میں جہاں یہ سورت نازل ہوئی عیسائیوں کی کوئی خاص آبادی نہیں تھی، لیکن مکہ کرمہ کے بت پرست بھی کبھی آنحضرت ﷺ کے دعوائے نبوت کی تردید کے لئے عیسائیوں سے مدد لیا کرتے تھے۔

اس کے علاوہ بہت سے مسلمان کفار مکہ کے مظالم سے تنگ آکر حبشہ کی طرف ہجرت کر رہے تھے، جہاں عیسائی مذہب ہی کی حکمرانی تھی۔ اس لئے ضروری تھا کہ مسلمان حضرت عیسیٰؑ، حضرت مریم، حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ علیہم السلام کی صحیح حقیقت سے واقف ہوں۔

چنانچہ اس سورت میں ان حضرات کے واقعات اسی سیاق و سباق میں بیان ہوئے ہیں۔

چونکہ یہ واضح کرنا تھا کہ حضرت عیسیٰؑ خدا کے بیٹے نہیں ہیں، جیسا کہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے بلکہ وہ انبیائے کرام ہی کے مقدس سلسلے کی ایک کڑی ہیں، اس لئے بعض دوسرے انبیائے کرام علیہم السلام کا بھی مختصر تذکرہ اس سورت میں آیا ہے۔

لیکن حضرت عیسیٰؑ کی بخیرانہ ولادت اور اُس وقت حضرت مریم علیہا السلام کی کیفیات سب سے زیادہ تفصیل کے ساتھ اسی سورت میں بیان ہوئی ہیں، اس لئے اس کا نام سورۃ مریم رکھا گیا ہے۔

وقال ابن عباس: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأُتْبِعْ﴾، اللہ بقولہ وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون لي ضلال مبين: یعنی قولہ: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأُتْبِعْ﴾، الکفار يومئذ أسمع هيء وأبصره۔

﴿لَا تُخْشِعُكَ﴾: لا تخشعك: منظرًا۔ وقال أبو وائل: علمت مریم أن الطی ذو نبقۃ حمی قالت: ﴿إِنِّي أَخُوذُ بِالرُّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ نَفْسًا﴾۔

وقال ابن عباس: ﴿تَوَلَّوْا عَنْهُمْ آلُكَ﴾: تزوجهم الی المعاصی ازہاجا۔ وقال مجاهد:

﴿اِذَا﴾: عوجا، وقال ابن عباس: ﴿وَرِدَا﴾: عطاشا، ﴿اَتَانَا﴾: مالا، ﴿وَرَكْنَا﴾: صوتا،  
 وقال غيره: ﴿غَيَا﴾: حمراانا، ﴿نَكَيَّا﴾: جماعة باک، ﴿صَلَبَا﴾: صلی بصلی،  
 ﴿نَدَبَا﴾: ولنادی واحد:- مجلسا.

### ترجمہ و تشریح

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس آیت ﴿اَسْمِعْ بِهِمْ وَأُفْهِمْ﴾ کی تشریح بیان کرتے ہیں کہ اللہ ﷻ فرماتا ہے کہ کہ آج دنیا میں وہ لوگ یعنی کافر نہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں بلکہ کلی ہوئی گمراہی میں ہیں، یعنی اللہ ﷻ کے قول ﴿اَسْمِعْ بِهِمْ وَأُفْهِمْ﴾ سے مراد کافر لوگ ہیں کہ قیامت کے دن وہ خوب سنتے ہوں گے مگر اس وقت کا سننا دیکھنا کچھ فائدہ نہ دے گا۔

”لَا زُجْمَنُكَ“ کے معنی ہیں ”لاہیمنک“، یعنی میں تجھ پر گالیوں کا پتھراؤ کروں گا۔  
 ”وَرَدْنَا“ بمعنی ”منظر“، یعنی نمود، دکھلاوا، ظاہری خوبی۔

ابو وائل رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت مریم علیہا السلام یہ بات جانتی تھیں کہ متقی آدمی صاحب عقل ہوتا ہے اس لئے برے کام سے رک جاتا ہے، اسی لئے جب تنہا میں فرشتہ انسانی صورت میں ان کے پاس آیا تو انہوں نے یوں کہا:

﴿إِنِّي أَهْوَؤُ بِالزَّخْمِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا﴾

میں تم سے خدائے رحمن کی پناہ مانگتی ہوں۔ اگر تم میں خدا کا  
 خوف ہے (تو یہاں سے ہٹ جاؤ)۔

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ ”مَسْؤُؤْهُمْ أَوْؤُا“ کے معنی ہیں شیاطین ان کو گناہوں پر  
 خوب ابھارتے اکساتے رہتے ہیں۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”اِذَا“ بمعنی ”عوجا“، یعنی کج، ٹیڑھی بات، غلط اور بیہودہ بات۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”وَرِدَا“ کے معنی ہیں ”عطاشا“۔ پیاسے۔

”اَتَانَا“ بمعنی ”مالا“، یعنی گمراہی کا ساروسامان، مال واسباب۔

”وَرَكْنَا“ کے معنی ہیں صوت یعنی ہنک، آہستہ آواز۔

”غَيَا“ بمعنی ”حمراانا“ یعنی گھٹا، نقصان۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ”هَيَّ“ بمعنی ”ہنم“ کے ایک غار کا نام ہے جو بہت گہرا ہے۔

”بَیِّنَات“ جمع ہے ”ہاک“ کی، روتے ہیں۔  
 ”جِلْبَات“ مصدر ہے ”صَلَّى - یصلی“ یعنی از باب سج، آگ میں داخل ہونا۔  
 ”نَدْبَات“ - اور ”نادی“ دونوں کا مطلب ایک ہی ہے، مجلس، محفل، اس کی جمع ”نَدْبَات“ آتی ہے۔

### (۱) باب قوله عز وجل: ﴿وَأَلْبِذْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ [۳۹]

اللہ عز وجل کے ارشاد کا بیان: ”اور (اے پیغمبر!) ان کو اس بچھاوے کے دن سے ڈرائے۔“

#### یوم الحسرة - حسرت کا دن

”یوم الحسرة“ اس روز کو حسرت کا دن اس لئے کہا گیا ہے کہ اہل جہنم کو تو یہ حسرت ہونا ظاہر ہے کہ اگر وہ مؤمن صالح ہوتے تو ان کو جنت ملتی اب جہنم کے عذاب میں گرفتار ہیں۔  
 ایک خاص قسم کی حسرت اہل جنت کو بھی ہوگی۔ جیسا کہ طبرانی رحمہ اللہ نے حضرت معاذ ؓ کی یہ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اہل جنت کو کسی چیز پر حسرت نہیں ہوگی، بجز ان لحاظ و وقت کے جو بغیر ذکر اللہ کے گزر گئے۔ ۱

اور امام ترمذی رحمہ اللہ نے سنن ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ ؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر مرنے والے کو حسرت و دعا امت سے سابقہ پڑے گا۔ صحابہ ؓ نے سوال کیا کہ یہ دعا امت و حسرت کس بنیاد پر ہوگی؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نیک اعمال کرنے والوں کو اس پر حسرت ہوگی کہ اور زیادہ نیک اعمال کیوں نہ کئے کہ اور زیادہ درجات جنت ملنے اور بدکار آدمی کو اس پر حسرت ہوگی کہ وہ اپنی بدکاری سے باز کیوں نہ آگیا۔ ۲

۱ عن معاذ بن جبل ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ((ليس يحسّر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله

لها)). المعجم الكبير للطبرانی، باب الميم، جبر بن لغير، عن معاذ بن جبل، رقم: ۱۸۴

۲ يحيى بن عبد الله، قال: سمعت أبي، يقول: سمعت أبا هريرة ؓ، يقول: قال رسول الله ﷺ: ((ما من أحد يموت إلا

لحم))، قالوا: وما لداعيه يا رسول الله؟ قال: ((إن كان محسنا لدم أن لا يكون أوداد، وإن كان مسينا لدم أن لا يكون

لحم)). سنن العرملى، أبواب الزهد، باب، رقم: ۲۳۰۳





آواز دیئے والا فرشتہ کہے گا اے جنت والو! اب تمہارے لئے بیشکی ہے اب موت بھی نہیں آئے گی اور اے جہنم والو! تمہارے لئے بھی بیشکی ہے تم پر بھی موت بھی نہیں آئے گی۔ پھر آنحضرت ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ يَفُصَّ الْأُنْمُوتُ لِي عَذَابٌ﴾ اور یہ لوگ یعنی دنیا والے غفلت میں پڑے ہیں ایمان نہیں لاتے۔

(۲) باب قوله: ﴿وَمَا تَنزِيلُ الْإِنشَارِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا

بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [۶۳]

اس ارشاد کا بیان: ”اور (فرشتے تم سے یہ کہتے ہیں کہ) ہم آپ کے رب کے حکم بغیر اتر کر نہیں آتے۔ جو کچھ ہمارے آگے ہے، اور جو کچھ ہمارے پیچھے ہے، اور جو کچھ ان کے درمیان ہے، وہ سب اُسی کی ملکیت ہے۔“

۳۷۳۱۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا عمر بن ذر قال: سمعت أبي، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: قال النبی ﷺ لجبریل: ((ما منعک أن تنزورنا أكثر مما تنزورنا؟)) فنزلت ﴿وَمَا تَنزِيلُ الْإِنشَارِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا﴾. [راجع: ۳۲۱۸]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ اے جبریل! تم کو کس نے روکا ہے، کہ تم جتنی مرتبہ میرے پاس آتے ہو، اس سے زیادہ مرتبہ آؤ۔ تو اس پر یہ آیت اتری کہ ﴿وَمَا تَنزِيلُ الْإِنشَارِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا﴾۔

حضرت جبرائیل علیہ السلام۔ مأمور من اللہ

ایک مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام کی روز تک تشریف نہ آئے، اس پر آپ ﷺ متعجب تھے، ادھر کفار نے کہا شروع کر دیا کہ محمد کو اسکے رب نے چھوڑ دیا ہے، اس طعن سے آپ اور زیادہ دلگیر ہوئے۔ آخر حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے، آپ نے اسے روز تک نہ آنے کا سبب پوچھا اور آپ نے فرمایا ”ما منعک أن تنزورنا أكثر مما تنزورنا“ یعنی جتنا تم آتے ہو اس سے زیادہ کیوں نہیں آتے؟

تو اس پر اللہ ﷻ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو سکھایا کہ جواب میں یوں کہو ﴿وَمَا تَعْتَوِلْ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا﴾ یہ کلام ہوا اللہ ﷻ کا جبریل علیہ السلام کی طرف سے۔

جیسا کہ ﴿إِنَّا نَكْنُفُ وَابْنَاكَ نَسْفُونَ﴾ میں ہم کو سکھایا ہے۔

حاصل جواب یہ ہے کہ ہم خالص عبد مامور ہیں، بدون حکم الہی ایک پر نہیں ہلا سکتے۔ ہمارا چھنا اترنا سب اسکے حکم و اذن کے تابع ہے، وہ جس وقت اپنی حکمت کا لمحہ سے مناسب جانے ہم کو نیچے اترنے کا حکم دے۔ کیونکہ ہر زمانہ ماضی، مستقبل، حال اور ہر مکان، آسمان و زمین اور ان کے درمیان کا علم اسی کو ہے اور وہی ہر چیز کا مالک و قابض ہے، وہی جانتا ہے کہ فرشتہ کو پیغمبر کے پاس کس وقت بھیجنا چاہئے۔

مقرب ترین فرشتہ اور معظم ترین پیغمبر کو بھی یہ اختیار نہیں کہ جب چاہے کہیں چلا جائے یا کسی کو اپنے پاس بلا لے خدا کا ہر کام بر محل اور بروقت ہے، بھول چوک یا لسان و فطرت کی اسکی بارگاہ میں رسائی نہیں، مطلب یہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام کا جلد یا بدیر آنا بھی اس کی حکمت و مصلحت کے تابع ہے۔ ج

(۳) باب قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ [۷۷]

اس ارشاد کا بیان: ”بھلا تم نے اُس شخص کو بھی دیکھا جس نے ہماری آجوں کو ماننے سے انکار کیا ہے، اور یہ کہا ہے کہ: مجھے مال اور اولاد (آخرت میں بھی) ضرور ملیں گے۔“

۳۷۳۲۔ حدثنا الحمیدی: حدثنا سفیان، عن الأعمش، عن أبي الضحی، عن مسروق قال: سمعت عباہا قال: جئت العاص بن وائل السهمی أنقاضہ حقای عنده فقال: لا أعطیک حتی تکفر بمحمد ﷺ، فقلت: لا حتی تموت ثم تبعث، قال: والی لمت لم تبعث؟ قلت: نعم، قال: ان لی هناک مالا وولدا فالضحیک، فنزلت هذه الآية ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ [راجع: ۲۰۹۱] رواہ الثوری وشعبة وحلفص وأبو معاویہ ووكیع، عن الأعمش.

ترجمہ: مسروق بن اجدع نے بیان کیا کہ میں نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے سنا کہ آپ نے بیان کیا کہ میں عاصم بن وائل کسی کے یہاں اپنا حق جو اس پر باقی تھا، اس کا تقاضا کرنے کیلئے گیا تو وہ کہنے لگا میں تجھ کو اس

وقت تک نہیں دوں گا جب تک تم محمد ﷺ کا انکار نہیں کرو گے۔ میں نے کہا میں حضور ﷺ کا انکار کبھی نہیں کروں گا، یہاں تک کہ تم مرنے کے بعد پھر زندہ کئے جاؤ۔ وہ کہنے لگا کیا میں مرنے کے بعد پھر سے زندہ کیا جاؤں گا؟ میں نے کہا ہاں! تو وہ کہنے لگا کہ پھر تو میرے پاس وہاں بھی مال واولاد ہوگی جس میں تیرا قرعہ ادا کر دوں گا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿أَفَرَأَيْتَ الْإِنْسَانَ كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَ لَأُزَادَنَّ﴾۔

سفیان ثوری، شعبہ، حفص، ابو معاویہ اور کعب ان تمام حضرات نے یہ روایت اعمش سے روایت کی ہے۔

### (۴) باب قوله: ﴿أَطْلَعَ الْغَيْبِ أَمْ اتَّعَذَّ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [۷۸]

اس ارشاد کا بیان: ”کیا اُس نے عالم غیب میں جھانک کر دیکھ لیا ہے، یا اُس نے خدائے رحمن سے کوئی عہد لے رکھا ہے؟“

۳۳۷۳۔ حدثنا محمد بن کثیر: أخبرنا سفیان، عن الأعمش، عن أبي الضحى، عن مسروق، عن عباد قال: كنت قهناً بمكة فعلمت للعاص بن وائل السهمي سلفاً لبعثت أنفاجاه فقال: لا أعطيك حتى تكفر بمحمد، قلت: لا أكفر بمحمد ﷺ حتى يبعثك الله ثم يبعثك، قال: إذا أمانني الله ثم بعثني ولي مال وولد فأنزل الله ﴿أَفَرَأَيْتَ الْإِنْسَانَ كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَ لَأُزَادَنَّ﴾ وَلَئِذَا أَطْلَعَ الْغَيْبِ أَمْ اتَّعَذَّ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا قال: مولفًا. [راجع: ۲۰۹۱]

لم يقل الأحجمي، عن سفیان، سلفاً، ولا مولفًا.

ترجمہ: حضرت عباد خباب ؓ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں لوہار تھا، میں نے عاص بن وائل سہمی کیلئے نکواری بنا کی تھی، میں اس کے پاس اپنی اجرت کا تقاضا کرنے کے لئے آیا۔ اس نے مجھ سے کہا کہ میں تمہیں اس وقت تک تمہارا حق ادا نہیں کروں گا کہ جب تک تم محمد کا انکار مت کر دو۔ میں نے اس سے کہا کہ میں محمد ﷺ کا کسی صورت بھی انکار نہیں کروں گا یہاں تک کہ اللہ تمہیں ایک بار مرنے کے بعد دوبارہ سے زندہ کر دے۔ اس پر اس نے کہا کہ اللہ جب مجھے دوبارہ زندہ کرے گا تو اس وقت بھی میرے پاس مال واولاد ہوگی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿أَفَرَأَيْتَ الْإِنْسَانَ كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَ لَأُزَادَنَّ﴾۔ آیت میں ”عہد“ کا معنی ”موقوفہ“ سے کیا ہے جس کا معنی ہے مضبوط اقرار، وعدہ۔

ابن جہلی نے بھی سفیان سے اس روایت کو نقل کیا ہے، لیکن اس میں نہ نکواری کا ذکر ہے نہ موقوفہ کا ذکر ہے۔

(۵) باب قوله: ﴿كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ [۷۹]

اس ارشاد کا بیان: ”ہرگز نہیں! جو کچھ یہ کہہ رہا ہے، ہم اُسے بھی لکھ رکھیں گے، اور اُس کے عذاب میں اور اضافہ کر دیں گے۔“

۳۴۳ھ - حدثنا بشر بن خالد: حدثنا محمد بن جعفر، عن شعبه، عن سليمان: سمعت أبا العباس يحدث عن مسروق، عن خباب قال: كنت قنينا في الجاهلية وكان لي دين على العاص بن وائل، قال: فاتاه يتقاضاه فقال: لا أعطيك حتى تكفر بمحمد ﷺ فقال: والله لا أكفر حتى يبعثك الله ثم تبعث، قال: فلذرتني حتى أموت لم أبعث فسوف أوتى مالا وولداً فأعطيك. فنزلت هذه الآية ﴿أَلَمْ تَأْنِثَ الْبَيْتَ بِمَا نَبَأْنَا وَقَالَ لَا وَتَيْنَ مَالًا وَ وَلَدًا﴾. [راجع: ۲۰۹۱]

ترجمہ: حضرت خباب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں زمانہ جاہلیت میں لوہار تھا، اور میرا کچھ قرض عاص بن وائل کے ذمہ تھا، کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس اپنے قرض کا تقاضا کرنے کے لئے آیا۔ تو اس نے مجھ سے کہا کہ میں تمہیں اس وقت تک تمہارا حق ادا نہیں کروں گا کہ جب تک تم محمد ﷺ کا انکار مت کرو۔ تو میں نے کہا کہ اللہ کی قسم! میں کسی صورت بھی انکار نہیں کروں گا یہاں تک کہ اللہ تمہیں موت دے پھر دوبارہ سے زندہ کر دے۔ اس پر اس نے کہا کہ پھر میرے تک مجھ سے قرض مت مانگو، جب مجھے دوبارہ زندہ کیا جائے گا تو اس وقت بھی میرے پاس مال و اولاد ہوگی تو تب میں تمہارا قرض اُتار دوں گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿أَلَمْ تَأْنِثَ الْبَيْتَ بِمَا نَبَأْنَا وَقَالَ لَا وَتَيْنَ مَالًا وَ وَلَدًا﴾۔

(۶) باب قوله: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ [۸۰]

اس ارشاد کا بیان: ”اور جس (مال اور اولاد) کا یہ حوالہ دے رہا ہے، اُس کے وارث ہم ہوں گے، اور یہ ہمارے پاس تنہا آئے گا۔“

ولال ابن عباس: ﴿الْجِبَالُ هَذَا﴾: هدمًا.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت ﴿الْحَبَالُ هَذِهِ﴾ کی تشریح فرماتے ہیں کہ ”هَذِهِ“ بمعنی ”ہدماً“ یعنی شکستہ ہو جانا، ڈھے جانا، گر جانا۔

۳۵۳۔ حدثنا يحيى: حدثنا وكيع، عن الأعمش، عن أبي الضحى، عن مسروق. عن خباب قال: كنت رجلاً قنينا وكان لى على العاص بن وائل دين فأتبعته أنقاضا، فقال لى: لا أفضيك حتى تكفر بمحمد. قال: قلت: لن أكفر به حتى لموت لم تبعث، قال: والى لمبعوث من بعد الموت؟ فسوف أفضيك إذا رجعت الى مال وولد، قال: فنزلت: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا أَطَلَعَ النَّبَأُ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمْلِكُ مِنَ الْعَذَابِ مَا نَشَاءُ وَلَنُزِيلَهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾. [راجع: ۲۰۹۱]

ترجمہ: حضرت خباب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں لوہار تھا، اور میرا کچھ قرض عاص بن وائل کے ذمہ تھا، کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس آیا تاکہ اپنے قرض کا تقاضا کروں۔ تو اس نے مجھ سے کہا کہ میں تمہیں اس وقت تک تمہارا حق ادا نہیں کروں گا کہ جب تک تم محمد کا انکار مت کرو۔ حضرت خباب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ اللہ کی قسم! میں کسی صورت بھی ان کا انکار نہیں کروں گا، یہاں تک کہ تم مرجاؤ پھر دوبارہ سے زندہ کئے جاؤ۔ اس پر اس نے کہا کہ کیا میں مرنے کے بعد دوبارہ سے زندہ کیا جاؤں گا؟ پھر تو جب مال اور اولاد بھی ملیں گے، تو جب ہی میں تمہارا قرض اتاروں گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ یعنی بھلا تم نے اُس شخص کو بھی دیکھا جس نے ہماری آیتوں کو ماننے سے انکار کیا ہے، اور یہ کہا ہے کہ مجھے مال اور اولاد (آخرت میں بھی) ضرور ملیں گے۔

## سورۃ طہ

### سورۃ طہ کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ سورت مکی ہے، اور اس میں ایک سو پینتیس آیتیں اور آٹھ رکوع ہیں۔

### سورت کا بنیادی مقصد اور ترتیب واقعات

یہ سورت مکہ مکرمہ کے بالکل ابتدائی دور میں نازل ہوئی تھی۔

جس زمانے میں یہ سورت نازل ہوئی، وہ مسلمانوں کیلئے بڑی آزمائش اور تکلیفوں کا زمانہ تھا۔ کفار کہہ رہے تھے کہ ان پر عرصہ حیات تک کر رکھا تھا۔ اس لئے اس سورت کا بنیادی مقصد ان کو تسلی دینا تھا کہ اس قسم کی آزمائشیں حق کے علمبرداروں کو ہر زمانے میں پیش آئی ہیں، لیکن آخری انجام انہی کے حق میں ہوا ہے۔

چنانچہ اسی سلسلے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ نہایت تفصیل کے ساتھ اسی سورت میں بیان ہوا ہے جس سے دونوں باتیں ثابت ہوتی ہیں، یہ بھی کہ ایمان والوں کو آزمائشوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور یہ بھی کہ آخری فتح انہی کی مقدر ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی ثابت کرنا مقصود ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی بنیادی دعوت ایک ہی ہوتی ہے کہ انسان خدائے واحد پر ایمان لائے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائے۔

### حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قبول اسلام کا واقعہ

مستند روایات سے ثابت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی سورت کو سن کر اسلام لائے تھے۔ ان کی بہن حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور ان کے بہنوئی حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ ان سے پہلے خفیہ طور پر اسلام لائے تھے جس کا انہیں پتہ نہیں تھا۔ ایک روز وہ گھر سے آنحضرت ﷺ کو قتل کرنے کے ارادے سے نکلے۔

راستے میں نعیم بن عبداللہ نامی ایک صاحب انہیں ملے، انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ پہلے اپنے گھر کی خبر لیں جہاں آپ کی بہن اور بہنوئی مسلمان ہو چکے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غصے کے عالم میں واپس آئے تو بہن اور بہنوئی حضرت خباب بن ارت رضی اللہ عنہ سے سورۃ طہ پڑھ رہے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو آتے دیکھا

تو انہوں نے وہ صحیفہ جس پر سورہ طہ لکھی ہوئی تھی، کہیں چھپا دیا، لیکن حضرت عمر ؓ پڑھنے کی آواز سن چکے تھے۔ انہوں نے کہا کہ مجھے پتہ چل گیا ہے کہ تم مسلمان ہو چکے ہو اور یہ کہہ کر، ان اور بہنوئی دونوں کو بہت مارا۔ اس وقت ان دونوں نے کہا کہ آپ ہمیں کوئی بھی سزا دیں، ہم مسلمان ہو چکے ہیں اور حضرت محمد ؐ پر جو کلام اللہ ﷻ کی طرف سے نازل ہوا ہے، وہ پڑھ رہے تھے۔ حضرت عمر ؓ نے کہا کہ اچھا مجھے بھی دکھاؤ، وہ کیسا کلام ہے۔ بہن نے ان سے غسل کروا کر صحیفہ ان کو دکھایا جس میں سورہ طہ لکھی ہوئی تھی۔ اسے پڑھ کر حضرت عمر ؓ بہت رہ گئے اور انہیں یقین ہو گیا کہ یہ کسی انسان کا نہیں، اللہ ﷻ کا کلام ہے۔

حضرت خباب ؓ نے بھی انہیں اسلام لانے کی ترغیب دی اور بتایا کہ آنحضرت ﷺ نے یہ دعا فرمائی ہے کہ اے اللہ! ابو بھل یا عمر بن خطاب میں سے کسی ایک کو اسلام کی توفیق دیکر اسلام کی قوت کا سامان پیدا فرمادے۔ چنانچہ اسی وقت وہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام قبول کر لیا۔ ۱

لَالِ عِکْرَمَ وَالضَّحَاکَ: بالنبطیۃ، اُی: ﴿حَلَّ﴾: یارِجِل، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ﴿الْقَى﴾ صَنِعَ. ﴿أَزْرَى﴾: ظَهَرِی، ﴿فَلَسَّحْتُمْ﴾: یَهْلِكُکُمْ.

﴿الْمُفْلَى﴾: تَانِثُ الْأَمَثِلِ یَقُولُ: بِدَیْنِکُمْ. یَقَالُ: خَذَ الْمُثْلَى خَذَ الْأَمَثِلِ. ﴿ثُمَّ انْتَرَا صَفًا﴾. یَقَالُ: هَلْ أَنْتَ الصَّفُ الْیَوْمَ؟ بِعَنِ الْمُصَلِّی الَّذِی یُصَلِّی فِیْهِ.

﴿لَا تَزَجْسُ﴾: اضْمَرَّ عَوَافًا فَدَهَبَ الْوَاوُ مِنْ ﴿عَوَافَةٍ﴾ لِكَسْرَةِ النَّعَاءِ. ﴿لِیَنْ جُدُوعٍ﴾: اُیْ عَلٰی جُدُوعِ النَّخْلِ. ﴿عَطْبُکَ﴾: بِالْک. ﴿مَسَّاسٌ﴾: مُصَدِّرُ مَسَامِی. ﴿لَتَنْسِفْنَهُ﴾: لَنَدْرِیْهِ. ﴿قَاعًا﴾: یَعْلُوهُ الْمَاءُ. وَالصَّفْصَفُ: الْمُسْتَوِی مِنَ الْأَرْضِ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: أَوْ زَارَا الْقِلَاعَ. ﴿مِنْ رِیْقَةِ الْقَوْمِ﴾: الْحَلٰی الَّذِی اسْتَعَارُوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ. ﴿فَلَقَدْ لَتُنْتَهَا﴾: فَالْقَبْطِیَّ. ﴿الْقَى﴾: صَنِعَ، ﴿فَلَسَّی﴾: مُوسٰی هَمَّ یَقُولُوْهُ: أَخْطَا الرَّبُّ.

﴿لَا یَرْجِعُ إِلَیْهِمْ قَوْلًا﴾: الْعَجَلُ. ﴿مَسَّاسٌ﴾: حَسَّ الْأَقْدَامَ. ﴿عَشْرَتَیْنِ أَهْمٰی﴾: عَنْ حَبِیْبٍ ﴿وَلَقَدْ كُنْتُ بَصِیْرًا﴾: فِی الدُّنْیَا. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿بَقِیْسٍ﴾: ضَلُّوا الطَّرِیْقَ وَكَانُوا شَاغِبِیْنِ، فَقَالَ: اِنْ لَمْ أَجِدْ عَلَیْهِمَا مِنْ یَهْدِی الطَّرِیْقَ آتَکُمْ بِنَارٍ تَوَلَّدُونَ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿أَنْفَلْتُمْ طَرِیْقَةً﴾: أَعْدَلْتُمْ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿مَضْمًا﴾: لَا یُظَلَمُ لِیَهْضُمَ مِنْ حَسَنَاتِهِ. ﴿مِزْجًا﴾: وَادِیًّا. ﴿وَلَا أَنْعَا﴾: رَابِعَةً. ﴿سِیرَتَهَا﴾: حَالَتَهَا. ﴿الْأَزْلٰی﴾. ﴿النَّهٰی﴾: النَّفٰی. ﴿ضَنْکًا﴾: الشَّقَاءُ. ﴿قَوٰی﴾: شَقٰی.



﴿بِالْوَادِي الْمَقْدِسِ﴾: المبارک۔ ﴿عَلَوِي﴾: اسم الوادی۔ ﴿بِمَلِكِنَا﴾: بامروا۔  
﴿مَكَانًا سَوِيًّا﴾: مصنف بہنہم۔ ﴿يَسَا﴾، ﴿عَلَى قَدَرٍ﴾: موعدہ۔ ﴿لَا تَبَيَّنَا﴾: تضحنا۔

## ترجمہ و تشریح

حضرت عکرمہ و حضرت شحاک رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہی زبان میں ”حک“ بمعنی ”یا وجہل“ یعنی اے مرد، اے شخص اور مرد اور حضور ﷺ ہیں۔

”تعلیہ“ منسوب ہے ”تعلت“ کی طرف یہ ایک قوم تھی، جو عراق عرب اور عراق عجم کے درمیان آباد تھی، پھر اسکا استعمال کاشکار کے معنی میں ہونے لگا۔ ابن الانبار نے کہا کہ یہ لغت قریش کے موافق ہے، کیونکہ اللہ ﷺ نے آنحضرت ﷺ کو قریش کی زبان کے علاوہ کسی دوسری زبان میں خطاب نہیں فرمایا ہے۔ ع۔  
حضرت عابد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”القی“ بمعنی ”صنع“ بنایا، یعنی یہاں لانے کے بجائے بنانے کے معنی میں ہے۔

”أَزْرِي“ بمعنی ”ظہری“ یعنی پیٹے ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ بمعنی قوت ہے۔

”فَلْيَسْجُتْكُمْ“ بمعنی ”یہلککم“ یعنی بالکل ہلاک کر دے۔

”الْمُفْلَى“ اسم تفصیل ”الامفل“ کا مؤنث ہے، یہاں اس سے دین مراد ہے۔ جیسے بولتے ہیں کہ ”عَدَلَ الْمُفْلَى عَدَلَ الْأَمْعَلِ“ یعنی افضل اور بہتر طریقے کو اختیار کرے، اس سے مقصود تاکید مزید ہے۔

آیت کریمہ ﴿لَمْ اتَّقُوا صَفَا﴾ یعنی پھر آؤ قطار باندھ کر۔ کہا جاتا ہے کہ کیا تم آج صف میں آئے تھے؟ یعنی اس مصلی (عید گاہ) میں جہاں نماز پڑھی جاتی ہے، مطلب یہ ہے کہ یہاں صف بمعنی عید گاہ ہے۔

”فَلَا وَحْشَ“ بمعنی ”احضر“ یعنی دل میں پوشیدہ آواز پانا، گھبراہٹ محسوس کرنا۔ اور ”حقیقۃ“ اصل میں ”غولۃ“ تھا واکسرہ ماقبل یعنی خاؤ پر کسرہ کی وجہ سے یاؤ سے بدل گئی۔

﴿لِيَنْجُذَّوْعَ﴾ آیت میں ”لی“ بمعنی ”علی“ ہے۔

”عَنْبَتُكَ“ بمعنی ”ہالک“ یعنی حال، معاملہ۔

”مَسَامِنَ“ مصدر ہے، ”مامسہ۔ مسماسا“ کا۔

”لَنْتَسِفَنَّهُ“ کے معنی ہیں ہم اس کو نکیر دیں گے۔

”لَاعَا“ کے معنی ہیں ایسی زمین جس کے اوپر پانی چڑھ آئے اور ”الصَّفِصِف“ برابر وہ ہموار زمین۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”اور اَدَا“ بمعنی ”الْعَلَا“ یعنی بوجھ۔

﴿مِنْ زَيْفَةِ الْقَوْمِ﴾ سے مراد وہ زبور ہے جو بنی اسرائیل نے قوم فرعون سے مانگ کر لیا تھا، یعنی بنی اسرائیل نے عید کا بہانہ کر کے قبطیوں سے زیورات مستعار لے لئے تھے۔

”فَقَذَلْنَهَا“ کا معنی ہے ”فَاللَّعِبْهَا“ یعنی میں نے اس کو ڈال دیا۔

”كُنَيْسِي“ کے معنی ہیں ”اعطى الرب“ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام چوک گئے، خطا کر گئے اپنے رب کو پہچاننے سے یعنی اس بچھڑے سے۔ پھر اسکے جواب میں یہ فرمان باری تعالیٰ ہے ﴿لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ کہ یعنی وہ بچھڑا ان کی کسی بات جواب بھی نہیں دے سکتا۔ ”لا يرجع“ میں ضمیر ”العجل“ کی طرف راجع ہے۔ ”مُخْضَمًا“ کے معنی ہیں قدموں کی آہٹ، سرسراہٹ۔

آیت مبارکہ ﴿حَسْرَتِي أُنْفِي﴾ میں لفظ ”انفی“ کے معنی ہیں جھٹ و دلیل سے اندھا۔

جیسے کہ ”وَلَقَدْ كُنْتُ نَبِيْرًا لِّى الدُّنْيَا“ یعنی دنیا میں تو مجھ کو دلیل و حجت بزع خود معلوم ہوتی تھی یہاں تو نے بالکل اندھا کر کے کیوں اٹھایا کہ کسی جھٹ کی طرف رسائی نہیں ہوتی۔

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”أَنْفَلَهُمْ طَرِيقَةً“ کے معنی ہیں ”أَهْدَاهُمْ“ یعنی عقل و دانش کے اعتبار سے افضل و صاحب الرائے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آیت میں ”مُخْضَمًا“ کا معنی ہے اس پر ظلم نہیں کیا جائے گا کہ اسکی نیکیوں میں کمی کر دی جائے۔

”جَوْجًا“ کا معنی ہے وادی اور نالہ۔

”أَمْعًا“ کے معنی ہیں بلندی یعنی پہاڑ، ٹیلہ، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زمین کو بالکل ہموار کر دیں گے۔

”بِمَنْزِلَتِهَا الْأَوَّلَى“ کے معنی ہیں پہلی حالت۔

”الْمُهَيَّ“ بمعنی ”الْمُعَيَّ“ یعنی متقی، پرہیزگار، عقل مند۔

”خُنْكَا“ کے معنی ہیں بد بختی۔

”هَوًى“ کے معنی ہیں بد بخت ہوا۔

﴿بِالْوَادِئِ الْمُقْلِسِ﴾ اس آیت میں ”مُقْلِس“ کے معنی ہیں مبارک، پاک، با برکت۔ ”طَوًى“

وادی کا نام تھا۔

”بِمَلِكِنَا“ کے معنی ہیں اپنے حکم سے، اپنے اختیار سے۔

”مَعْمَانَا شَوًى“ کے معنی ہیں ایسی جگہ جو برابر ہو، فریقین کے درمیان نصف نصف ہو، مساوت برابر ہو۔

”ہیسا“ جو طریق کی مفت ہے بمعنی ”ہیسا“ یعنی تنگ کہ پانی اور کچڑ نہ رہے۔  
 ”عَلٰی قَلْبٍ“ بمعنی ”موعد“ یعنی معین وقت، مقررہ وقت پر۔  
 ”لَا تَوْبًا“ بمعنی ”تضعفا“ مست ہونا، ہستی کرنا۔

### (۱) باب قولہ: ﴿وَأَضَلُّنَاكَ لِتَفْسِكَ﴾ [۳۱]

اس ارشاد کا بیان: ”اور میں نے تمہیں خاص اپنے لئے بنایا ہے۔“

۴۷۳۶- حدیثنا الصلت بن محمد: حدیثنا مہدی بن میمون: حدیثنا محمد بن سیرین، عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ ﷺ قال: ((الطی آدم وموسیٰ لقال موسیٰ لآدم: أنت الذی أضللت الناس وأخرجتهم من الجنة؟ قال له آدم: أنت الذی اصطفاک اللہ برسالتہ، واصطفاک لنفسہ، وأنزل علیک التورۃ؟ قال: نعم، قال: فوجدتها کتب علی قبل ان یخلقنی؟ قال: نعم، فبحج آدم موسیٰ)). (راجع: ۳۴۰۹)

﴿التم﴾: البحر.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام دونوں میں ملاقات ہوئی، تو حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت آدم رضی اللہ عنہ سے کہ آپ ہی ہیں جس نے انسان کو مشقت مصیبت میں ڈالا اور انہی جنت سے نکالا؟ حضرت آدم رضی اللہ عنہ نے ان کو جواب دیا کہ آپ وہی ہیں جن کو اللہ ﷻ نے اپنی رسالت کیلئے منتخب کیا اور اپنے لئے منتخب کیا اور آپ پر توریت نازل کی؟ حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا جی ہاں! حضرت آدم رضی اللہ عنہ نے کہا پھر تو آپ نے اس تورات میں پایا ہی ہوگا کہ میری پیداؤں سے پہلے ہی یہ معاملہ میری تقدیر میں لکھ دیا گیا تھا، حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ نے جی ہاں! چنانچہ حضرت آدم رضی اللہ عنہ حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ پر غالب آگئے۔  
 ”التم“ کے معنی ہیں سمندر کے۔

### (۲) باب: ﴿وَلَقَدْ أَوْعَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا إِلَىٰ

الْبَحْرِ يَسَاءَ لَا تَعْلِفُ ذُرَّكَ وَلَا تَخْشَىٰ فُتَاتَهُمْ فِرْعَوْنَ بِمُبْنُوذِهِ فَعُصِبَهُمْ مِنَ التَّمِّ

مَا عَصَيْتَهُمْ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾ [۷۷-۷۸]

باب: ”اور ہم نے موسیٰ پر وحی بھیجی کہ: تم میرے بندوں کو لیکر راتوں رات روانہ ہو جاؤ، پھر ان کیلئے سمندر میں ایک خشک راستہ اس طرح نکال لینا کہ نہ جنہیں (دشمن کے) آپکڑنے کا اندیشہ رہے، اور نہ کوئی اور خوف ہو۔ چنانچہ فرعون نے اپنے لشکروں سمیت اُن کا پیچھا کیا تو سمندر کی جس (خوفناک) چیز نے انہیں ڈھانپا، وہ انہیں ڈھانپ کر ہی رہی۔ اور فرعون نے اپنی قوم کو برے راستہ پر لگایا اور انہیں صحیح راستہ نہ دکھایا۔“

### بنی اسرائیل کا عبور دریا اور فرعون کا تعاقب

جب فرعون نے میدان مقابلہ میں شکست کھائی، ساحرین مشرف بایمان ہو گئے، بنی اسرائیل کا پلہ بھاری ہونے لگا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سارا سال تک اللہ جل جلالہ کی آیات کا بارہ دکھلا کر ہر طرح جہت تمام کر دی، اس پر بھی فرعون حق کو قبول کرنے اور بنی اسرائیل کو آزادی دینے پر آمادہ نہ ہوا، تب اللہ جل جلالہ نے حکم دیا کہ سب بنی اسرائیل کو ہمراہ لے کر رات کے وقت مصر سے ہجرت کر جاؤ تاکہ اس طرح بنی اسرائیل کی مظلومیت اور غلامی کا خاتمہ ہو، راستہ میں سمندر (بحر قلزم) حائل ہوگا، لیکن تم جیسے اولوالعزم پیغمبر کے راستہ میں سمندر کی موجیں حائل نہیں ہوتی چائیں، ان ہی کے اندر سے اپنے لئے خشک راستہ نکال لو، جس سے گزرتے ہوئے نہ غرق ہونے کا اندیشہ کرو اور نہ اس بات کا کہ شاید دشمن پیچھے سے تعاقب کرتا ہوا آپکڑے۔

چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسی ہدایت کے موافق سمندر میں لاشعری ماری جس سے پانی پھٹ کر راستہ نکل آیا، خدا نے ہوا کو حکم دیا کہ زمین کو فوراً خشک کر دے، چنانچہ آنا فانا سمندر کے بیچ میں خشک راستہ تیار ہو گیا، جس کے دونوں طرف پانی کے پہاڑ کھڑے ہوئے تھے ﴿لَمَّا نَفَقْنَا فَمَنَیْ فَانْجَلْنَا عَلَى مِیْمَنٍ﴾۔

بنی اسرائیل اس پر سے بے تکلف گزر گئے، پیچھے سے فرعون اپنے عظیم الشان لشکر کو لئے تعاقب کرتا آ رہا تھا، خشک راستہ دیکھ کر ادھر ہی گھس پڑا، جس وقت بنی اسرائیل عبور کر گئے اور فرعون نے لشکر راستوں کے بیچوں بیچ پہنچا، اللہ جل جلالہ نے سمندر کو ہر طرف سے حکم دیا کہ ان سب کو اپنی آغوش میں لے لے، پھر کچھ نہ پوچھو کہ سمندر کی موجوں نے کس طرح ان سب کو ہمیشہ کے لئے ڈھانپ لیا۔

۷۴۳ھ - حدثنی یعقوب بن ابراہیم: حدثنا روح: حدثنا شعبہ: حدثنا أبو بھر،

عن سعید بن جبیر، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینة والیہود تصوم عاشوراء فسالہم فقالوا: هذا الیوم الذی ظہر فیہ موسیٰ علی فرعون،

فقال النبی ﷺ: ((نحن أولى بموئس منهم فصوموه))۔ [راجع: ۲۰۰۴]

ترجمہ: سعید بن جبیر رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ میں تشریف لائے ان دنوں یہود عاشوراء کے دن روزہ رکھتے تھے تو آپ نے یہودیوں سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ اس دن روزہ رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اس روز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون پر غلبہ پایا تھا، اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ پھر ہم ان کے مقابلے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زیادہ حق دار ہیں تم لوگ بھی اس دن روزہ رکھو۔

### عاشورہ کے دن روزہ کا حکم

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا کہنا یہ ہے کہ اس وقت یہ روزہ فرض تھا بعد میں اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور صرف استحباب باقی رہ گیا۔ ع  
مزید تفصیل کتاب الصوم میں گزر چکی ہے۔ ع

### (۳) باب قوله: ﴿فَلَا يُغْنِيكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ [۱۱۷]

اس ارشاد کا بیان: ”مہذب الایمان ہو کہ یہ تم دونوں کو جنت سے نکلوا دے، اور تم مشقت میں پڑ جاؤ۔“

### بیوی کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہے

امام قرطبی رحمہ اللہ نے اس آیت سے یہ مسئلہ استنباط کیا ہے کہ ضروریات زندگی بیوی کی مرد کے ذمہ ہیں، ان کے حصول میں جو محنت و مشقت ہو اس کا تہا ذمہ دار مرد ہے۔  
اسی لئے ”فَتَشْقَى“ بیضہ مفرد لاکر اشارہ کر دیا کہ زمین پر اتارے گئے تو ان کی ضروریات زندگی کی تحصیل میں جو کچھ محنت و مشقت اٹھانی پڑے گی وہ حضرت آدم علیہ السلام پر پڑے گی، کیونکہ حواء کا نفقہ اور ضروریات زندگی فراہم کرنا ان کے ذمہ ہے۔

ع حصۃ القلوی، ج: ۸، ص: ۲۲۳، المجموع، ج: ۶، ص: ۴۰۷، المعہد لابن عبدالبر، ج: ۷، ص: ۲۰۴، وشرح

معانی الآثار، ج: ۲، ص: ۷۵۔

ع انعام الباری، شرح صحیح البخاری، ج: ۵، ص: ۵۷۰، کتاب الصوم، باب صوم یوم عاشوراء، رقم: ۲۰۰۴۔

## نفقہ واجبہ صرف چار چیزیں ہیں

امام قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسی آیت نے ہمیں یہ بھی بتلادیا کہ عورت کا جو نفقہ مرد کے ذمہ ہے وہ صرف چار چیزیں ہیں: کھانا، پینا، لباس اور مسکن۔

اس سے زائد جو کچھ شوہر اپنی بیوی کو دیتا یا اس پر خرچ کرتا ہے وہ تبرع و احسان ہے، واجب و لازم نہیں۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیوی کے علاوہ جس کسی کا نفقہ شریعت نے کسی شخص کے ذمہ عائد کیا ہے اس میں بھی چار چیزیں اس کے ذمہ واجب ہوتی ہیں جیسے ماں باپ کا نفقہ اولاد کے ذمہ جبکہ وہ محتاج اور معذور ہوں وغیرہ۔ ذلک جسکی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔ ۵

۴۷۳۸۔ حدثنا قتيبة بن سعيد: حدثنا أيوب بن النجار، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((حاج موسى آدم فقال له: أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذهبك فاشق عليهم؟ قال: قال آدم: يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه، أتلومني على أمر كتبه الله علي قبل أن يعطيني؟ أو قدره علي قبل أن يعطيني؟)) قال رسول الله ﷺ: ((لحج آدم موسى)). [راجع: ۳۴۰۹]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے بحث کی اور ان سے فرمایا کہ آپ ہی نے لوگوں کو جنت سے نکلوانا اپنی غلطی کی وجہ سے! ان کو مشقت میں ڈالا، تو حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کیا تم وہی موسیٰ نہیں ہو، جن کو خدا نے اپنی رسالت اور اپنے کلام کیلئے پسند فرمایا؟ تو کیا تم مجھ پر ایک ایسی چیز کا الزام عائد کرتے ہو، جسے خدا نے پہلے ہی میری تقدیر میں لکھ دیا تھا، رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اپنی تقدیر سے غالب آگئے۔

## سورة الانبياء

## سورة انبياء کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ سورت مکی ہے، اور اس میں ایک سو بارہ آیتیں اور سات رکوع ہیں۔

وجہ تسمیہ

آپ ﷺ کی نبوت پر کفار مکہ کا ایک اعتراض یہ تھا کہ ایک ہم جیسے انسان کو پیغمبر بنا کر کیوں بھیجا گیا ہے؟ اسکے جواب میں فرمایا گیا ہے کہ انسانوں کے پاس انسان ہی کو پیغمبر بنا کر بھیجنا مناسب تھا اور اس ضمن میں بہت سے پچھلے پیغمبروں کا حوالہ دیا گیا ہے کہ وہ سب انسان ہی تھے اور انہوں نے اپنی اپنی قوموں کو انہی عقائد کی تعلیم دی تھی جو حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے عقائد ہیں۔

انبیاء کرام علیہم السلام کے اسی حوالے کی بنا پر اس سورت کا نام سورة الانبياء رکھا گیا ہے۔

اس سورت کا بنیادی مقصد اسلام کے بنیادی عقائد یعنی توحید، رسالت اور آخرت کا اثبات ہے اور ان عقائد کے خلاف کفار مکہ جو اعتراضات اٹھایا کرتے تھے، سورت میں ان کا جواب بھی دیا گیا ہے۔

۳۷۳۹۔ حدثنا محمد بن بشار: حدثنا غندر: حدثنا شعبة، عن أبي اسحاق قال:

سمعت عبد الرحمن بن يزيد، عن عبد الله قال: بنى اسرائيل، والكهف، ومريم، وطه،

الانبياء، هن من المعاني الاول، وهن من ثلاثى. [راجع: ۴۷۰۸]

ترجمہ: ابوالفتح بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبدالرحمن بن یزید سے سنا کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ سورہ بنی اسرائیل، سورہ کہف اور سورہ مریم کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ اول درجہ کی عمدہ سورتوں میں سے ہیں اور میری پرانی یاد کی ہوئی ہیں۔

وقال لقادة: ﴿جُذَاءُ﴾: قطعهن. وقال الحسن: فى الفلك مغل فلكة المنزل.

﴿نَسْبُخُونُ﴾: يدورون.

قال ابن عباس: ﴿نَفَثَ﴾: رعت لبلا. ﴿بُضْبُونُ﴾: بمنعون.

﴿أَنْتُمْ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ﴾ قال: دينكم دين واحد. وقال عكرمة: ﴿عَصَبُ جَهَنَّمَ﴾: حطب بالحشة.

وقال غيره: ﴿أَحْسُوا﴾: توقعوه، من أحسست. ﴿عَامِدِينَ﴾: هامدين، الحصيد: مستاصل يقع على الواحد والاثنتين والجميع.

﴿لَا يَنْتَظِرُونَ﴾: لا يعمون، ومنه حسير وحسرت بعيرى. ﴿نُكِبُوا﴾: رُدُّوا. ﴿صَنَعَةُ نُؤُسٍ﴾: الدروع.

﴿تَقَطَّفُوا أَمْرَهُمْ﴾: اختلفوا. الحسيس والحس والجرس والهمس واحد وهو من الصوت الخفى.

﴿آذَنَّاكَ﴾: أعلمناك. ﴿آذَنَّاكُمْ﴾: إذا أعلمته فانت وهو على سواء لم تعدل. وقال مجاهد: ﴿لَمَلَّكُمْ نَسْأَلُونَ﴾: تلهمون. ﴿أَزَلَّضَى﴾: رضى. ﴿الْعَمَائِيلُ﴾: الأصنام. ﴿السَّجِلُ﴾: الصحيفة.

## ترجمہ و تشریح

حضرت قتادہ رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ ”جَعَلْنَا“ کا معنی ہے ان بتوں کے کڑے کڑے کر دئے، دراصل ”جعد۔ جعد“ از نھر کا معنی ہے کاٹنا، توڑنا۔

حضرت صن بھری رحمہ اللہ آیت کریمہ کی تفسیر میں فرمایا کہ ہر ایک اپنے دائرے میں گھومتے ہیں جیسے چرخہ کا تکرہ گھومتا ہے ”تَسْبَحُونَ“، یعنی ”یدوروں“، یعنی گھومتے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”نَفَّضْتُ“ معنی ”رخت لہلا“، یعنی بکریاں رات کو چر گئیں۔ ”نُضِضُونَ“ کا معنی ہے روکے جائیں گے یعنی نہ کوئی ان کو ہمارے عذاب سے بچائے گا۔

﴿أَنْتُمْ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ﴾ کے معنی دین کے ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم سب کا دین ایک دین ہے، ہر وہ جماعت جو ایک دین پر ہو اسے امت کہا جاتا ہے۔

حضرت عکرمہ رحمہ اللہ آیت ﴿عَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ کے بارے میں کہتے ہیں کہ ”عَصَبُ“ حبشی زبان میں لکڑی کو یا ایندھن کو کہتے ہیں۔

حضرت عکرمہ کے علاوہ یعنی حضرت ابو عبیدہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”أَحْسُوا“ کے معنی ہیں ”توقعوہ“، یعنی جب ہمارے عذاب کی توقع ہوئی، آہٹ پائی، یہ لفظ ”أَحْسَتْ“، یعنی احساس مصدر سے مشتق ہے جس



کے معنی ہیں محسوس کرنا۔

”تَحَامِدِينَ“ بمعنی ”حامدین“ یعنی سراہوا، بجا ہوا۔

”الحَصِيد“ کے معنی ہیں جڑ سے کٹا ہوا، یہ لفظ واحد،ثنیہ اور جمع سب کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

”لَا يَسْتَخْسِرُونَ“ کے معنی ہیں ”لا یعیبون“ یعنی تھکے نہیں ہیں اور اسی سے ”حسیر“ تھکا ہوا، اور

”حسرت بعیری“ میں نے اپنے اوٹ کو تھکا دیا۔

”نَكِسُوا“ بمعنی ”زُدُّوا“ ماضی مجہول ہے یعنی کفر کی طرف لوٹا دیئے گئے۔

”صَنَعَةُ الْبُؤْسِ“ بمعنی ”الدروع“ یعنی زرہ ہیں بنانا۔

”لبوس“ جمع ”لبس“ جس کا معنی ہے لباس، لوہے کی زرہ، یہاں زرہ مراد ہے۔

”تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ“ کے معنی ہیں اختلاف پیدا کر لیا، جدا جدا طریقہ اختیار کر لیا۔

”الْحَسْبِ وَالْحَسِّ وَالْجُورِ وَالْهَمْسِ“ ان سب کا معنی ایک ہی ہے یعنی پست آواز۔

”الْأُنَاكُ“ کا معنی ہے ہم نے تجھ کو اطلاع دیدی، خبر کر دی۔

”أَذْنَحْنَمُ“ میں نے تم کو خبر کر دی، اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو اطلاع دیدیں، پس تم اور دوسرا

بندہ، مخاطب برابر ہو گئے اور تم نے اس سے کوئی دعا بازی نہیں کی۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ“ کے معنی ہیں ”فہمونی“ یعنی شاید تم سمجھو۔

”أَوْفَعَى“ کے معنی ہے راضی ہوا، پسند کیا۔

آیت میں ”الْعَمَائِلُ“ کے معنی ہیں بت، مورث۔

”السَّجُلُ“ کے معنی ہیں میخ، نوشتہ۔

## (۱) باب: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا﴾ (۱۰۴)

باب: ”جس طرح ہم نے پہلی بار مخلیق کی ابتدا کی تھی، اسی طرح ہم اُسے دوبارہ پیدا کر دیں گے۔“

۳۷۳۔ حدثنا سليمان بن حرب: حدثنا شعبه، عن المعوية بن النعمان شيخ من

النخع، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: خطب النبي ﷺ فقال:

((الكم محشورون الى الله حفاة عراة غرلا ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا

لَعَائِلِينَ﴾ ثم ان اول من يكسى يوم القيامة ابراهيم، الا انه يجاء برجال من امتي فيؤخذ

بہم ذات الشمال فاقول: یا رب اصحابی، لبقال: لا تدری ما احدثوا بعدک، فاقول کما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُفِنْتُ فِيهِمْ﴾ الی قولہ: ﴿شَهِيدًا﴾ لبقال: ان هولاء لم يزالوا مردین علی اعقابہم منذ فارقتہم۔ [راجع: ۳۳۴۹]

ترجمہ: سعید بن جبیر رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ایک دن خطبہ دیا اور فرمایا کہ تم سب قیامت کے دن عریاں بدن اور غیر مختون حالت میں اللہ تعالیٰ کے حضور جمع کئے جاؤ گے ﴿كَمَا بَدَأْنَا اَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ وَغَدَاً عَلَيْنَا اِنَّا كُنَّا لَافِعِلْن﴾۔ پھر سب سے پہلے قیامت کے روز حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کپڑے پہنائے جائیں گے۔ پھر میری امت کے کچھ لوگ لائے جائیں گے، پھر انہیں بائیں جانب لے جایا جائے گا، تو میں عرض کروں گا اے میرے رب! یہ تو میرے ساتھی ہیں، ارشاد ہوگا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ ان لوگوں نے آپ کے بعد کیا کام کئے ہیں۔ اس وقت میں وہی کہوں گا جو اللہ کے نیک بندے نے کہا تھا ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُفِنْتُ فِيهِمْ﴾ اس ارشاد باری تعالیٰ تک ﴿شَهِيدًا﴾۔ پھر ارشاد ہوگا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنی ایزیوں کے بل اسلام سے پھر گئے تھے جب آپ ان سے جدا ہوئے تھے۔

## میدان حشر کا احوال

نبی اکرم ﷺ نے ایک دن خطبہ دیا اور فرمایا کہ تمہیں قیامت کے دن اس حال میں اٹھایا جائے کہ ننگے پاؤں، ننگے بدن اور غیر مختون حالت میں اللہ تعالیٰ کے حضور جمع کئے جاؤ گے۔ اور پھر نبی کریم ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: ﴿كَمَا بَدَأْنَا اَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ وَغَدَاً عَلَيْنَا اِنَّا كُنَّا لَافِعِلْن﴾۔

یہاں پر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قیامت کے دن جب مردے اپنی اپنی قبروں سے اٹھیں گے تو ان کے جسم و بدن کے تمام اجزاء ایک جاہو کرل جائیں گے اور پورا جسم اسی طرح کا ہو جائے گا جیسا کہ اس دنیا میں تھا۔ یہ بات نہ صرف یہ کہ حق تعالیٰ کے کمال علم اور کائنات کے ایک ایک جزو کل پر اس کے محیط ہونے کی دلیل ہے بلکہ اشیاء ممکنات کے تعلق سے اس کی قدرت کاملہ کی لا متناہی وسعتوں کی بھی علامت ہے۔

پھر فرمایا کہ ”سب سے پہلے جس شخص کو لباس پہنایا جائے گا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہوں گے۔“

ان کو یہ فضیلت محض اس لئے حاصل ہوگی کہ وہ ان لوگوں میں سب سے پہلے شخص ہیں جو فقراء اور ضرورت مندوں کو کپڑے پہناتے ہیں اور ان کی ستر پوشی کرتے ہیں یا یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام وہ سب سے پہلے شخص ہیں جن کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں بے لباس کیا گیا تھا جب کہ انہیں مردوں کی آگ میں ڈالا گیا تھا۔

بس ان کی یہ مخصوص نوعیت کی فضیلت ہمارے پیغمبر ﷺ پر ان کی فضیلت کو ثابت نہیں کرتی بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ حضرت ابراہیم ؑ کو سب سے پہلے لباس پہنایا جانا ان کے اس اعزاز و اکرام کے طور پر ہوگا کہ وہ آنحضرت ﷺ کے روحانی اور دینی والد ہیں۔

اس کے علاوہ یہ بھی دیکھنا ہوگا کہ حضرت ابراہیم ؑ کو جو اولیت حاصل ہوگی وہ حقیقی ہے یا اضافی؟ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی یہ اولیت حقیقی نہیں بلکہ اضافی ہے یعنی ان کو آنحضرت ﷺ کے علاوہ اور تمام لوگوں میں سب سے پہلے لباس پہنایا جائے گا!

اس بات کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو جن کپڑوں میں دفن کیا گیا ہے آپ ﷺ قیامت کے دن انہیں کپڑوں میں اٹھ کر میدانِ حشر میں آئیں گے جبکہ سنن ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ ؓ کی یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ

”اَنَا اَوَّلُ مَنْ تَشَقَّى عَنْهُ الْاَرْضُ لَأَكْسَى حُلْمَنٍ حُلِّلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ الْقَوْمُ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ

لِئْسَ اَجَدُ مِنَ الْخَلَائِقِ بِقَوْمٍ ذَلِكَ الْمَقَامُ مَعْرِي“

یعنی قیامت کے دن سب سے پہلے میں زمین سے پھٹ کر اٹھوں گا اور جنت کا لباس پہنوں گا اور پھر عرش کے دائیں طرف کھڑا ہوں گا اور اس جگہ مخلوقات میں سے میری علاوہ کسی اور کھڑا ہونا نصیب نہیں ہوگا۔ ۱

پھر میری امت کے کچھ لوگ لائے جائیں گے، پھر انہیں بائیں جانب لے جایا جائے گا، تو میں عرض کروں گا اے میرے رب! یہ تو میرے ساتھی ہیں، ارشاد ہوگا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ ان لوگوں نے آپ کے بعد کیا کام کئے ہیں۔ اس وقت میں وہی کہوں گا جو اللہ کے نیک بندے نے کہا تھا ﴿وَوُكِّنْتُ عَلَيْهِمْ ذِمَّةً اَنَا ذِمَّتُ فِيهِمْ﴾۔

یعنی جس طرح حضرت عیسیٰ ؑ قیامت کے دن اپنی قوم کی گمراہی اور بد عقیدگی و بد عملی سے اپنی برأت کا اظہار کریں گے اور اپنی گمراہی قوم کے معاملے کو حق تعالیٰ کے عدل و انصاف پر چھوڑ دیں گے، اسی طرح میں بھی کہوں گا کہ پروردگار! میری امت کے یہ وہ لوگ ہیں دنیا میں میری موجودگی کے درمیان ایمان و عمل کی سیدی راہ پر گامزن تھے اور میں ان کا گھرانہ و ذمہ دار تھا۔

لیکن جب میں دنیا سے اٹھ گیا تو انہوں نے اپنے نفس اور شیطان کے فریب میں مبتلا ہو کر گمراہی کو اختیار کر لیا، اب ان کا معاملہ حیرے اور پر موقوف ہے، تیری عادل و منصف بارگاہ ان کے بارے میں جو چاہے فیصلہ دے وہ ہر امر عادلانہ اور منصفانہ ہوگا۔

## یا رب اصحابی - سے مراد

”قالول: یا رب اصحابی“ واضح رہے کہ یہاں حدیث کے اس جملے میں اصحابی سے وہ صحابہ نہیں ہیں جن کو آپ ﷺ کی زندگی میں بھی اور آپ کے بعد بھی آپ سے نسبت رہی اور جن کو حقیقت میں ”صحابہ“ کہا جاتا ہے، کیونکہ ان کے بارے میں یقینی معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ کے بعد ان میں سے کوئی بھی صحابی مرتد نہیں ہوا اور نہ کسی عقیدہ و عمل کی کوئی ایسی گمراہی اختیار کی جس کی بناء پر انہیں دوزخی کہا جاسکے۔

لہذا اصحابہ سے مراد وہ اجد و یہاں ہیں جو آنحضرت ﷺ کے زمانے میں مشرف باسلام ہو گئے تھے لیکن آپ کی وفات کے بعد میلہ کذاب اور اسود وغیرہ کی اتباع کرنے کے سبب مرتد ہو گئے تھے۔

## (۲۲) سورۃ الحج

### سورۃ حج کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سورۃ حج مدنی ہے، اور اس میں اٹھتر آیتیں اور دس رکوع ہیں۔  
اس سورت کا کچھ حصہ مدنی ہے اور کچھ مکی، مطلب یہ ہے کہ اس سورت کا نزول مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے شروع ہو چکا تھا اور تکمیل ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں ہوئی۔

### وجہ تسمیہ

اسی سورت میں یہ بتایا گیا ہے کہ حج کی عبادت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں کس طرح شروع ہوئی اور اس کے بنیادی ارکان کیا ہیں؟ اسی وجہ سے اس کا نام سورۃ حج ہے۔

### صبر کے بعد جہاد کا حکم

مکہ مکرمہ میں مشرکین نے مسلمانوں کو طرح طرح کے ظلم و ستم کا نشانہ بنایا تھا وہاں مسلمانوں کو صبر کی تلقین کی جاتی تھی، لیکن مدینہ منورہ آنے کے بعد اسی سورت میں پہلی بار مسلمانوں کو کفار کے ظلم و ستم کے مقابلے میں جہاد کی اجازت دی گئی اور فرمایا گیا کہ جن کافروں نے مسلمانوں پر ظلم کر کے انہیں اپنا وطن اور گھریاں چھوڑنے پر مجبور کیا ہے، اب مسلمان ان کے خلاف تلوار اٹھا سکتے ہیں۔  
اس طرح جہاد کو ایک عبادت قرار دیکر یہ خوشخبری دی گئی ہے کہ نہ صرف اس کا ثواب آخرت میں ملے گا بلکہ دنیا میں بھی مسلمانوں کو انشاء اللہ فتح نصیب ہوگی۔

### خصوصیات سورت

امام قرطبی رحمہ اللہ اس سورت کے بارے میں یہ بات نقل فرماتے ہیں کہ اس سورت کے عجائب میں

سے یہ بات ہے کہ اس کی آیات کا نزول بعض کارات میں، بعض کا دن میں، بعض کا سفر میں، بعض کا حضر میں، بعض کا مکہ میں، بعض کا مدینہ میں، بعض کا جنگ و جہاد کے وقت اور بعض کا صلح و امن کی حالت میں ہوا ہے اور اس میں بعض آیات ناسخ ہیں اور بعض منسوخ، بعض محکم ہیں، بعض تشابہ کیونکہ تمام اصناف تزیل پر شامل ہے۔ ۱۔

وقال ابن عیینہ: ﴿الْمُغْنِيْنَ﴾: الْمُطْمَئِنِّينَ.

وقال ابن عباس فی ﴿إِذَا تَمَنَّی الْقَیُّ الشَّیْطَانُ فِی أُمْنِیَّتِهِ﴾ اِذَا حَدَثَ الْقَیُّ الشَّیْطَانُ فِی حَدِیْثِهِ لِیُطِلَّ اِلَیْهِ مَا یُلْقِی الشَّیْطَانُ وَیَحْکُمُ آيَاتِهِ وَیَقَالُ أُمْنِیَّةٌ: قِرَاءَتُهُ.

﴿إِلَّا أَنْسَانِ﴾: یَقْرُونَ وَلَا یُحْکِبُونَ. وقال مجاهد: ﴿مَشِیْدَةً﴾ بِالْقَصَّةِ جَمْعٌ. وقال غیرہ: ﴿یَسْطُكُونَ﴾ یَفْرَطُونَ مِنَ السَّطْوَةِ. ویقال: یَسْطُونَ: یَبْطُشُونَ.

﴿وَهَذَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ أَلْهَمُوا إِلَى الْقُرْآنِ. ﴿وَهَذَا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ الْإِسْلَامُ، وقال ابن عباس: ﴿بِسَبِّ﴾ بِجَبَلٍ إِلَى سَفَفِ الْبَيْتِ. ﴿ذَلِيلِي عَطْفِهِ﴾ مُسْتَكْبِرٌ ﴿تَذَلُّلُ﴾: تَضَلُّلٌ.

## ترجمہ و تشریح

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں کہ ”الْمُغْنِيْنَ“ کے معنی ہیں مطمئن یعنی جو اللہ ﷻ کی تقدیر و قضاء پر راحت و کلفت، فراخی و تنگی ہر حال میں مطمئن و راضی رہتے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آیت کریمہ ﴿إِذَا تَمَنَّی الْقَیُّ الشَّیْطَانُ فِی أُمْنِیَّتِهِ﴾ کی تفسیر میں فرمایا جب نبی کریم ﷺ کلام کرتے ہیں۔

یعنی آیات کی تلاوت کرتے ہیں، اللہ ﷻ کا پیغام سناتے ہیں تو شیطان آپ کی تلاوت میں اپنی طرف سے کچھ ملانے کی کوشش کرتا ہے، پھر اللہ ﷻ شیطان کے ڈالے ہوئے بات کو منادیتا ہے اور اپنی آیات کو محکم اور ثابت رکھتا ہے۔

اور کہا جاتا ہے کہ ”أُمْنِیَّةٌ“ کے معنی قرأت (تلاوت) کے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ اس کے استشہاد میں سورہ بقرہ کی آیت پیش کرتے ہیں کہ ﴿إِلَّا أَنْسَانِ﴾ کے معنی ہیں ”یَقْرُونَ وَلَا یُحْکِبُونَ“ یعنی پڑھتے ہیں لیکن لکھتے نہیں ہیں۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ ”مُشْبِتٌ“ کے معنی ہیں چونا سے مضبوط کیا ہوا، پلاستر قلعی کیا ہوا اور بعض نے کہا کہ ”تَسْطُونُ“ کے معنی ہیں ”تَسْطُونُ“ یعنی زیادتی کر بیٹھیں، حملہ کر بیٹھیں، ”تَسْطُونُ“ شتق ہے ”التَّسْطُوتُ“ سے بمعنی حملہ کرنا۔

بعضوں نے کہا کہ ”تَسْطُونُ“ کا معنی ہے ”تَسْطُونُ“ سخت پڑیں۔  
﴿وَهَذَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ اس آیت کریمہ میں ”الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ“ سے مراد قرآن ہے یعنی قرآن کی طرف الہام کئے گئے۔

جبکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ کلمہ طیب سے مراد ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ ہے۔  
﴿وَهَذَا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ اس آیت میں ”صِرَاطِ الْحَمِيدِ“ سے مراد اسلام ہے۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ ”بَسْبَبٌ“ اس ری کہتے ہیں، جو صحت سے لگی ہو۔  
﴿فَنَابِي عَظِيمٍ﴾ یعنی تکبر کرنے والا۔  
”تَلْعَلُ“ بمعنی ”تُشْعَلُ“ یعنی بھول جائیں گی، یہ مشتق ہے ”ذھول“ سے جس کے معنی کسی شئی میں اس طرح مشغول ہونے کے ہیں کہ غم اور بھول پیدا ہو جائے۔

### (۱) باب قوله: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾ (۲۱)

اس ارشاد کا بیان: ”اور لوگ تمہیں یوں نظر آئیں گے کہ جیسے وہ نشے میں بدحواس ہیں۔“

۴۷۴۔ حدثنا عمر بن حفص: حدثنا أبي: حدثنا الأعمش: حدثنا أبو صالح، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: ((يقول الله عز وجل يوم القيامة: يا آدم، فيقول ليبيك ربنا ومعدبك. فينادي بصوت: ان الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بطناً إلى النار. قال: يارب وما بعث النار؟ قال: من كل ألف -أراه قال- تسعمائة وتسعة وتسعين، فيحسب طبع الحامل حملها ويشيب الوليد ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ قَدِيدٌ﴾)) فشق ذلك على الناس حتى تهرت وجوههم. فقال النبي ﷺ: ((من يأجوج وما جوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد. لم أنتم في الناس كالشعرة السوداء في جنب الثور الأبيض أو كالشعرة البيضاء في جنب الثور الأسود. وإني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة)) فكبرنا. ثم قال: ((ثلث أهل الجنة)) فكبرنا. ثم قال: ((شطر

اہل الجنة) لکبرنا۔

وقال أبو أسامة، عن الأعمش ﴿تَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾ قال: ((من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين)).

وقال جرير وعيسى بن يونس وأبو معاوية: ﴿سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾. [راجع:

[۳۳۴۸]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ قیامت کے دن حضرت آدم ؑ سے فرمائے گا، اے آدم! وہ عرض کریں گے اے ہمارے رب میں حاضر ہوں، فرما میری داری کیلئے، پھر بلند آواز میں پکارا جائے گا کہ اللہ ﷻ آپ کو حکم دیتا ہے کہ اپنی اولاد میں سے ان لوگوں کو نکالو جو جہنم کے مستحق ہیں، حضرت آدم ؑ عرض کریں گے اے رب! مستحقین جہنم کی کیا تعداد ہوگی؟ حکم ہوگا ہر ہزار آدمیوں میں سے۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ یہ کہا جائے گا۔ نوسو نانوے۔ یہ ایسا سخت وقت ہوگا کہ حاملہ عورت کا حمل گر جائے گا اور بچہ بوڑھا ہو جائے گا۔ اور تو قیامت کے دن لوگوں کو ایسا دیکھے گا کہ ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾۔ یہ حدیث مجلس میں موجود صحابہ ؓ پر سخت گزری، انکے چہروں کا رنگ بدل گیا، اس وقت نبی کریم ﷺ نے ان کی تسلی کیلئے فرمایا کہ نوسو نانوے افراد یا جوج ماجوج کے ہوں گے اور تم میں سے ایک ہوگا۔ اس روز تم لوگ محشر میں دوسرے لوگوں کی نسبت ایسے ہو گے جیسے سفید بتل کے جسم پر ایک سیاہ بال ہوتا ہے یا بالکل سیاہ بتل کے جسم پر ایک سفید بال ہوتا ہے، اور مجھ کو یہ امید ہے کہ تم لوگ سارے جنتیوں کے ایک چوتھائی حصہ ہو گے، یہ سن کر ہم نے اللہ اکبر کہا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اہل جنت کے ایک تہائی ہو گے، پھر ہم نے اللہ اکبر کہا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اہل جنت کے آدھے ہو گے، ہم نے پھر اللہ اکبر کہا۔

ابو اسامہ نے اعمش سے یوں روایت نقل کی ہے ﴿تَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾ اور کہا ہے کہ ہر ہزار میں سے نوسو نانوے۔

جریر، عیسیٰ بن یونس اور ابو معاویہ نے یوں قرأت کی ﴿سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾۔

## احوال قیامت

سورۃ الحج کی یہ ابتدائی آیات آنحضرت ﷺ پر جب نازل ہوئیں، تو آپ ﷺ نے اپنے رفقاء سفر صحابہ کرام ؓ سے خطاب فرمایا، جس میں قیامت کے احوال بیان فرمائے۔



فرمایا کہ اللہ ﷻ قیامت کے روز حضرت آدم ﷺ کو فرمائیں گے کہ اے آدم!، حضرت آدم ﷺ عرض کریں گے کہ اے ہمارے رب میں حاضر ہوں، فرمانبرداری کیلئے۔ پھر بلند آواز میں پکارا جائے گا کہ اللہ ﷻ آپ کو حکم دیتا ہے کہ اپنی اولاد میں سے ان لوگوں کو نکالو جو جہنم کے مستحق ہیں۔ حضرت آدم ﷺ دریافت کریں گے کہ جہنم میں جانے والے کون لوگ ہیں؟ تو حکم ہوگا کہ ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے لوگ جہنم میں جانے والے ہیں۔ اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہی وہ وقت ہوگا کہ ڈر اور خوف سے بچے بوڑھے ہو جائیں گے اور حمل والی عورتوں کے حمل ساقط ہو جائیں گے۔

اس روز تم لوگوں کا یہ حال دیکھو گے اور یہ آیت تلاوت فرمائی:

﴿وَقَوَى النَّاسُ سُكَّارَى وَمَا هُمْ بِشَّكَارَى

وَلَكِنْ عَذَابَ اللَّهِ فَذُنُّهُ﴾

ترجمہ: اور لوگ جہنم میں نظر آئیں گے کہ جیسے وہ

نشے میں بدحواس ہیں اور وہ نشہ کی حالت میں نہیں

ہوں گے، لیکن اللہ کا عذاب بہت شدید ہے۔

روز قیامت کے یہ احوال سن کر مجلس میں موجود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم گئے اور خوف کے مارے ان کے چہروں کی رنگت بدل گئی۔

اس وقت نبی کریم ﷺ نے ان کی تسلی کیلئے فرمایا کہ تم بے فکر رہو، جہنم میں جانے والے ہزار افراد میں یا جوج ماجوج میں سے نو سو ننانوے اور تم میں سے ایک فرد ہوگا۔ اس روز تم لوگ محشر میں دوسرے لوگوں کی نسبت ایسے ہو گے جیسے سفید تیل کے جسم پر ایک سیاہ بال ہوتا ہے یا بالکل سیاہ تیل کے جسم پر ایک سفید بال ہوتا ہے، اور مجھ کو یہ امید ہے کہ تم لوگ سارے جنتیوں کے ایک چوتھائی حصہ ہو گے۔

یہ سن کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اللہ اکبر کہا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اہل جنت کے ایک تہائی ہو گے، پھر ہم نے اللہ اکبر کہا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اہل جنت کے آدھے ہو گے، ہم نے پھر اللہ اکبر کہا۔

جبکہ بعض دوسری روایات میں اس طرح ہے کہ اُس روز تم ایسی دو مخلوقوں کے ساتھ ہو گے کہ وہ جب کسی جماعت کے ساتھ ہوں گے تو وہی تعداد میں غالب اور اکثر رہیں گے۔ ایک یا جوج ماجوج اور دوسرے الیئس اور الکی ذریعہ اور اولاد آدم میں سے جو لوگ پہلے مر چکے ہیں۔ ع

## (۲) باب: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَغْتَذِ اللَّهُ عَلَىٰ حَرْفٍ﴾ [۱۱]

باب: ”اور لوگوں میں وہ شخص بھی ہے جو ایک کنارے پر رہ کر اللہ کی عبادت کرتا ہے۔“

حُكَّ. ﴿اٰتٰوْنٰهُم﴾: وسعناهم.

﴿عَلٰی حَرْفٍ﴾ کی تفسیر ”حُكَّ“ کے ساتھ کی ہے، یعنی حُكَّ کے ساتھ اللہ کی عبادت کرتے ہیں۔

”اٰتٰوْنٰهُم“ بمعنی ”وَسَعْنٰهُم“ ہم نے ان کو دنیا کی زندگی میں وسعت عطاء کی۔

یہ لفظ سورۃ المؤمنون کا ہے شاید کاتب کی غلطی سے یہاں لکھا گیا ہے۔

۴۴۲ھ - حدثنی ابراہیم بن الحارث: حدثنا یحییٰ بن ابی بکر: حدثنا اسراہیل،

عن ابی حصین، عن سعید بن جبیر، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن

يَغْتَذِ اللَّهُ عَلَىٰ حَرْفٍ﴾. قال: كان الرجل يقدم المدينة، فيسلم فان ولدت امرأته غلاما

ولدت عمله قال: هذا دين صالح، وان لم تلد امرأته ولم تنتج عمله قال: دين سوء. ج

ترجمہ: سعید بن جبیر رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کریمہ

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَغْتَذِ اللَّهُ عَلَىٰ حَرْفٍ﴾ کی تفسیر میں فرمایا کہ بعض لوگ مدینہ آتے اور اپنے اسلام کا

اظہار کرتے اس کے بعد اگر اس کی بیوی کے یہاں لڑکا پیدا ہوتا اور اس کی گھوڑی بھی بچہ دیتی تو وہ کہتے کہ یہ دین

بڑا اچھا دین ہے، لیکن اگر انکے یہاں نہ لڑکا پیدا ہوتا اور نہ گھوڑی کوئی بچہ دیتی تو کہتے یہ تو بُرا دین ہے۔

یٹھا یٹھا ہپ ہپ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر کر رہے کہ جب رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ

میں مقیم ہو گئے تو بعض ایسے لوگ بھی آکر مسلمان ہو جاتے تھے، جن کے دل میں ایمان کی پختی نہیں تھی۔

چنانچہ اگر اسلام لانے کے بعد اس کی اولاد اور مال میں ترقی ہوگئی تو کہتا تھا کہ یہ دین اچھا ہے اور اگر

اس کے خلاف ہوا تو کہتا تھا کہ یہ دین بُرا ہے۔

ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَغْتَذِ اللَّهُ عَلَىٰ حَرْفٍ﴾ نازل ہوئی کہ

یہ لوگ ایمان کے ایک کنارے پر کھڑے ہیں۔ اگر ان کو ایمان کے بعد دنیوی راحت اور مال و سامان ملا تو اسلام پر جم گئے اور اگر وہ بطور آزمائش کسی تکلیف و پریشانی میں مبتلا ہو گئے تو دین سے بھر گئے۔

### (۳) باب قولہ: ﴿هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ (۱۶)

اس ارشاد کا بیان: ”(یہ) مومن اور کافر دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کے بارے میں ایک دوسرے سے جھگڑا کیا ہے۔“

### حق و باطل، دو فریق

اس سے پہلے آیت ﴿إِنَّ الْبَلِيْنَ آمَنُوا وَالْبَلِيْنَ كَاذِبُوْنَ﴾ میں جن فرقوں کا ذکر ہوا، ان سب کو حق و باطل پر ہونے کی حیثیت سے دو فریق بہہ سکتے ہیں۔ ایک مومنین کا گروہ جو اپنے رب کی سب باتوں کو من و من تسلیم کرتا اور اس کے احکام کے آگے سر بسجود رہتا ہے۔

دوسرا کفار کا مجمع جس میں یہود و نصاریٰ، مجوس، مشرکین، صابئین وغیرہم سب شامل ہیں، جو ربانی ہدایات کو قبول نہیں کرتے اور اس کی اطاعت کے لئے سر نہیں جھکاتے۔ دونوں فریق دعاوی میں، بحث و مناظرہ اور جہاد و قتال کے مواقع میں بھی ایک دوسرے کے مد مقابل رہتے ہیں، خواہ قرن اول کے ہوں یا قرون مابعد کے۔

البتہ نزول اس آیت کا ان دو فریق کے بارے میں ہوا ہے جو میدانِ بدر کے مہازرہ ایک دوسرے کے مقابل ہر دو آزمائے تھے۔ مسلمانوں میں سے حضرت علی و حمزہ و عبیدہؓ اور کفار میں سے عتبہ بن ربیعہ، اس کا بیٹا ولید اور بھائی شیبہ تھے، وہ تینوں مارے گئے اور مسلمانوں میں سے حضرت حمزہ و حضرت علی رضی اللہ عنہما دونوں صحیح سالم واپس آئے اور حضرت عبیدہؓ شدید زخمی ہو کر آئے اور آنحضرت ﷺ کے قدموں میں پہنچ کر دم توڑ دیا۔ آیت کا نزول ان مبارزینِ بدر کے بارے میں ہونا درج ذیل حدیث سے ثابت ہے لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ حکم ان کے ساتھ مخصوص نہیں پوری امت کے لئے عام ہے، چاہے کسی بھی زمانے میں ہوں۔ ع

۳۷۴۳ - حدثنا حجاج بن منہال: حدثنا هشيم: أخبرنا أبو هاشم، عن أبي مجلز عن قيس بن عباد، عن أبي ذر رضی اللہ عنہ أنه كان يقسم لسماء: إن هذه الآية ﴿هَٰذَا خُضْمَانٌ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ نزلت في حمزة وصاحبيه، وعتبة وصاحبيه يوم بوزوا في يوم بدر. رواه سفیان، عن أبي هاشم. وقال عثمان، عن جرير، عن منصور، عن أبي هاشم، عن أبي مجلز قوله. [راجع: ۳۹۶۶]

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے قسم کھا کر بیان کیا کہ یہ آیت ﴿هَٰذَا خُضْمَانٌ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں اور ان کے مقابل عتبہ اور اس کے ساتھیوں کے متعلق جنگ بدر کے دن اس وقت نازل ہوئی، جب کہ یہ جنگ کیلئے جارہے تھے۔

اس حدیث کو سفیان ثوری نے ابو ہاشم سے اور عثمان نے جریر سے اور وہ منصور سے اور وہ ابو ہاشم سے اور وہ ابو مجلز سے روایت کرتے ہیں۔

۳۷۴۴ - حدثنا حجاج بن منہال: حدثنا معمر بن سليمان قال: سمعت أبي قال: حدثنا أبو مجلز. عن قيس بن عباد، عن علي رضی اللہ عنہ قال: أنا أول من يجرؤ بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة. قال قيس: وفيهم نزلت ﴿هَٰذَا خُضْمَانٌ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ قال: هم الذين بارزوا يوم بدر: علي وحمزة وعبيدة، وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والنوليد بن عبة. [راجع: ۳۹۶۵]

ترجمہ: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے بیان کیا کہ میں پہلا شخص ہوں گا جو خدا رحمن کے سامنے قیامت کے دن فیصلہ کے لئے دوڑاؤ ہو کر بیٹھے گا، اور قیس بن عباد نے بیان کیا کہ ان ہی حضرات کے بارے میں آیت ﴿هَٰذَا خُضْمَانٌ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ نازل ہوئی جو بدر کے دن مقابلے کیلئے نکلے تھے، یعنی حضرت علی، حضرت حمزہ اور حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ، شیبہ بن ربیعہ، عتبہ بن ربیعہ اور ولید بن عتبہ۔

## (۲۳) سورة المؤمنون

### سورة مؤمنون کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ سورت مکی ہے، اور اس میں ایک سو اٹھارہ آیتیں اور چھ رکوع ہیں۔

### وجہ تسمیہ اور مؤمنوں کی صفات

سورت کے شروع میں اللہ ﷻ نے وہ بنیادی صفات ذکر فرمائی ہیں جو مسلمانوں میں پائی جانی چاہئیں۔  
مسند احمد کی ایک حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حوالے سے آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ اس سورت کی پہلی دس آیتوں میں جو باتیں ذکر کی گئی ہیں، اگر کوئی شخص وہ ساری باتیں اپنے اندر پیدا کر لے تو وہ سیدہ جنت میں جائیگا۔ ۱

اسی لئے اس سورۃ کا نام ”المؤمنون“ یعنی یہ سورت بیان کرتی ہے کہ مسلمانوں کو کیسا ہونا چاہئے۔  
نیز نسائی میں روایت ہے کہ ایک صاحب نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ آنحضرت ﷺ کے اخلاق اور اوصاف کیسے تھے؟  
اس کے جواب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سورۃ مؤمنوں کی یہ دس آیتیں تلاوت فرمادیں کہ یہ سب آنحضرت ﷺ کے اوصاف تھے۔ ۲

### مقصد زندگی

سورت کا بنیادی مقصد انسان کو اسکی اصلیت کی طرف متوجہ کر کے اس بات پر غور و فکر کی دعوت دینا کہ

۱۔ مسند احمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، مسند الخلفاء الراشدين، أول مسند عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، رقم: ۲۲۳

۲۔ السنن الکبریٰ للبخاری، کتاب التفسیر، سورة المؤمنون، رقم: ۱۱۲۸۷

دنیا میں آنے کا مقصد کیا ہے اور بالآخر مرنے کے بعد جو زندگی آتی ہے، اس میں انسان کا انجام کیا ہوگا؟ اس کے علاوہ حضرت نوح علیہ السلام سے لیکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک بہت سے انبیاء کرام کے واقعات اس سلسلے میں دہرائے گئے ہیں تاکہ یہ بات واضح ہو کہ ان سب پیغمبروں کی دعوت تو اتر کے ساتھ ایک ہی تھی اور جن لوگوں نے اُن کا انکار کیا، انہیں اللہ جل جلالہ کی طرف سے عذاب کا نشانہ بننا پڑا۔

مرنے کے بعد اللہ جل جلالہ انسانوں کو دوبارہ زندہ کر کے ان کی نیکیوں اور برائیوں کا حساب لینے اور ہر انسان کو اپنے عقیدے اور عمل کے اعتبار سے جزا و سزا کا سامنا کرنا پڑیگا۔ اس عقیدے کو کائنات میں پھیلی ہوئی قدرت خداوندی کی نشانیوں کی طرف متوجہ کر کے ثابت کیا گیا ہے۔

لال ابن عبیدہ: ﴿سَمِعَ كُرَاقٍ﴾ سبع سموت. ﴿لَهَا سَابِقُونَ﴾: سبقت لهم السعادة.

﴿فَلَوْلَانَهُمْ وَجِلَّةٌ﴾: خائفین۔ وقال ابن عباس: ﴿غَنِيَّاتٌ غَنِيَّاتٌ﴾: بعيد بعيد.  
﴿فَاسْأَلِ الْعَادِينَ﴾: الملائكة. ﴿لَنَاجِبُونَ﴾: لعادلون. ﴿كَالِخَوْنِ﴾: عابسون.  
وقال غيره: ﴿مِنْ سُلَالَةٍ﴾: الولد والنطفة السلالة.  
والجنة والجنون واحد. والفناء: الزبد وما ارتفع عن الماء وما لا ينفع به.  
﴿يَنْجَاؤُنْ﴾: يرفعون اصواتهم كما نجار البقرة. ﴿عَلَىٰ أَغْصَانِهِمْ﴾: رجع على عقبيه.  
﴿سَامِرًا﴾: من السمر، والجمع السمار والسمار هاهنا في موضع الجمع  
﴿تُسَخَّرُونَ﴾: تعمون من السحر.

## ترجمہ و تشریح

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے کہا کہ ”سَمِعَ كُرَاقٍ“ سے ساتوں آسمان مراد ہیں۔  
”لَهَا سَابِقُونَ“ کے معنی ہیں ”سبقت لهم السعادة“ یعنی ان کیلئے سعادت سبقت کر چکی ہے، ان کی قسمت میں سعادت لکھ دی گئی ہے جس کی وجہ سے یہ نیکیوں کی طرف دوڑتے ہیں۔  
﴿فَلَوْلَانَهُمْ وَجِلَّةٌ﴾ اس آیت میں لفظ ”وَجِلَّةٌ“ بمعنی ”خائفین“ یعنی خوفزدہ، ڈرانے والے۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آیت میں ﴿غَنِيَّاتٌ غَنِيَّاتٌ﴾ کے معنی بعید کے ہیں۔  
﴿فَاسْأَلِ الْعَادِينَ﴾ کے معنی ہیں گننے والے فرشتوں سے پوچھ لو جو اعمال کا حساب رکھتے ہیں۔  
”لَنَاجِبُونَ“ کے معنی ہیں ”لعادلون“ یعنی پھر جانے والے، اعراض کرنے والے۔

”تَحَالُحُونَ“ کے معنی ہیں ”عابسوں“ یعنی ترش رو، بد شکل۔

اس میں ”الولد“ مبتدا ہے اور ﴿مِنْ مُتَلَكِّیْنَ﴾ خبر یعنی ولد سلا لہ ہے، ”مُتَلَكِّیْنَ“ کے معنی ہیں نچوڑی ہوئی چیز، نچوڑ، خلاصہ۔ یہ مشتق ہے ”مَلَّ“ سے جس کے معنی ہیں کسی چیز کو کسی چیز سے نچوڑنے اور کھینچنے کے۔ مطلب آیت کریمہ کا یہ ہے کہ ہم نے انسان کو پیدا کیا مٹی کے خلاصہ یعنی نچوڑی ہوئی چیز سے اور نطفہ یعنی ”مُتَلَكِّیْنَ“ سے۔

فرماتے ہیں ”الجنة والجنون“ دونوں کے معنی ایک ہیں۔

”الغفاء“ کے معنی ہیں جھاگ یعنی وہ چیز جو پانی کے اوپر اٹھ جاتی ہے اور جس سے کوئی نفع نہیں ہوتا۔

”مُتَجَاوِزُونَ“ آواز بلند کریں گے، جیسے گائے کی وہ آواز جو تکلیف کے وقت نکلتی ہے۔

”عَلَىٰ أَهْقَابِهِمْ“ ایڑیوں کے بل لوٹ گئے، اہل عرب کا مقولہ ہے ”عَلَىٰ عَقِبِهِ“ پیچھے پھیر کر چل دیا۔

”مَسَامِرٌ“ یعنی قصبہ کو، فسانہ گو، یہ مشتق ہے لفظ ”سَمَر“ سے اور اسکی جمع ہے ”السَّمَارُ وَالسَّامِرُ“

اور یہاں پر یہ جمع کیلئے آیا ہے، ”فَنَسْحَوْنُ“ جادو سے اندھے ہو رہے ہو۔

## سورة النور (۲۴)

## سورة النور کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

بے حیائی و فحاشی کی روک تھام، عفت و عصمت کے فروغ کے احکام

اس سورت کا مرکزی موضوع معاشرے میں بے حیائی اور فحاشی کو روکنے اور عفت و عصمت کو فروغ دینے کیلئے ضروری ہدایات اور احکام دینا۔

پچھلی سورت کے شروع میں مومنوں کی جو خصوصیات بیان فرمائی گئی تھیں، ان میں سے ایک اہم خصوصیت یہ تھی کہ وہ اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرتے ہیں، یعنی باعفت زندگی گزارتے ہیں، اب اس سورت میں باعفت زندگی گزارنے کے ضروری تقاضے بیان فرمائے گئے ہیں۔

چنانچہ سورت کے شروع ہی میں زنا کی شرعی سزا بیان فرمائی گئی ہے اور ساتھ ہی یہ بتایا گیا ہے کہ جس طرح زنا انتہائی گناہ و ناجرم ہے، اسی طرح کسی بے گناہ پر شرعی ثبوت کے بغیر زنا کا الزام لگانا بھی نہ صرف سخت گناہ ہے، بلکہ اس پر بھی سخت قانونی سزا مقرر فرمائی گئی ہے۔

غالب گمان یہ ہے کہ یہ سورت ہجرت کے بعد چھٹے سال نازل ہوئی، اس سال آنحضرت ﷺ کو عرب کے ایک قبیلے بنو المصطلق کے بارے میں یہ اطلاع ملی تھی کہ وہ آپ پر حملہ کرنے کیلئے ایک لشکر جمع کر رہا ہے، آپ نے اس کے حملے سے پہلے ہی پیش قدمی کر کے اس کے عزائم کو خاک میں ملادیا، اسی سفر سے واپسی پر منافقین نے حضرت صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف بڑی کمینگی کے ساتھ ایک بے بنیاد تہمت لگائی اور اسے مدینہ منورہ میں بڑے پیمانے پر شہرت دی جس سے کچھ غلط مسلمان بھی متاثر ہو گئے۔

اس سورت کی آیات ۱۱ تا ۲۰ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی برأت کا اعلان کرنے کیلئے نازل ہوئیں، اور جن لوگوں نے تہمت لگانے کا گناہ و ناجرم کیا تھا، ان کو اور معاشرے میں عبرانی و فحاشی پھیلانے والوں کو سخت عذاب کی وعیدیں سنائی گئیں۔

نیز عفت و عصمت کی حفاظت کے پہلے قدم کے طور پر خواتین کو پردے کے احکام بھی اسی سورت میں



دیئے گئے ہیں اور دوسروں کے گھر جانے کے لئے ضروری آداب و احکام کی وضاحت فرمائی گئی ہے۔ ۱۔  
 ﴿مِنْ خِلَالِهِ﴾: من بین اضعاف السحاب۔ ﴿سَنَا بَرْقِهِ﴾: وهو الضياء۔ ﴿مُذْعِنِينَ﴾،  
 يقال للمستخذي: مدعن۔ ﴿أُخْتَاتَا﴾ وحشی وشتات وشت واحد۔  
 وقال ابن عباس: ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا﴾: بنهاہا۔ وقال غيره: سمي القرآن لجماعة  
 السور وسميت السورة لانها مقطوعة من الاخرى۔ فلما قرن بعضها الى بعض سمي  
 قرآنا۔ وقال سعد بن عياض الثمالي: المشكاة: الكوة بلسان الحبشة۔  
 وقوله تعالى: ﴿إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعٌ وَقُرْآنُهُ﴾ تاليف بعضه الى بعض ﴿لَإِذَا قَرَأْتَهُ تَأْتِنُغُ  
 قُرْآنُهُ﴾ فاذا جمعناه والفاء فاتبع قرآنہ، اى ما جمع فيه فاعمل بما امرک والله عما  
 نهاک۔ ويقال ليس: لشعره قرآن اى تاليف، وسمى الفرقان لانه يفرق بين الحق  
 والباطل۔ ويقال للمرأة: ما قرأت بسلاقط اى لم تجمع فى بطنها ولذا۔  
 وقال: ﴿قُرْضَانَاهَا﴾: انزلنا فيها فرايض مختلفة۔ ومن قرأ ﴿قُرْضَانَاهَا﴾ يقول:  
 فرضنا عليكم وعلى من بعدكم۔ قال مجاهد: ﴿أَوِ الْطِفْلِ الْيَتِيمِ لَمْ يَنْظُرُوا﴾: لم يدروا لما  
 بهم من الصغر۔ وقال الشعبي ﴿أُزْلَى الْأَرْبَةِ﴾ من ليس له ارب۔ وقال مجاهد: لا يهمه إلا  
 بطنه؛ ولا يخاف على النساء۔ وقال طائفة: هو الاحمق الذى لا حاجة له فى النساء۔

### ترجمہ و تشریح

”مِنْ خِلَالِهِ“ کے معنی ہیں بادل کے پردوں کے درمیان سے۔  
 ”خلال“ جمع ہے ”خلل“ کی جس کا معنی ہے درمیان وسط۔ ”اضعاف“ جمع ہے ”ضعف“ کی، اور  
 ”اضعاف الكتاب“ کا مطلب ہے کتاب کے سطور کا قائلہ ”الاعراف من الجدة“ اعضاء، جسم یا پائیاں،  
 یہاں ”اضعاف“ بمعنی ”السحاب“ یعنی بادل کے پردے۔  
 ”سَنَا بَرْقِهِ“ کے معنی ہیں ضياء یعنی روشنی۔  
 ”مُذْعِنِينَ“ بمعنی ”مستخذي“ جس کے معنی ہیں ”مدعن“ تابعدار، فرمانبردار، اطاعت گزار۔  
 ”أُخْتَاتَا“ اور ”وَحَّتْ“ چاروں کے معنی ایک ہیں۔

۱۔ تفسیر القرطبی، سورة النور، ج ۱۲، ص ۱۵۸۔ روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی، ج ۹،

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا﴾ معنی ”بیٹھا“ یعنی ہم نے سورت کو کھول کر بیان کیا۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ ”سمی القرآن لجماعة السور“ قرآن نام اس لئے ہے کہ یہ سورتوں کا مجموعہ ہے، ”وسمیت السورة لانها مقطوعة من الاخرى“ اور سورت کو سورت اس لئے کہتے ہیں کہ وہ دوسری سورت سے علیحدہ ہوتی ہے، ”فلما قرن بعضها الى بعض سمي قرآنا“ پھر جب ایک سورت کو دوسری سورت کے ساتھ جمع کر دی جائے تو اس کا نام قرآن ہو جاتا ہے۔

سعد بن عیاض ثمالی رحمہ اللہ نے کہا کہ حوشی زبان میں ”المشكاة“ کے معنی روشندان یعنی طاق کے ہیں۔ واضح ہو کہ لفظ طاق جس میں چراغ رکھا جاتا ہے اس کو اردو، ہندی اور فارسی میں طاق کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعَةُ الْقُرْآنِ﴾ اور ہمارے ذمہ ہے اسکا جمع کرنا اور تالیف ہے، یعنی اسکے بعض کھڑے کو بعض سے جوڑنا اور ملانا۔

مقصد یہ ہے کہ قرآن جو ”قراء“ سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ ملا کر جمع کرنا، یعنی قرآن یہاں بمعنی تلاوت سے نہیں ہے۔

﴿لَبَدًا قُرْآنًا فَاتَّبِعْ لِقُرْآنِهِ﴾ پھر ہم جب اس کو جوڑ دیں اور ملا دیں تو اس مجموعہ کی اتباع کیجئے یعنی اس کے مجموعے پر عمل کیجئے اور جن سے اللہ نے منع کیا اس سے باز رہئے۔

”وبقال لبس: لشعره قرآن أى تالیف“ اور عرب لوگ جب کسی کے اشعار کا مجموعہ نہ بنایا گیا ہوتا کہتے ہیں اسکے شعروں کا قرآن نہیں ہے، یعنی تالیف، اور مجموعہ نہیں ہے۔

قرآن کا نام فرقان اس لئے ہے کہ ”لأنه يفرق بين الحق والباطل“ وحق وباطل کے درمیان امتیاز کرتا ہے۔

عورت کیلئے بولتے ہیں ”ماقرات بسلاقط“ یعنی اس نے اپنے پیٹ میں بچہ کبھی نہیں رکھا، ظاہر ہے کہ ”قراء“ بمعنی تلاوت اور پڑھنے کے نہیں ہو سکتا بلکہ صرف جمع کرنے کے معنی ہیں۔

اس لفظ میں ”قروضا“ میں دو قرأت ہے، ایک راء کی تشدید کے ساتھ ”قُرُوضًا“ اس قرأت پر معنی ہوگا ہم نے اس سورت میں مختلف فرائض احکام نازل کئے اور جس نے پڑھا یعنی دوسری قرأت جو جمہور کی ہے راء کی تخفیف یعنی تہذیب کے ساتھ ”قُرُوضًا“۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے تم پر اور جو لوگ قیامت تک تمہارے بعد آئیں گے ان پر فرض کیا یعنی قطعی احکام مقرر کیا۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے ﴿أَوِ الْكُفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا﴾ کی تفسیر میں فرمایا کہ اس سے مراد وہ کم سن بچے ہیں جو کم سن کی وجہ سے عورتوں کے پردہ کی چیزوں کو نہیں سمجھتے۔

امام شعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ﴿اُزْلٰی الْاِزْنَةَ﴾ سے وہ شخص مراد ہے جس میں قوت مردی نہ ہو۔ اور حضرت مجاہد رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ ﴿اُزْلٰی الْاِزْنَةَ﴾ ایسے شخص کو کہتے ہیں جس کو بس اپنے پیٹ کی فکر ہو یعنی کھانے پینے کے سوا کسی چیز کی غرض نہ ہو اور یہ ڈرنہ ہو کہ عورتوں کو ہاتھ لگائے گا۔ حضرت طاؤس رحمہ اللہ کہتے ہیں اس سے وہ احمق مراد ہے جو عورتوں سے بے پروا ہو یعنی خیال نہ ہو۔

## (۱) باب قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ

فَهْدً اَوْ﴾ الآية [۶۱]

اللہ عز وجل کے اس ارشاد کا بیان: ”اور جو لوگ اپنی بیویوں پر تہمت لگائیں، اور خود اپنے سوا ان کے پاس کوئی اور گواہ نہ ہوں۔“

### لعان کا حکم اور طریقہ کار

سورت میں زنا کا حکم اور قذف کے بیان کے بعد اب لعان کا حکم بیان کیا جا رہا ہے۔ ”لعان“ اور ”ملاعنت“ کے معنی ایک دوسرے پر لعنت اور غضب الہی کی بددعا کرنے کے ہیں۔ اصطلاح شرع میں میاں بیوی دونوں کو چند خاص قسمیں دینے کو لعان کہا جاتا ہے۔ جس کی صورت یہ ہے کہ جب کوئی شوہر اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے یا اپنے بچے کو کہے کہ یہ میرے نطفہ سے نہیں ہے اور یہ عورت جس پر الزام لگایا گیا ہے اُس کو جھوٹا کہے اور اُس کا مطالبہ کرے کہ مجھ پر جھوٹی تہمت لگائی ہے اس لئے شوہر پر تہمت زنا کی سزا اسی (۸۰) کوڑے جاری کئے جائیں گے تو اس وقت شوہر سے مطالبہ کیا جائے گا کہ الزام زنا پر چار گواہ پیش کرے۔ اگر اس نے چار گواہ پیش کر دیئے تو عورت پر حد زنا لگائی جائے گی اور اگر وہ چار گواہ نہ لاسکا تو اس دونوں میں لعان کرایا جائے گا۔

یعنی اول مرد سے کہا جائے گا کہ وہ چار مرتبہ ان الفاظ سے جو قرآن میں مذکور ہیں یہ شہادت دے کہ میں اس الزام میں سچا اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اگر میں جھوٹ بولتا ہوں تو مجھ پر اللہ کی لعنت ہو۔

اگر شوہر ان الفاظ کے کہنے سے رُکے تو اس کو قید کر دیا جائے گا کہ یا تو تم اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرو یا مذکورہ الفاظ کے ساتھ پانچ مرتبہ یہ قسمیں کھاؤ اور جب تک وہ ان دونوں میں سے کوئی کام نہ کرے اُس کو قید رکھا جائے گا۔ اگر اس نے اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کر لیا تو اس پر حد قذف یعنی تہمت زنا کی شرعی سزا جاری ہوگی۔

اور اگر الفاظ مذکورہ کے ساتھ پانچ مرتبہ قسمیں کھالیں تو پھر اس کے بعد عورت سے اُن الفاظ میں پانچ قسمیں لی جائیں گی جو قرآن میں عورت کے لئے مذکور ہیں۔ اگر وہ قسم کھانے سے انکار کرے تو اُس کو اُس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک کہ وہ یا تو شوہر کی تصدیق کر لے اور اپنے جرمِ زنا کا اقرار کرے تو اس پر حدِ زنا جاری کر دی جائے اور یا پھر وہ الفاظ مذکورہ کے ساتھ پانچ قسمیں کھالے۔ اگر وہ الفاظ مذکورہ سے قسمیں کھانے پر راضی ہو جائے اور قسمیں کھالے تو اب لعان پورا ہو گیا۔

جس کے نتیجے میں دنیا کی سزاء سے دونوں بچ گئے، آخرت کا معاملہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہی ہے کہ اُن میں سے کون جھوٹا ہے، جھوٹے کو آخرت میں سزاء ملے گی، لیکن دنیا میں بھی جب دُومیاں بیوی میں لعان کا معاملہ ہو گیا تو یہ ایک دوسرے پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتے ہیں شوہر کو چاہئے کہ اس کو طلاق دے کر آزاد کر دے۔ اگر وہ طلاق نہ دے تو حاکم ان دونوں میں تفریق کر سکتا ہے جو حکم طلاق ہوگی، بہر حال اب دونوں کا آپس میں دوبارہ نکاح بھی نہیں ہو سکتا۔

لعان کا قانون شریعت اسلام میں شوہر کے جذبات و نفسیات کی رعایت کی بنا پر نافذ ہوا ہے، کیونکہ کسی شخص پر الزامِ زنا لگانے کا قانون جو پہلی آیات میں گزر چکا ہے اس کی رد سے یہ ضروری ہے کہ الزامِ زنا لگانے والا چار گواہ پیش کرے اور جو یہ نہ کر سکے تو اُلٹا اسی پر جھب زنا کی حد جاری کی جائے گی۔

عام آدمی کے لئے تو یہ ممکن ہے کہ چار گواہ میسر نہ ہوں تو وہ الزامِ زنا لگانے سے خاموش رہے تاکہ جھب زنا کی سزاء سے محفوظ رہ سکے لیکن شوہر کے لئے یہ معاملہ بہت سنگین ہے جب اُس سے اپنی آنکھ سے دیکھ لیا اور گواہ موجود نہیں اگر وہ بولے تو جھب زنا کی سزاء پائے اور نہ بولے تو ساری عمر خون کے گھونٹ پیتا رہے اور اس کی زندگی وبال ہو جائے۔ اس لئے شوہر کے معاملے کو عام قانون سے الگ کر کے اس کا مستقل قانون بنا دیا گیا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ لعان صرف میاں بیوی کے معاملہ میں ہو سکتا ہے دوسروں کا حکم وہی ہے جو پہلے گزر چکا ہے۔

## آیات لعان کا شان نزول

اس سورت میں امام بخاری رحمہ اللہ نے لعان کے حوالے سے دو واقعات ذکر کئے ہیں، ایک حضرت بلال بن امیہ رضی اللہ عنہ اور ان کی بیوی کا واقعہ، اور دوسرا واقعہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ اور ان کی بیوی کا ہے۔

ان میں سے آیات لعان کا شان نزول کون سا واقعہ ہے! اس میں ائمہ تفسیر کے اقوال مختلف ہیں۔

امام قرطبی رحمہ اللہ نے آیات کا نزول مکرمان کر دونوں کو شان نزول قرار دیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ نوووی رحمہما اللہ ان دونوں حضرات نے دونوں واقعات میں تطہیق دے کر ایک ہی نزول میں دونوں کو شان نزول آیات لعان قرار دیا ہے، ان حضرات کی توجہ زیادہ بہتر ہے۔

ان دونوں حضرات نے تطہیق کی یہ صورت بیان کی ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلا واقعہ حضرت ہلال بن امیہ ؓ کا تھا اور آیات لعان کا نزول اسی واقعے کے بارے میں ہوا ہے، اس کے بعد حضرت عویر غیلانی ؓ کا واقعہ پیش آگیا اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سارا معاملہ بیان کیا، کیونکہ ان کو ہلال بن امیہ ؓ کا معاملہ معلوم نہیں ہوگا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو بتایا کہ تمہارے معاملے کا فیصلہ یہ ہے۔

اور اس بات کا قرینہ یہ ہے کہ حضرت ہلال بن امیہ ؓ کے واقعہ میں حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "لفنزل جبرئیل" اور حضرت عویر غیلانی ؓ کے واقعہ میں یہ الفاظ ہیں "قد نزل اللہ لہیک" جس کا مفہوم یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے جیسے ایک واقعہ میں اس کا حکم نازل فرمایا ہے۔ ۲

ان واقعات کی روشنی میں چند فقہی مسائل ملاحظہ فرمائیں:

مسئلہ: جب میاں بیوی کے درمیان حاکم کے سامنے لعان ہو جائے تو یہ عورت اس مرد پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے جیسے حرمت رضاعت ابدی ہوتی ہے۔

حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ "المعتل عنان لا یجمع معان اہداً" حرمت تو لعان ہونے سے ہی ثابت ہو جاتی ہے لیکن عورت کو دوسرے مرد سے بعد عدت نکاح کرنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب جائز ہوگا جبکہ مرد طلاق دیدے یا زبان سے کہہ دے کہ میں نے اس کو چھوڑ دیا اور اگر مرد ایسا نہ کرے تو حاکم قاضی ان دونوں میں تفریق کا حکم کر دے گا تو وہ بھی بحکم طلاق ہو جائے گا پھر عدت طلاق تین حیض پورے ہونے کے بعد عورت آزاد ہوگی اور دوسرے کسی شخص سے نکاح کرے گی۔

مسئلہ: جب لعان ہو چکا اس کے بعد اس حمل سے جو بچہ پیدا ہووے اس کے شوہر کی طرف منسوب نہیں ہوگا بلکہ اس کی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے ہلال بن امیہ و عویر غیلانی رضی اللہ عنہما دونوں کے معاملات میں یہی فیصلہ فرمایا۔

مسئلہ: لعان کے بعد اگرچہ اُن میں جو جھوٹا ہے اس کا عذاب آخرت پہلے سے بڑھ گیا مگر دنیا کی سزا ساقط ہوگئی۔ اسی طرح دنیا میں اُس کو زانیہ اور بچے کو ولد الزنا کہنا بھی کسی کے لئے جائز نہیں ہوگا۔ حضرت ہلال بن امیہ ؓ کے معاملے میں رسول اللہ ﷺ میں یہ حکم بھی فرمایا۔ ۳

۱۔ فتح الباری، ج: ۸، ص: ۴۵۱، ۴۵۰، تفسیر القرطبی، ج: ۱۲، ص: ۱۸۳، ۱۸۴، و عمدة القاری، ج: ۱۹، ص: ۱۱۵،

۲۔ مدارک القرآن، ج: ۳، ص: ۳۷۷، عمدة القاری، ج: ۱۹، ص: ۱۱۶، ۱۱۷، و المصنوع للسرخسی، ج: ۷، ص: ۳۹،

۵۷۳ - حدثنا اسحق: حدثنا محمد بن يوسف الفريابي: حدثنا الأوزاعي قال: حدثني الزهري، عن سهل بن سعد، أن عويمر أتى عاصم بن عدي وكان سيد بني عجلان فقال: كيف تقولون لي رجل وجد مع امرأتي رجلاً؟ أبقله فقتلونه؟ أم كيف يصنع؟ سل لي رسول الله ﷺ عن ذلك. فأتى عاصم النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، فكره رسول الله ﷺ المسائل فسأله عويمر فقال: إن رسول الله ﷺ كره المسائل وعابها. قال عويمر: والله لا أنهي حتى أسأل رسول الله ﷺ عن ذلك، فجاء عويمر فقال: يا رسول الله، رجل وجد مع امرأته رجلاً أبقله فقتلونه؟ أم كيف يصنع؟ فقال رسول الله ﷺ: ((لقد أنزل الله القرآن ليحك وفي صاحبك)). فأمرهما رسول الله ﷺ بالملاعنة بما سمي الله في كتابه فلاعتها ثم قال: يا رسول الله ﷺ، إن حسبتها فقد ظلمتها، فطلقها. فكانت سنة لمن كان بعدهما في المعتلين. ثم قال رسول الله ﷺ: ((أنظروا فإن جاء ت بن أسحم أدعج العينين، عظيم الألبين، عذليج الساقين، فلا أحسب عويمراً إلا قد صدق عليها. وإن جاء ت به أحيمر كانه وحرية فلا أحسب عويمراً إلا قد كذب عليها)). فجاء ت به على النعت الذي نعت رسول الله ﷺ من تصديق عويمر، فكان بعد ينسب إلى أمه. [راجع: ۲۴۳]

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عویمر حضرت عاصم بن عدی رضی اللہ عنہما کے پاس آئے اور حضرت عاصم ؓ بنی عجلان کے سردار تھے۔ حضرت عویمر ؓ نے کہا آپ لوگ اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جو اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو پاسے؟ کیا وہ اسے قتل کر دے، پھر آپ لوگ اسے قتل کر دو گے؟ آخر ایسی صورت آدی کیا کرے؟ اس لئے آپ رسول اللہ ﷺ سے اس سے متعلق پوچھ کر مجھے بتائیے۔ چنانچہ عاصم ؓ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! (اس صورت میں آدی کیا کرے، آپ کیا فرماتے ہیں؟ اور صورت مذکورہ کو بیان کی)۔ رسول اللہ ﷺ نے ان مسائل میں بلا ضرورت سوال و جواب کو کوٹنا پسند فرمایا۔

جب عویمر ؓ نے حضرت عاصم ؓ سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ حضور اقدس ﷺ نے اس سوال کو ناپسند فرمایا اور عیب سمجھا۔ عویمر ؓ نے کہا اللہ کی قسم! میں اس بات کو اس وقت تک نہیں ختم کروں گا، جب تک میں خود رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق نہ پوچھ لوں۔ چنانچہ حضرت عویمر ؓ خود حاضر خدمت ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! ایک شخص اپنی بیوی کے ساتھ ایک مرد کو دیکھتا ہے، کیا وہ اس کو قتل کر دے، لیکن پھر آپ اس آدی کو قتل کر دیں گے؟ آخر ایسی صورت آدی کیا کرے؟ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے تمہارے اور تمہاری بیوی کے بارے میں قرآن کی آیت نازل کی ہے۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے قرآن حکیم کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق دونوں کو لعان کا حکم دیا، اور عویمیر نے اپنی بیوی سے لعان کیا، پھر عویمیر ﷺ نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! اگر میں اپنے بیوی کو روکے رکھوں تو میں ظالم ہوں گا، تو انہوں نے اسے طلاق دے دی، پھر ان دونوں کے بعد والوں کیلئے لعان کرنے والے زوجین کے درمیان فرقت جدائی کا طریقہ جاری ہو گیا۔

حضور اقدس ﷺ نے فرمایا دیکھتے رہو کہ اگر اس عورت کے یہاں کالا، بہت کالی چٹلیوں والا، بھاری سرین والا، موٹی پنڈلی والا بچہ پیدا ہو جب تو میں سمجھوں گا کہ عویمیر نے غلط الزام نہیں لگایا ہے اور اگر سرخ گرگٹ کی طرح کے رنگ پر پیدا ہوا تو میرا خیال ہے عویمیر نے اپنی عورت پر جھوٹ الزام لگایا ہے، اس کے بعد اس عورت کا جو بچہ پیدا ہوا تو وہ ان ہی صفات کے مطابق تھا جو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا تھا، جس سے حضرت عویمیر ﷺ کی تصدیق ہوتی تھی، چنانچہ اس لڑکے کا نسب اس کی ماں کی طرف رکھا گیا۔

## (۲) باب: ﴿وَالْخَامِسَةُ أَنْ لَعَنْتَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [۷]

باب: ”اور پانچویں مرتبہ یہ کہہ کہ: اگر میں (اپنے الزام میں) مجھوتا ہوں تو مجھ پر اللہ کی لعنت ہو۔“

۳۷۴۔ حدیثی سلیمان بن داؤد أبو الربیع: حدثنا فلیح، عن الزہری، عن سہل بن سعد: أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أرايت رجلاً رأى مع امرأته رجلاً، أيقضه فعقله؟ أم كيف يفعل؟ فأنزل الله لهما ما ذكر في القرآن من العلاءن، فقال له رسول الله ﷺ: ((لقد قضى عليك وفي امرأتك))، قال: فعلاهما وأنا شاهد عند رسول الله ﷺ لفارقهما فكانت سنة أن يفرق بين المتلاعنين، وكانت حاملاً فأنكر حملها وكان ابنها يدعى بها. ثم جرت السنة في الميراث أن يرثها وثلث منه ما لرضي الله لها. [راجع: ۳۲۳]

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! ایسے شخص کے متعلق آپ کا کیا ارشاد ہے جس نے اپنی بیوی کے ساتھ غیر مرد کو دیکھے تو کیا وہ اس کو قتل کر دے، پھر آپ قصاص میں اس قاتل کو قتل کر دیں گے؟ یا پھر اس صورت میں وہ کیا کرے؟ ان دونوں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل کیں جو قرآن میں لعان کے متعلق مذکور ہے۔

چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تمہارے اور تمہارے بیوی کے بارے میں فیصلہ کیا جا چکا ہے۔ حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ پھر دونوں میاں بیوی نے لعان کیا اور میں اس وقت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں

حاضر تھا، پھر آپ نے دونوں میں جدائی کرا دی اور دولہان کرنے والوں کے درمیان بعد میں یہی طریقہ جاری ہو گیا کہ ان میں جدائی کرا دی جائے۔ ان کی بیوی حاملہ تھی، لیکن انہوں نے اس حمل کا بھی انکار کیا، چنانچہ جب بچہ پیدا ہوا تو اس عورت کے بچہ کو ماں ہی طرف منسوب کیا جانے لگا، میراث کا یہ طریقہ مقرر ہوا کہ اس کے بعد میراث میں بیٹا ماں کا وارث ہوگا اور ماں بیٹا کی اور اسے اتنا حصہ ملے گا جو کتاب اللہ میں موجود ہے۔

### (۳) باب: ﴿وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابُ﴾ الآية [۸]

باب: ”اور عورت سے (زنا کی) سزا ڈور کرنے کا راستہ یہ ہے۔“

۴۷۴- حدیثی محمد بن بشار: حدثنا ابن أبي عدي، عن هشام بن حسان: حدثنا عكرمة، عن ابن عباس: أنَّ هلال ابن أمية لَذِفَ امرأته عند النبي ﷺ بشریک ابن سحماء، فقال النبي ﷺ: ((البينة أو حدٌ في ظهرك))، فقال يارسول الله، إذا رأی أحدنا علی امرأته رجلاً یطلق یلعن البینة؟ فجعل النبي ﷺ یقول: ((البينة وإلا حدٌ فی ظهرك)). فقال هلال: والذي بعثك بالحق إني لصادق ولینزلن الله ما یرى ظهري من الحد. فنزل جبریل وأنزل علیه ﴿وَالْبَيْنَةُ يَزْمُونُ أَزْوَاجَهُمْ﴾ فقرأ حتى بلغ ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فالنصف النبي ﷺ فارسل إليها فجاء هلال فشهد والنبي ﷺ یقول: ((إن الله یعلم أن أحدكما كاذب، فهل منكما تائب؟)) لم قامت فشهدت، فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا: ألبا موجهة. قال ابن عباس: فطلکات ونکصت حتى غشنا ألبا ترجع لم قالت: لا أفضح قومی سائر اليوم فمضت، فقال النبي ﷺ: ((أبصروها، فإن جاءت به اکحل العينين، مایع الألعین، خذلج الساقین، فهو لشریک ابن سحماء)). فجاءت به كذلك. فقال النبي ﷺ: ((لولا ما مضی من کتاب الله لکان لی ولها شأن)).

[راجع: ۲۶۷۱]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت ہلال بن امیہ ؓ نے نبی کریم ﷺ کے سامنے اپنی بیوی پر شریک بن سحماء کے ساتھ تہمت لگائی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم گواہ لاؤ، ورنہ تمہاری بیوی پر حد لگائی جائے گی۔ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اگر ہم میں سے کوئی اپنی بیوی پر کسی غیر مرد کو بیٹلا دیکھے تو کیا وہ ایسی حالت میں گواہ تلاش کرنے جائے گا؟



لیکن نبی کریم ﷺ یہی فرماتے رہے کہ گواہ لاؤ، ورنہ تمہاری پیٹھ پر حد جاری کی جائے گی، اس پر حضرت ہلالؓ نے عرض کیا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ یعنی نبوت دے کر بھیجا، میں بلاشبہ سچا ہوں اور اللہ ﷻ ضرور کوئی ایسا حکم نازل فرمائیں گے جس کے ذریعہ میری پیٹھ کو حد سے بری کر دے گا۔

پھر حضرت جبریل امینؑ تشریف لائے اور حضور اقدس ﷺ پر یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَالَّذِينَ يُزْمَنُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ حضور اقدس ﷺ نے یہ آیات تلاوت فرمائیں یہاں تک کہ اس پر پہنچ گئے ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾۔

پھر نبی کریم ﷺ لوٹے اور ان کی زوجہ کو بلا بھیجا، پھر حضرت ہلالؓ آئے اور آیت کے مطابق چار مرتبہ شہادت دی اور نبی کریم ﷺ اس موقع پر فرما رہے تھے کہ اللہ ﷻ خوب جانتا ہے کہ تم میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے، تو کیا تم دونوں میں سے کوئی جو اللہ ﷻ کے عذاب سے ڈرے اور توبہ کرے؟

اسکے بعد عورت کھڑی ہوئی اور اس نے بھی شہادت دی، پھر جب پانچویں پر پہنچی (تو لوگوں نے عورت کو سمجھایا کہ دیکھو یہ آخری شہادت ہے اور خدا کا عذاب لوگوں کی سزا یعنی حد ذاتا سے سخت تر ہے، اس لئے اللہ ﷻ سے ڈرو اور سچی بات کہو) اور لوگوں نے کہا کہ یہ پانچویں شہادت اگر جھوٹی ہوئی تو تم کو موجب عذاب ہے۔

حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ اس پر وہ عورت ہچکچاتی اور رک گئی، ہم نے سمجھا کہ اب وہ اپنا بیان واپس لے لے گی، لیکن پھر یہ کہتے ہوئے کہ میں زندگی بھر کیلئے اپنی قوم کو رسوا نہیں کروں گی پانچویں بار بھی قسم کھائی۔

پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ دیکھنا اگر بچہ خوب سیاہ آنکھوں والا، بھاری سرین، موٹی پنڈلیوں والا پیدا ہو تو وہ شریک بن عجماء ہی کا ہوگا، چنانچہ بچہ اسی شکل و صورت کا پیدا ہوا، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا اگر کتاب اللہ کا حکم نہ اچکا ہوتا تو میں اس عورت پر حکم جاری کرتا (یعنی سزا جرم دیتا)۔

(۴) باب قوله: ﴿وَالْعَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (۱۹)

اس ارشاد کا بیان: ”اور پانچویں مرتبہ یہ ہے کہ: اگر وہ سچا ہو تو مجھ پر اللہ کا غضب نازل ہو۔“

۴۷۴۸ - حدثني محمد بن يحيى: حدثنا حمى القاسم بن يحيى، عن

عبدالله وقد سمع منه، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن رجلا رمى امرأته فالتفتي من ولدها في زمن رسول الله ﷺ فأمر بهما رسول الله ﷺ فلعنا كما قال الله ثم لعني

بالولد للمرأة و فرّق بين المتلاعنين. [انظر: ۵۳۰۶، ۵۳۱۳، ۵۳۱۴، ۵۳۱۵، ۵۳۱۸، ۵۳۱۹ ج  
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک آدمی نے اپنی  
بیوی پر زنا کی تہمت لگائی اور اسکے محل کے متعلق کہا کہ یہ میرا نظف نہیں ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے درمیان  
لعان کا حکم دیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے، دونوں نے لعان کیا اس کے بعد بچہ عورت کو دلا دیا اور شوہر  
بیوی میں تفریق کرا دی۔

### (۵) باب قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ﴾ الآية [۱]

اس ارشاد کا بیان: ”یقین چالو کہ جو لوگ یہ جھوٹی تہمت گھڑ کر لائے ہیں، وہ تمہارے اندر ہی  
کا ایک ٹولہ ہے۔“

الاک: کذاب.

۴۷۴۹۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا سفیان عن معمر، عن الزهري، عن عروة، عن  
عائشة رضي الله عنها ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ قالت: عبدالله بن أبي بن سلول. [راجع:  
[۲۵۹۳]

ج۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الطلاق، باب القضاء عدة المعوفى عنها زوجها وبوجع الحمل، رقم: ۱۴۹۳،  
۱۴۹۴، وسنن أبي داود، كتاب الطلاق، باب في اللعان، رقم: ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، وسنن الترمذي، أبواب  
الطلاق واللعان، باب ما جاء في اللعان، رقم: ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، وأبواب التفسير القرآن، باب ومن سورة النور، رقم:  
۳۱۷۸، وسنن النسائي، كتاب الطلاق، باب عقوبة الإمام الرجل والمرأة عند اللعان، رقم: ۳۳۷۳، وباب الطريق بين  
المضلعين، رقم: ۳۳۷۴، وباب استعانة المضلعين بعد اللعان، رقم: ۳۳۷۵، وباب اجتماع المتلاعنين، رقم:  
۳۳۷۶، وباب في الولد باللعان والحاقه بأمه، رقم: ۳۳۷۷، وسنن ابن ماجه، كتاب الطلاق، باب اللعان، رقم:  
۲۰۶۹، وصوغا مالک، كتاب الطلاق، باب ما جاء في اللعان، رقم: ۳۵، ومسند أحمد، مسند المكفرين من الصحابة،  
مسند عبدالله بن عمر رضي الله عنهما، رقم: ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶، ۴۱۱۷، ۴۱۱۸، ۴۱۱۹، ۴۱۲۰، ۴۱۲۱، ۴۱۲۲، ۴۱۲۳، ۴۱۲۴، ۴۱۲۵، ۴۱۲۶، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱۷۳، ۴۱۷۴، ۴۱۷۵، ۴۱۷۶، ۴۱۷۷، ۴۱۷۸، ۴۱۷۹، ۴۱۸۰، ۴۱۸۱، ۴۱۸۲، ۴۱۸۳، ۴۱۸۴، ۴۱۸۵، ۴۱۸۶، ۴۱۸۷، ۴۱۸۸، ۴۱۸۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۴۱۹۵، ۴۱۹۶، ۴۱۹۷، ۴۱۹۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۰۱، ۴۲۰۲، ۴۲۰۳، ۴۲۰۴، ۴۲۰۵، ۴۲۰۶، ۴۲۰۷، ۴۲۰۸، ۴۲۰۹، ۴۲۱۰، ۴۲۱۱، ۴۲۱۲، ۴۲۱۳، ۴۲۱۴، ۴۲۱۵، ۴۲۱۶، ۴۲۱۷، ۴۲۱۸، ۴۲۱۹، ۴۲۲۰، ۴۲۲۱، ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲، ۴۲۵۳، ۴۲۵۴، ۴۲۵۵، ۴۲۵۶، ۴۲۵۷، ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۴۲۶۰، ۴۲۶۱، ۴۲۶۲، ۴۲۶۳، ۴۲۶۴، ۴۲۶۵، ۴۲۶۶، ۴۲۶۷، ۴۲۶۸، ۴۲۶۹، ۴۲۷۰، ۴۲۷۱، ۴۲۷۲، ۴۲۷۳، ۴۲۷۴، ۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰، ۴۲۸۱، ۴۲۸۲، ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷، ۴۲۸۸، ۴۲۸۹، ۴۲۹۰، ۴۲۹۱، ۴۲۹۲، ۴۲۹۳، ۴۲۹۴، ۴۲۹۵، ۴۲۹۶، ۴۲۹۷، ۴۲۹۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۰۱، ۴۳۰۲، ۴۳۰۳، ۴۳۰۴، ۴۳۰۵، ۴۳۰۶، ۴۳۰۷، ۴۳۰۸، ۴۳۰۹، ۴۳۱۰، ۴۳۱۱، ۴۳۱۲، ۴۳۱۳، ۴۳۱۴، ۴۳۱۵، ۴۳۱۶، ۴۳۱۷، ۴۳۱۸، ۴۳۱۹، ۴۳۲۰، ۴۳۲۱، ۴۳۲۲، ۴۳۲۳، ۴۳۲۴، ۴۳۲۵، ۴۳۲۶، ۴۳۲۷، ۴۳۲۸، ۴۳۲۹، ۴۳۳۰، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۴۳۳۴، ۴۳۳۵، ۴۳۳۶، ۴۳۳۷، ۴۳۳۸، ۴۳۳۹، ۴۳۴۰، ۴۳۴۱، ۴۳۴۲، ۴۳۴۳، ۴۳۴۴، ۴۳۴۵، ۴۳۴۶، ۴۳۴۷، ۴۳۴۸، ۴۳۴۹، ۴۳۵۰، ۴۳۵۱، ۴۳۵۲، ۴۳۵۳، ۴۳۵۴، ۴۳۵۵، ۴۳۵۶، ۴۳۵۷، ۴۳۵۸، ۴۳۵۹، ۴۳۶۰، ۴۳۶۱، ۴۳۶۲، ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، ۴۳۶۷، ۴۳۶۸، ۴۳۶۹، ۴۳۷۰، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳، ۴۳۷۴، ۴۳۷۵، ۴۳۷۶، ۴۳۷۷، ۴۳۷۸، ۴۳۷۹، ۴۳۸۰، ۴۳۸۱، ۴۳۸۲، ۴۳۸۳، ۴۳۸۴، ۴۳۸۵، ۴۳۸۶، ۴۳۸۷، ۴۳۸۸، ۴۳۸۹، ۴۳۹۰، ۴۳۹۱، ۴۳۹۲، ۴۳۹۳، ۴۳۹۴، ۴۳۹۵، ۴۳۹۶، ۴۳۹۷، ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، ۴۴۰۴، ۴۴۰۵، ۴۴۰۶، ۴۴۰۷، ۴۴۰۸، ۴۴۰۹، ۴۴۱۰، ۴۴۱۱، ۴۴۱۲، ۴۴۱۳، ۴۴۱۴، ۴۴۱۵، ۴۴۱۶، ۴۴۱۷، ۴۴۱۸، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۴۲۱، ۴۴۲۲، ۴۴۲۳، ۴۴۲۴، ۴۴۲۵، ۴۴۲۶، ۴۴۲۷، ۴۴۲۸، ۴۴۲۹، ۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲، ۴۴۳۳، ۴۴۳۴، ۴۴۳۵، ۴۴۳۶، ۴۴۳۷، ۴۴۳۸، ۴۴۳۹، ۴۴۴۰، ۴۴۴۱، ۴۴۴۲، ۴۴۴۳، ۴۴۴۴، ۴۴۴۵، ۴۴۴۶، ۴۴۴۷، ۴۴۴۸، ۴۴۴۹، ۴۴۵۰، ۴۴۵۱، ۴۴۵۲، ۴۴۵۳، ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، ۴۴۵۸، ۴۴۵۹، ۴۴۶۰، ۴۴۶۱، ۴۴۶۲، ۴۴۶۳، ۴۴۶۴، ۴۴۶۵، ۴۴۶۶، ۴۴۶۷، ۴۴۶۸، ۴۴۶۹، ۴۴۷۰، ۴۴۷۱، ۴۴۷۲، ۴۴۷۳، ۴۴۷۴، ۴۴۷۵، ۴۴۷۶، ۴۴۷۷، ۴۴۷۸، ۴۴۷۹، ۴۴۸۰، ۴۴۸۱، ۴۴۸۲، ۴۴۸۳، ۴۴۸۴، ۴۴۸۵، ۴۴۸۶، ۴۴۸۷، ۴۴۸۸، ۴۴۸۹، ۴۴۹۰، ۴۴۹۱، ۴۴۹۲، ۴۴۹۳، ۴۴۹۴، ۴۴۹۵، ۴۴۹۶، ۴۴۹۷، ۴۴۹۸، ۴۴۹۹، ۴۵۰۰، ۴۵۰۱، ۴۵۰۲، ۴۵۰۳، ۴۵۰۴، ۴۵

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ﴿وَاللّٰی قَوْلُیْ یَکْفُرُ﴾ اس آیت میں جس آدمی کا ذکر ہے وہ عبد اللہ بن ابی ابن سلول ہے۔

## تشریح

روایات کثیرہ میں تصریح ہے کہ یہی شخص لوگوں کو جمع کرتا اور ابھارتا اور نہایت چالاک سے خود دامن بچا کر دوسروں سے اس کی اشاعت کرایا کرتا تھا، اس کیلئے آخرت میں بڑا عذاب ہے ہی، دنیا میں بھی ملعون خوب ذلیل و رسوا ہوا اور قیامت تک اسی ذلت و خواری سے یاد کیا جائے گا۔

(۶) باب: ﴿لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِاَنْفُسِهِنَّ خَيْرًا﴾

الی قولہ: ﴿اَلْكَافِرُونَ﴾ (۱۲-۱۳)

باب: ”جس وقت تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی، تو ایسا کیوں نہ ہوا کہ مؤمن مرد بھی اور مؤمن عورتیں بھی اپنے بارے میں نیک گمان رکھتے۔“ اس آیت کے آخر تک ”وہی جھوٹے ہیں۔“

۴۷۵۰۔ حدثنا یحییٰ بن یحییٰ: حدثنا اللیث، عن یونس، عن ابن شہاب قال:

أخبرنی عروة بن الزہر، وسعد بن المسیب، وعلقمة بن وقاص، وعبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبة بن مسعود، عن حدیث عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ، حين قال لها أهل الإفك ما قالوا، فبرأها الله مما قالوا، وكل حدیثی طائفة من الحدیث. وبعض حدیثهم یصدق بعضا، وإن كان بعضهم أرحم له من بعض. الذی حدیثی عروة، عن عائشة: أن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ قالت: كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن یخرج أقرع بین أزواجه لأیتن عمرج سهمها عمرج بها رسول الله ﷺ معه. قالت عائشة: فأقرع بیننا فی غزوة فزأها فخرج سهمی، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعد ما نزل الحجاب فانا أحمل فی هودجه وأنزل فيه. فسرنا حتی إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته تلك ولقل ودلونا من المدينة قائلین، آذن لیلۃ بالرحیل فقلت آذنوا بالرحیل فمشیت حتی جاوزت الجیش فلما قضیت شائی أقبلت إلی رحلی فإذا عقد لی من جزع أظفار فقد القطع فالتصمت عقدی وحسنتی ابتغازه. وأقبل الرهط الذین كانوا یرحلون لی فاحتملوا هودجی فرحلوه

على بعيرى الذين كنت ركبته وهم يحسبون انى فيه. وكان النساء إذ ذاك خفافا لم ينقلهن اللحم السما يأكلن العلقه من الطعام فلم يستنكر القوم خفة اليهود حين رفعوه، وكنيت جارية حديثة السن، فبعثوا الجميل وساروا، فوجدت علقدى بعدما استمر الجيش فجنحت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فأمعت منزلى الذى كنت به وظننت أنهم سيقتدوني فيرجعون الى. فبينما أنا جالسة فى منزلى غلبتنى عينى فتمت. وكان صفوان بن المعطل السلمى ثم الذكوانى من وراء الجيش فادخل فاصبح عند منزلى فرأى سواد السان نائم، فأتانى لعرفنى حين رأتى، وكان يرانى قبل الحجاب، فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى فخنمرت وجهى بجلبابى، والله ما كلمنى كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته فوطئ على يديها فركبتها، فانطلق يقود بى الراحلة حتى أتينا الجيش بعد منازلنا موغرين فى نحر الظهيرة، فهلك من هلك. وكان الذى تولى الإفاك عبدالله بن أبى ابن سلول. فقدمنا المدينة فاضحكيت حين قدمت شهراً والناس يغيضون فى قول أصحاب الإفاك ولا أضر بشئ من ذلك وهو يرينى فى وجهى انى لأعرف من رسول الله ﷺ اللطف الذى كنت ارى منه حين اشكيت، إنما يدخل على رسول الله ﷺ فيسلم ثم يقول: ((كيف تيكم؟)) ثم ينصرف فذاك الذى يرينى ولا أضر بالشئ حتى عرجت بعدما نكحت فخرجت معى أم مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا وكنا لا نخرج إلا ليلاً الى ليل وذلك ليل أن نتخذ الكنف قريباً من بيوتنا، وأمرنا أمر العرب الأول فى التبرز قبل الفاط، فكنا نأذى بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا، فانطلقت أنا وأم مسطح، وهى ابنة أبى رهم بن عبدمناف، وأمها بنت صخر ابن عامر خالة أبى بكر الصديق، وابنها مسطح بن أثانة فالتقت أنا وأم مسطح، قبل بيتى وقد فرغنا من شأننا فعرفت أم مسطح فى مرطها فقالت: تعس مسطح، فقلت لها: بش ما قلت، أتسبين رجلاً شهد بدراً؟ قالت: أى هتاه، أولم تسمعى ما قال؟ قالت: قلت: وما قال؟ قالت فأخبرتني بقول أهل الإفاك فارددت مرضاً على مرضى، قالت فلما رجعت الى بيتى ودخل على رسول الله ﷺ - معنى سلم - ثم قال: ((كيف تيكم؟)) فقلت: أأذن لى أن أتى أبوى؟ قالت: وأنا حينئذ أريد أن أستعين الخبر من قبلهما، قالت: فأذن لى رسول الله ﷺ فجنحت أبوى فقلت لأمى: يا أمعا، ما يحدث الناس؟ قالت: يا بنية هولى عليك، فوالله لقلما كانت امرأة قط وضئعة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكفرن عليها. قالت: فقلت: سبحان الله،

اولقد تحدث الناس بهذا؟ قالت: لم يکت تلك الليلة حتى أصبحت لا یرقأ لی دمع ولا أکتحل بنوم حتى أصبحت أبکی. فدعا رسول الله ﷺ علی ابن أبی طالب وأسامة بن زید رضی الله عنهما حين استلبت الوحي يستأمرهما فی فراق أهله. قالت: فأما أسامة بن زید فأشار علی رسول الله ﷺ بالذي یعلم من براءة أهله، وبالذي یعلم لهم فی نفسه من الود، فقال: یا رسول الله، أهلك وما تعلم إلا خیراً، وأما علی بن أبی طالب فقال: یا رسول الله، لم یضیق الله علیک والنساء سواها کثیر، وإن تسأل الجارية تصدقک. قالت: فدعا رسول الله ﷺ بريرة: فقال: ((أي بريرة هل رأيت من شيء یریک؟)) قالت بريرة: لا والذي بعثک بالحق، إن رأيت علیها أمراً أغمضه علیها سوى الها جارية حديثة السن تسام عن عجبین أهلها فتأني الداجن فآكله. فقام رسول الله ﷺ فاستعذر يومئذ من عباده بن أبی ابن سلول. قالت: فقال رسول الله ﷺ وهو علی المنبر: ((یا معشر المسلمین، من یعدرنی من رجل قد بلغنی أذاه فی أهل بیعتی؟ فوالله ما علمت علی أهلی إلا خیراً، ولقد ذکروا رجلاً ما علمت علیه إلا خیراً، وما كان یدخل علی أهله إلا معی)). فقام سعد بن معاذ الأنصاري فقال: یا رسول الله أنا أعلزک منه، إن كان من الأوس ضربنا عنقه، وإن كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا لفعلنا أمراًک. قالت: فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج، وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً ولكن أحمله الحمية فقال لسعد: کذبت، لعمر لا تفعله ولا تقدر علی فعله. فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عبادة: کذبت لعمر الله لنفعلنه فانک منافق تجادل عن المنافقین. فتناور الحیان الأوس و الخزرج حتى هموا أن یقتلوا ورسول الله ﷺ قائم علی المنبر. فلم یزل رسول الله ﷺ یخفضهم حتى سکوا وسکت. قالت: فمکثت یومی ذلك لا یرقأ لی دمع ولا أکتحل بنوم. قالت: فاصبح أبوای عندي وقد بکیت لیلین ویرما، لا أکتحل بنوم ولا یرقأ لی دمع، یظنان أن البکاء فائق کبدی. قالت: فبینما هما جالسان عندي وأنا أبکی فاستأذنت علی امرأة من الأنصار، فاذنت لها. فجلست تبکی معی، قالت: فبینا نحن علی ذلك دخل علینا رسول الله ﷺ فسلم ثم جلس. قالت: ولم یجلس عندي منذ قبل ما قبل قبلها. وقد لبث شهراً لا یروحی إلیه فی شائی، قالت: فشهد رسول الله ﷺ حين جلس، ثم قال: ((أما بعد، یا عائشة فإنه قد بلغنی عنک کذا وکذا، فإن کنت بريرة فسیبرک الله، وإن کنت الممت بلذی فاستغفری الله وتوبی الیه. فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب الی الله تاب

الله عليه)). قالت: فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه قطرة، فقلت لأبى: أجب رسول الله ﷺ فيما قال. قال: والله ما أدرى ما أقول لرسول الله ﷺ، فقلت لأمى: أجبى رسول الله ﷺ، قالت: مادرى ما أقول لرسول الله ﷺ، قالت: قلت وأنا جارية حديثه السنن لا أرا كثيرا من القرآن: إني والله لقد علمت لقد سمعتهم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقهم به، فلئن قلت لكم: إني بريئة، والله يعلم أنى بريئة، لا تصدقوني بذلك. ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أنى منه بريئة لتصدقني، والله ما أجد لكم معلا إلا قول أبى يوسف قال: ﴿لَقَبْنِي بِجَمِيلٍ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ قالت: ثم تحولت فاضطجعت على فراشى. قالت: وأنا حينئذ أعلم أنى بريئة، وإن الله مبرئى ببراءتى. ولكن والله ما كنت أظن أن الله منزل في شأنى وحيا يعلى، ولشأنى في نفسي كان أحقر من أن يعكلم الله في بأمر يعلى، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في اليوم ورويا يبرئنى الله بها. قالت: فوالله ما رام رسول الله ﷺ ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل عليه فأخذه ما كان يأخذ من البرحاء، حتى إنه ليعحد منه مثل الجمان من العرق، وهو في يوم خات من ثقل القول الذي ينزل عليه. قالت: فلما سرى عن رسول الله ﷺ سرى عنه وهو يضحك، فكان أول كلمة تكلم بها: ((يا عائشة، أما الله عز وجل فقد بَرَأك)). فقالت أمى: قومى إليه. قالت: فقلت: والله لا ألوم إليه ولا أحمد إلا الله عز وجل. وأنزل الله عز وجل ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ الْعَشْرَ آيَاتِ كُلِّهَا، لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ فِي بَرَاءَتِي قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ﷺ وَكَانَ يَتَقَى عَلَى مَسْطَحِ بْنِ الْإِثَالَةِ لِقَابَتَهُ مِنْهُ وَفَقَرَهُ: وَاللَّهُ لَا يَنْفِقُ عَلَى مَسْطَحٍ هُنَا أَبَدًا بَعْدَ الَّذِي قَالَ لِعَائِشَةَ مَا قَالَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿وَلَا يَمَآئِلُ أُولُو الْقُصْبِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلِتُخَفِّفُوا أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ يُغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قال أبو بكر: بلى والله إلى أحب أن يغفر الله لى، فرجع إلى مسطح النفقة التي كان يتفق عليه. وقال: والله لا أنزعها منه أبدا. قالت عائشة: وكان رسول الله ﷺ يسأل ربيب ابنة جحش عن أمرى، فقال: ((يا ربيب ما ذا علمت أورايت؟)) فقالت: يا رسول الله، أحمى سمعى وبعصرى، ما علمت إلا خيرا. قالت: وهى التى كانت تسامى من أزواج رسول الله ﷺ لعصمها الله بالورع. وطلعت أختها حمزة تحارب لها فهلكت فبمن هلك من أصحاب الإلفك. [راجع: ۲۵۹۳]

ترجمہ: عبدالعزیز بن عبداللہ، ابراہیم بن سعد، صالح بن کيسان، ابن شہاب سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ مجھ سے عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سعید بن مسیب، علقمہ بن وقاص، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود نے حدیث بیان کی کہ ان چاروں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوجہ محترمہ آنحضرت ﷺ کے خلاف اس تہمت کا قصہ بیان کیا، ان میں سے ہر ایک اس حدیث کا ایک ایک کلمہ روایت کرتے ہیں، اور بعض کو بعض سے یہ حدیث زیادہ یاد تھی، بیان کرنے میں بہت صحیح تھے، میں نے ہر ایک کی حدیث جو انہوں نے مجھ سے بیان کی یاد رکھی ہے۔ اگرچہ ان میں سے بعض حضرات کو بعض دوسرے کے مقابلے میں حدیث زیادہ بہتر طریقہ پر محفوظ تھی یعنی اختلاف حفظ کے باوجود سب کا بیان یکساں و متحد تھا۔

مجھ سے عروہ بن زبیر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حوالے سے اس طرح بیان کیا کہ نبی اکرم ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ سفر کا ارادہ کرتے تو اپنی ازواج میں سے کسی کو اپنے ساتھ لے جانے کے لئے قرعہ اندازی کرتے، جن کا نام نکل جاتا انہیں اپنے ساتھ لے جاتے۔

آپ نے بیان کیا کہ ایک غزوہ یعنی غزوہ بنی المصطلق کے موقع پر ہمارے درمیان قرعہ ڈالا گیا، تو میرا نام نکلا پھر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئی، یہ واقعہ پردہ کے حکم کے نازل ہونے کے بعد کا ہے، مجھے ہودج سمیت اونٹ پر چڑھا دیا جاتا تھا اور اسی طرح یعنی ہودج سمیت اونٹ پر سے اتار لیا جاتا تھا، یوں ہمارا سفر جاری رہا، پھر جب رسول اللہ ﷺ اپنے اس غزوہ سے فارغ ہو کر واپس لوٹے اور ہم مدینہ کے قریب پہنچ گئے تو ایک رات کوچ کا حکم ہوا تو جس وقت کوچ کا اعلان ہوا میں اٹھی اور قضاء حاجت کے لئے چل پڑی، یہاں تک لشکر کے پڑاؤ سے دور نکل گئی، اور قضاء حاجت کے بعد اپنے کجاوے کے پاس آئی تو دیکھا کہ میرا ظفار کے موتیوں کا بنا ہوا ہار کہیں راستہ میں گر گیا ہے، میں اپنا ہار تلاش کرنے لگی اور اس میں اتنا محو ہو گئی کہ کوچ کا خیال ہی نہ رہا۔ اتنے میں جو لوگ میرے ہودج کو سوار کیا کرتے تھے آئے اور میرے ہودج کو اٹھا کر اس اونٹ پر رکھ دیا جو میری سواری کے لئے تھا، انہوں نے یہی سمجھا کہ میں اس میں بیٹھی ہوئی ہوں۔ ان دنوں عورتیں بہت ہلکی پھلکی ہوتی تھیں، گوشت سے ان کا جسم بھاری نہیں ہوتا تھا، کیونکہ کھانے پینے کو بہت کم ملتا تھا، یہی وجہ تھی کہ جب لوگوں نے ہودج کو اٹھایا تو اس کے ہلکے پن میں انہیں کوئی اجنبیت نہیں محسوس ہوئی اور میں اس وقت یوں بھی کم عمر لڑکی تھی، چنانچہ ان لوگوں نے اس اونٹ کو اٹھایا اور چل پڑے۔

مجھے ہارا اس وقت ملا جب لشکر گزر چکا تھا، میں جب لشکر کے ٹھکانوں پر پہنچی تو وہاں نہ کوئی پکارنے والا تھا اور نہ کوئی جواب دینے والا، میں نے اپنی جگہ کا قصد کیا جہاں میں تھی، مجھے یقین تھا کہ جلد ہی انہیں میرے نہ ہونے کا علم ہو جائے گا اور پھر وہ لوگ مجھے تلاش کرنے کے لئے یہاں آئیں گے، میں اپنی جگہ پر بیٹھی ہوئی تھی کہ میری آنکھ لگ گئی اور میں سو گئی۔

صفوان بن معطل سلمیٰ ثم ذکوانی لشکر کے پیچھے پیچھے گرے پڑے کی خبر گیری کے لئے مقرر تھے، وہ رات کے آخری حصہ میں آ رہے تھے جب میرے مقام پر پہنچے تو صبح ہو چکی تھی، انہوں نے دور سے ایک انسانی سایہ دیکھا کہ پڑا ہوا ہے، وہ میرے قریب آئے اور مجھے دیکھتے ہی پہچان گئے۔ پردہ کے حکم سے پہلے انہوں نے مجھے دیکھا تھا، جب وہ پہچان گئے تو ”اِنَّ لِلّٰہِ وَاَنَا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ“ پڑھنے لگے، میں ان کی آواز پر جاگ گئی اور اپنا چہرہ اپنی چادر سے چھپالیا، خدا کی قسم اس کے بعد انہوں نے نہ ایک لفظ بھی کہا اور نہ میں نے ”اِنَّ لِلّٰہِ وَاَنَا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ“ کے سوا ان کی زبان سے کوئی کلمہ نہ سنا۔ اس کے بعد انہوں نے اپنی اونٹ کو بٹھا دیا، اور اس کے پاؤں کو اپنے پاؤں سے دبائے رکھا تا کہ میں سوار ہو سکوں، چنانچہ میں اس پر سوار ہو گئی پھر وہ خود پیدل اونٹ کو آگے سے کھینچتے ہوئے چلے، ہم لشکر سے اس وقت ملے جب وہ بھری دوپہر میں دھوپ سے بچنے کیلئے پڑاؤ ڈالے ہوئے تھے، اس کے بعد جسے ہلاک ہونا تھا وہ ہلاک ہوا۔ اس تہمت میں پیش پیش عبداللہ بن ابی بن سلول منافق تھا۔

میں مدینہ پہنچ کر بیمار پڑ گئی اور ایک مہینہ تک بیمار رہی، اس عرصہ میں لوگوں میں تہمت لگانے والوں کی باتوں کا بڑا چرچا رہا، لیکن مجھے اس تہمت کے متعلق کوئی خبر نہ ہوئی، صرف ایک معاملہ سے مجھے شبہ سا ہوتا تھا کہ میں اپنی اس بیماری میں رسول اللہ ﷺ کی طرف سے اس لطف و محبت کا اظہار نہیں دیکھتی تھی، جو سابقہ علالت کے دنوں میں دیکھ چکی تھی، رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اور سلام کرتے، صرف اتنا پوچھ جلتے کہ کیا حال ہے؟ پھر واپس چلے جاتے، آنحضور ﷺ کے اس طرز عمل سے مجھے شبہ ہوتا تھا، لیکن طوفاں بدی مجھے کوئی خبر نہیں۔ ایک دن بیماری سے افاقہ کے بعد جب کہ کمزوری باقی تھی تو میں باہر نکلی، اور میرے ساتھ ام مسطح بھی نکلی، ہم مناصع کی طرف گئے، قضاء حاجت کے لئے ہم لوگ واپس جایا کرتے تھے ہم لوگ صرف رات ہی کو جایا کرتے تھے اور یہ مناصع کی طرف جانا اس سے قبل کی بات ہے کہ ہمارے گھروں کے قریب بیت الخلا نہیں بنے تھے، اس وقت ہم قدیم عرب کے دستور کے مطابق قضاء حاجت کے لئے آبادی سے دور جایا کرتے تھے، اس سے ہمیں تکلیف ہوتی تھی کہ بیت الخلا ہمارے گھروں کے قریب بنائیں جائیں۔

خیر میں اور ام مسطح قضاء حاجت کے لئے روانہ ہوئے وہ ابوہریرہ بن عبد مناف کی صاحبزادی تھیں اور اس کی ماں راتلہ نامی صحیح بن عامر کی بیٹی تھیں، جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خالہ تھیں، ان کا صاحبزادہ مسطح بن اثاثہ ہیں، میں اور ام مسطح قضاء حاجت کے بعد جب گھر واپس آنے لگے تو ام مسطح کا پاؤں انہی کی چادر میں الجھ کر پھسل گیا، اس پر ان کی زبان سے نکلا ”مسطح برباد ہو“۔

تو میں نے کہا آپ نے بری بات کہی، کیا آپ ایسے شخص کو برا کہتی ہیں جو غزوہ بدر میں شریک رہا ہے؟ انہوں نے کہا واہ اس کی بات آپ نے نہیں سنی؟ میں نے پوچھا انہوں نے کیا کہا؟ پھر انہوں نے مجھے تہمت والوں کی بات بتائیں، میں پہلے سے بیمار تھی ہی ان باتوں کو سن کر میرا مرض اور بڑھ گیا، پھر جب میں گھر پہنچی اور



رسول اللہ ﷺ اندر تشریف لائے تو آپ نے سلام کیا اور دریافت فرمایا کہ طہیحات کیسی ہے؟ میں نے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے اپنے والدین کے گھر جانے کی اجازت دیں گے؟ اور میرا مقصد والدین کے یہاں جانے سے صرف یہ تھا کہ اس خبر کی حقیقت ان سے پوری طرح معلوم ہو جائے گی۔ نبی کریم ﷺ نے مجھے جانے کی اجازت دیدی اور میں اپنے والدین کے گھر آگئی۔

میں نے والدہ سے پوچھا کہ یہ لوگ کس طرح کی باتیں کر رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا بیٹی صبر کرو کم ہی کوئی ایسی حسین و جمیل عورت کسی ایسے مرد کے نکاح میں ہوگی جو اس سے محبت رکھتا ہو اور اس کی سونکھیں بھی ہوں اور پھر بھی وہ اس طرح نچا دکھانے کی کوشش نہ کریں۔ اس پر میں نے کہا سبحان اللہ! کیا اس طرح کا چرچا لوگوں نے کر دیا؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ اس کے بعد میں رونے لگی، اور رات بھر روتی رہی، صبح ہوگئی، لیکن میرے آنسو نہیں تھمتے تھے، اور نہ ٹینکا آنکھوں میں نام و نشان تھا، صبح ہوگئی اور میں روتے چار ہی تھی۔

اسی عرصہ میں رسول اللہ ﷺ نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو بلا یا، کیونکہ اس معاملہ پر کوئی وحی نازل نہیں ہوئی تھی، آپ ﷺ ان سے میرے چھوڑ دینے کے لئے مشورہ لینا چاہتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے تو حضور ﷺ کو اسی کے مطابق مشورہ دیا جس کا انہیں علم تھا کہ آپ ﷺ کی اہلیہ اس جہت سے بری ہیں۔ اس کے علاوہ وہ یہ بھی جانتے تھے کہ آنحضرت ﷺ کو ان سے کتنا تعلق خاطر ہے، اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی اہلیہ کے بارے میں خیر و بھلائی کے سوا اور ہمیں کسی چیز کا علم نہیں۔ البتہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ کے غم و فکر کو دیکھ کر آپ کی تسلی کے لئے کہا یا رسول اللہ! اللہ ﷻ نے آپ پر کوئی تنگی نہیں کی ہے عورتیں ان کے سوا اور بھی بہت ہیں اور اگر آپ خادمہ بریرہ سے دریافت فرمائیں تو آپ کو سچ حالت بتا دے گی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے بریرہ کو بلا یا اور دریافت فرمایا بریرہ! کیا تم نے کوئی ایسی چیز دیکھی ہے جس سے تم کو شبہ گذرا ہو؟ بریرہ نے عرض کیا نہیں، حضور! حم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میں نے ان میں کوئی ایسی بات نہیں پائی جس پر میں عیب لگا سکوں، ہاں ایک بات ضرور ہے کہ وہ کم عمر لڑکی ہیں اپنے گھر والوں کے آٹا گوندھ کر سوجانی ہے اسے میں بکری آتی ہے اور کھا جاتی ہے۔

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اس روز آپ نے عبداللہ بن ابی بن سلول کے مقابلہ مدوچا ہی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا اے مسلمانوں کے گروہ! ایک ایسے شخص کے بارے میں کون میری مدد کرتا ہے جس کی اذیت رسائے اب میرے گھر تک پہنچ گئی ہے، خدا کی قسم میں اپنی اہلیہ کے بارے میں خیر کے سوا کچھ نہیں جانتا ہوں، اور یہ لوگ جس مرد کا نام لے رہے ہیں، ان

کے بارے میں بھی خیر کے سوا اور کچھ نہیں جانتا، وہ جب بھی میرے گھر گئے ہیں تو میرے ساتھ ہی گئے ہیں۔  
اس پر حضرت سعد بن معاذ انصاری ؓ قبیلہ اوس کے سردار اٹھے اور کہا یا رسول اللہ! اس شخص کے مقابل میں آپ کی مدد کروں گا، اگر وہ شخص قبیلہ اوس سے تعلق رکھتا ہے تو میں اس کی گردن اڑا دوں گا، اور اگر ہمارے بھائیوں یعنی خزرج کا ہے تو آپ ہمیں حکم دیں، ہم حکم کی تعمیل کریں گے۔

راوی نے بیان کیا کہ اس کے بعد حضرت سعد بن معاذ ؓ کھڑے ہو گئے وہ قبیلہ خزرج کے سردار تھے، اس سے پہلے وہ مرد صالح تھے، لیکن آج ان پر قوی حیت غالب آگئی تھی، عبداللہ بن ابی ابن سلول منافق ان ہی کے قبیلہ یعنی قبیلہ خزرج سے تعلق رکھتا تھا، انہوں نے سعد بن معاذ ؓ سے کہا اللہ کی قسم! تم نے جھوٹ کہا ہے، تم اسے قتل نہیں کر سکتے، تم میں اس کی قتل کی طاقت بھی نہیں ہے۔

پھر حضرت اسید بن حذیر ؓ کھڑے ہوئے، اور آپ حضرت سعد بن معاذ ؓ کے چچا زاد بھائی تھے، آپ نے سعد بن معاذ ؓ سے کہا، خدا کی قسم! تم جھوٹے ہو، ہم اسے ضرور قتل کریں گے، تم منافق ہو، منافقوں کی طرف داری میں لڑتے ہو، اتنے میں دونوں قبیلے اٹھ کھڑے ہوئے اور نوبت آپس میں قتل و قتل پہنچ گئی اور رسول اللہ ﷺ منبر پر کھڑے تھے، آپ لوگوں کو خاموش کرنے لگے، آخر سب لوگ چپ ہو گئے، اور آنحضور ﷺ بھی خاموش ہو گئے۔

حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں اس دن بھی برابر روتی رہی نہ آنسو ٹھہرتا تھا اور نہ نیند آتی تھی، حضرت عاکشہ نے بیان کیا جب دوسری صبح ہوئی تو میرے والدین میرے پاس موجود تھے، دو راتیں اور ایک دن مسلسل روتے ہوئے گزر گیا تھا، اس عرصہ نہ مجھے نیند آئی تھی اور نہ آنسو ٹھہرتے تھے، والدین سوچنے لگے کہ روتے روتے میرا کلیجہ پھٹ جائے گا۔

حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ابھی وہ دونوں میرے پاس ہی بیٹھے ہوئے تھے اور میں روتے جا رہی تھی کہ قبیلہ انصاری ایک خاتون نے اندر آنے کی اجازت چاہی میں نے انہیں اندر آنے کی اجازت دیدی، پھر وہ بھی میرے ساتھ بیٹھ کر رونے لگی، ہم لوگ اس حال میں تھے کہ رسول اللہ ﷺ اندر تشریف لائے آپ ﷺ نے سلام کیا اور بیٹھ گئے۔

حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب سے مجھ پر تہمت لگائی گئی تھی اس وقت سے اب تک آنحضرت ﷺ میرے پاس نہیں بیٹھے تھے، آپ نے ایک مہینہ اس معاملہ میں انتظار کیا، آپ ﷺ پر میرے معاملہ میں کوئی وحی نازل نہیں ہوئی تھی۔

حضرت عاکشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ بیٹھنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے خطبہ پڑھا پھر فرمایا، اما بعد! اے عاکشہ! تمہارے بارے میں مجھے اس طرح کی خبریں پہنچیں ہیں کہ تم بری ہو تو اللہ ﷻ تمہاری

برأت خود کرے گا، لیکن اگر تم سے غلطی سے کوئی گناہ ہو گیا ہے تو اللہ ﷻ سے استغفار کرو اور اس کی بارگاہ میں توبہ کرو، کیونکہ بندہ جب اپنے گناہ کا اقرار کر لیتا ہے، پھر اللہ ﷻ سے توبہ کر لیتا ہے تو اللہ ﷻ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ اپنی گفتگو ختم کر چکے تو یکبارگی میرے آنسو اس طرح خشک ہو گئے جیسے ایک قطرہ بھی باقی نہ رہا ہو، میں نے اپنے والد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ میری طرف سے رسول اللہ ﷻ کو جواب دیجئے۔ انہوں نے فرمایا خدا کی قسم! میں نہیں جانتا کہ میں رسول اللہ ﷻ سے اس سلسلے میں کیا کہوں۔ پھر میں نے اپنی والدہ سے کہا کہ نبی کریم ﷺ کی باتوں کا میری طرف سے آپ جواب دیجئے، انہوں نے بھی یہی کہا کہ خدا کی قسم! مجھے نہیں معلوم میں رسول اللہ ﷻ سے کیا عرض کروں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ پھر میں خود ہی بولی، میں اس وقت نور لڑکی تھی، میں نے بہت زیادہ قرآن بھی نہیں پڑھا تھا۔ میں نے عرض کیا خدا کی قسم! میں یہ تو جانتی ہوں کہ ان افواہوں کے متعلق جو کچھ آپ لوگوں نے سنا ہے وہ آپ لوگوں کے دلوں میں جم گیا ہے اور آپ لوگ اسے صحیح سمجھنے لگے ہیں۔ اب اگر میں یہ کہتی ہوں کہ میں ان تہمتوں سے بری ہوں اور اللہ ﷻ خوب جانتا ہے کہ میں واقعی بری ہوں تو آپ لوگ میری باتوں کا یقین نہیں کریں گے، لیکن اگر میں ان تہمتوں کا اقرار کر لوں حالانکہ اللہ ﷻ خوب جانتا ہے میں قطعاً اس سے بری اور پاک ہوں، تو آپ لوگ میری تصدیق کرنے لگیں گے۔

خدا کی قسم! میرے پاس آپ لوگوں کے لئے کوئی مثال نہیں سوائے حضرت یوسف علیہ السلام کے والد کے اس ارشاد کے کہ انہوں نے فرمایا تھا ”لصبر جميل، والله المستعان علی ماتصفون“ اب میری بہتر ہے، اور تم جو کچھ بیان کرتے ہو اس پر اللہ ہی مدد کرے گا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ پھر میں نے اپنا رخ دوسری طرف کر لیا اور اپنے بستر پر لیٹ گئی۔

ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے پورا یقین تھا کہ میں بری ہوں اور اللہ ﷻ میری برأت ضرور کرے گا، لیکن خدا کی قسم! مجھے اس کا وہم و گمان بھی نہیں تھا کہ اللہ ﷻ میرے بارے میں ایسی وحی نازل فرمائے گا جس کی تلاوت کی جائے گی، میں اپنی حیثیت اس سے کم تر سمجھتی تھی کہ اللہ ﷻ میرے بارے میں وحی متلو قرآن کی آیت نازل فرمائیں، البتہ مجھے اس کی توقع ضرور تھی کہ رسول اللہ ﷺ کوئی خواب دیکھیں گے اور اللہ ﷻ اس کے ذریعے میری برأت کر دیں گے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ خدا کی قسم! رسول اللہ ﷺ ابھی اپنی مجلس میں تشریف فرما تھے، گھر والوں میں سے کوئی بھی باہر نہ نکلا تھا کہ آپ پر وحی کا نزول شروع ہوا اور وہی کیفیت آپ پر طاری ہوئی جو وہاں کے نازل ہوتے ہوئے طاری ہوتی تھی، یعنی آپ پسینے پسینے ہو گئے اور پسینہ موتیوں کی طرح آپ کے جسم

اطہر سے ڈھلنے لگا حالانکہ سردی کے دن تھے، یہ کیفیت آپ ﷺ پر اس وحی کی شدت کی وجہ سے طاری ہوتی تھی، جو آپ پر نازل ہوتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا جب نبی کریم ﷺ کی کیفیت ختم ہوئی تو آپ عزم فرما رہے تھے اور سب سے پہلا کلمہ جو آپ کی زبان مبارک سے نکلا یہ تھا کہ عائشہ! اللہ نے تمہیں بری قرار دیا ہے۔ میری والدہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کے سامنے شکریہ ادا کرنے کیلئے کھڑی ہو جاؤ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا خدا کی قسم! میں آپ کے سامنے کھڑی نہیں ہوں گی اور اللہ کے سوا اور کسی کی تعریف نہیں کروں گی۔ اللہ ﷻ نے جو آیت نازل کی تھی وہ یہ تھی ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ﴾ بیکل جن لوگوں نے جہمت لگائی ہے وہ تم میں سے ایک چھوٹا سا گروہ ہے، مکمل دس آدمی تک۔

جب اللہ ﷻ نے یہ آیتیں میری برأت میں نازل کر دیں تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جو مسطح بن اثاثہ کے اخراجات ان سے قرابت اور ان کی محتاجی کی وجہ سے خود اٹھایا کرتے تھے، آپ نے ان کے متعلق فرمایا، خدا کی قسم! اب میں مسطح پر کبھی کچھ بھی خرچ نہیں کروں گا، اس کے بعد کہ اس نے عائشہ پر کیسی جہمت لگائی اور قرابت کا کچھ بھی خیال نہیں کیا، اس پر اللہ ﷻ نے یہ آیت نازل فرمائی:

﴿وَلَا تَأْكُلْ أَوْلُو الْفُضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَىٰ

الْفُرْسَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُغْفَرُوا

وَلْيُغْفَرُوا أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

”اور جو لوگ تم میں سے بزرگی اور وسعت والے ہیں وہ قرابت والوں

کو اور مسکینوں کو اور اللہ کے راستہ میں ہجرت کرنے والوں کو مدد دینے

سے قسم نہ کھا بیٹھیں چاہئے کہ معاف کرتے رہیں اور درگزر کرتے رہیں

کیا تم یہ نہیں چاہتے کہ اللہ تمہارے قصور معاف کرتا رہے، بیکل اللہ بڑا

مغفرت والا اور بڑا رحمت والا ہے۔“

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاں خدا کی قسم! میری تو یہی خواہش ہے کہ اللہ ﷻ میری مغفرت فرمادیں، چنانچہ مسطح کو وہ تمام اخراجات دینے لگے جو پہلے دیا کرتے تھے، اور فرمایا کہ خدا کی قسم! اب کبھی ان کا خرچ بند نہیں کروں گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ اور رسول اللہ ﷺ طوفان کے زمانہ میں ام المومنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے بھی میرے معاملے میں پوچھا تھا، آپ نے دریافت فرمایا: زینب تم کو کیا معلوم ہے؟ تم نے کبھی کوئی چیز دیکھی ہے؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اپنے کان اور آنکھ کو محفوظ رکھتی ہوں کہ

خلاف واقعہ نسبت کروں میں ان کے متعلق خیر کے سوا کچھ نہیں جانتی ہوں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ازواج مطہرات میں وہی ایک تھیں جو میرا مقابلہ کرتی تھیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی پرہیزگاری کی وجہ سے انہیں تہمت لگانے سے محفوظ رکھا، لیکن ان کی بہن حمزہ ان کے لئے لڑی اور تہمت لگانے والوں کے ساتھ وہ بھی ہلاک ہوئیں۔ ۵

## (۷) باب قوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

لَمَسَّكُمْ لَئِمَّا أَفْتَضَمُ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [۱۴]

اس ارشاد کا بیان: ”اور اگر تم پر نہ تھا اور آخرت میں اللہ کا فضل اور اُس کی رحمت نہ ہوتی تو جن باتوں میں تم پڑ گئے تھے، اُن کی وجہ سے تم پر اُس وقت سخت عذاب آ پڑتا۔“

وقال مجاهد: ﴿تَلْقَوْنَهُ﴾: يرويه بعضكم من بعض. ﴿تَقْبِضُونَ﴾: تقولون. ترجمہ: حضرت مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں ﴿تَلْقَوْنَهُ﴾ کا مطلب یہ ہے کہ تم میں سے بعض لوگ اس بات کو نقل کرنے لگ گئے۔

۴۷۵۱۔ حدثنا محمد بن كثير: حدثنا سليمان، عن حصين، عن أبي وال، عن

مسروق، عن أم رومان أم عائشة، أنها قالت: زُمت عائشة خרת مغيضا عليها. [راجع: ۳۳۸۸]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی والدہ ام رومان رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگائی گئی تھی تو وہ بے ہوش ہو کے گر پڑی تھیں۔

## (۸) باب: ﴿إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِالْبَيْتِ كُنُّمُ وَتَقُولُنَّ يَا لَوْ أَنَّهُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ [۱۵]

باب: ”جب تم اپنی زبانوں سے اس بات کو ایک دوسرے سے نقل کر رہے تھے، اور اپنے منہ سے وہ بات کہہ رہے تھے جس کا تمہیں کوئی علم نہیں تھا۔“

۵۔ حدیث اکبر کی تفصیل کتاب المغازی میں گزر چکی ہیں ملاحظہ فرمائیں: انعام الہاری، کتاب المغازی، باب حدیث الافک، ج: ۹،

۳۷۵۲۔ حدثنا ابراہیم بن موسیٰ: حدثنا هشام: ان ابن جریج أخبرہم: قال ابن

ابی ملیکۃ: سمعت عائشۃ تقرأ ﴿وَإِذْ تَلْقَوْنَہٗ بِالْجَنَّةِ﴾. [راجع: ۴۱۴۴]

ترجمہ: حضرت ابن ملیکہ رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ﴿وَإِذْ تَلْقَوْنَہٗ بِالْجَنَّةِ﴾ پڑھتے ہوئے سنا۔

### سکین جرم

کسی عمدہ خصوصاً پیغمبر ﷺ کی زوجہ مطہرہ اور مؤمنین کی روحانی والدہ کو محترم کرنا، اللہ ﷻ کے نزدیک بہت بڑا سنگین جرم ہے اس کو محض ایک ہلکی اور معمولی بات سمجھنا، یہ اصل جرم سے بھی بڑھ کر جرم تھا۔  
اس لئے آیت میں خاص کر ان مسلمانوں کو خطاب فرمایا ہے جو منافقین کی افواہوں سے متاثر ہو کر شریک طوفان ہو گئے تھے، پھر نزول آیات کے بعد تائب ہوئے، مثلاً حضرت حسان بن ثابت، مسطح بن اثاثہ اور حسنہ بنت جحش رحمہم، دنیا میں ان بزرگوں پر اللہ ﷻ کا فضل یہ ہوا کہ توبہ کی مہلت ملی اور آخرت کا فضل و کرم یہ کہ توبہ کی توفیق دی اور توبہ قبول بھی کر لیا۔

باب: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوہُ فَلْتُمَّ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ [۱۶]

باب: ”جس وقت تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی، اسی وقت تم نے یہ کیوں نہیں کہا کہ: ہمیں کوئی حق نہیں پہنچتا کہ ہم یہ بات منہ سے نکالیں۔“

### مسلمان کے ایمانیت کا تقاضا

یعنی اول تو حسن ظن کا اعتناء یہ تھا کہ دل میں بھی یہ خیال نہ گذرنے پائے لیکن اگر شیطانی اغواء سے فرض کیجئے کسی کے دل میں کوئی برا دوسرہ گذرے تو پھر یہ جائز نہیں کہ ایسی ناپاک بات زبان پر لائی جائے۔  
چاہئے کہ اس وقت مؤمن اپنی حیثیت اور دیانت کو ملحوظ رکھے اور صاف کہہ دے کہ ایسی سب روایات کا زبان سے نکالنا مجھ کو زیب نہیں دیتا، کس طرح لوگ ایسی نامعقول بات منہ سے نکالتے ہیں؟  
بھلا جس پاکیزہ خاتون کو سید الانبیاء اور راس المؤمنین ﷺ کی زوجیت کیلئے چنا گیا، کیا وہ معاذ اللہ۔  
خود بے آبرو ہو کر پیغمبر ﷺ کی آبرو کو ہتھ لگائے گی؟

نہیں ایسا کسی صورت میں ہو ہی نہیں سکتا۔

بلکہ ہونا ہوشمنوں نے ایک بے تصور پر بہتان باندھا ہے۔

۳۷۵۳۔ حدثنا محمد بن المثنی: حدثنا يحيى، عن عمر بن سعيد بن أبي حسين

قال: حدثني ابن أبي مليكة قال: استأذن ابن عباس قبل موتها على عائشة وهي مغلوبة  
قالت: أعشى أن يئسني على، فقبل: ابن عم رسول الله ﷺ ومن وجوه المسلمين، قالت  
الذئبواله، فقال: كيف تجدنيك؟ قالت: بغير إن اتقيت، قال: فأنت بغير إن شاء الله  
تعالى، زوجة رسول الله ﷺ ولم ينكح بكراً غيرك، ونزل عذرك من السماء. ودخل  
ابن الزبير علاله فقالت: دخل ابن عباس فألقى علي وددت أني كنت نسبا منسيا. [راجع: ۳۷۷۱]

ترجمہ: ابن ابی ملیکہ رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات  
سے تھوڑی دیر پہلے جب کہ وہ نزع کی حالت میں تھیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے آپ کے پاس  
آنے کی اجازت چاہی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ مجھے ذرا بے کہیں میری تعریف نہ کرنے لگیں،  
کسی نے عرض کیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی ہیں اور خود بھی عزت دار ہیں۔ اس پر حضرت عائشہ رضی  
اللہ عنہا نے فرمایا کہ پھر انہیں اجازت دے دو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پوچھا آپ کس حال میں ہیں  
؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اگر میں تقویٰ اختیار کرنے والوں میں سے ہوں تو خیریت ہے، حضرت  
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ان شاء اللہ آپ اچھی ہی رہیں گی، آپ رسول اللہ ﷺ کی زوجہ مطہرہ ہیں، آپ کے  
سوا آنحضرت ﷺ نے کسی کنواری عورت سے نکاح نہیں فرمایا، اور آپ کی براءت آسمان سے نازل ہوئی۔ پھر ان  
کے تشریف لے جانے کے بعد حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما حاضر ہوئے، تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے  
ان سے فرمایا کہ ابھی ابن عباس آئے تھے اور انہوں نے میری تعریف کی ہے تو میں چاہتی ہوں کہ میں بیوی بیری  
گناہم ہوتی۔

۳۷۵۴۔ حدثنا محمد بن المثنی: حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد: حدثنا ابن

عون، عن القاسم: أن ابن عباس رضي الله عنهما استأذن علي عائشة نحوه، ولم يذكر:  
نسبا منسيا. [راجع: ۳۷۷۱]

ترجمہ: ابن عون بیان کرتے ہیں قاسم کے واسطے سے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عائشہ  
رضی اللہ عنہا کے پاس آنے کی اجازت چاہی، پھر مذکورہ روایت بیان کی، لیکن اس میں راوی نے لفظ ”نسبا  
منسيا“ کو ذکر نہیں کیا۔

## (۹) باب قوله: ﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُوذُوا لِمِثْلِهِ بِهَذَا﴾ الآية [۱۷]

اس ارشاد کا بیان: ”اللہ تمہیں نصیحت کرتا ہے کہ پھر بھی ایسا نہ کرنا۔“

۳۷۵۵۔ حدثنا محمد بن يوسف: حدثنا سفیان، عن الأعمش، عن أبي الضحی، عن مسروق، عن عائشة رضي الله عنها قالت: جاء حسان بن ثابت يستأذن عليها، قلت: أبا ذناب لہذا؟ قالت: أوليس قد أصابه عذاب عظيم؟ قال سفیان: تعني ذهاب بصره، فقال:

حصان رزان ما نزن برية وتصيح غرني من لحوم الغوائل

قالت: لكن أنت. [راجع: ۳۱۴۶]

ترجمہ: حضرت مسروق رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت ؓ نے ان کے پاس آنے کی اجازت چاہی، مسروق کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ کیا آپ انہیں اجازت دیتی ہیں آنے کی؟ (انہوں نے تہمت لگانے والوں کا ساتھ دیا تھا اس لئے یہ بات کہی) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ کیا انہیں اس کی بڑی سزا نہیں مل چکی ہے؟ راوی سفیان رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس بات سے انکے تپنا ہونے کی طرف اشارہ تھا۔ پھر حضرت حسان بن ثابت ؓ نے یہ شعر پڑھا:

وہ پاکدامن و باوقار ہیں، کبھی ان پر تہمت نہیں لگائی جاسکتی وہ صبح میں بھوکے رہتی ہیں، بے خبر غوروں کے گوشت سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ لیکن آپ ایسے نہیں ہیں۔

## (۱۰) باب: ﴿وَيَسُئِرُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [۱۸]

باب: ”اور اللہ تمہارے سامنے ہدایت کی باتیں صاف صاف بیان کر رہا ہے۔ اور اللہ علم کا بھی مالک ہے، حکمت کا بھی مالک ہے۔“

۳۷۵۶۔ حدثنا محمد بن بشر: حدثنا ابن أبي عدي: أبانا ضعبة، عن الأعمش، عن أبي الضحی، عن مسروق قال: دخل حسان بن ثابت على عائشة فشبه وقال:

حصان رزان ما نزن برية وتصيح غرني من لحوم الغوائل

قالت عائشة: لست كذاك، قلت: تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله



﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ لقالت: وأي عذاب أشد من العمی، وقالت: وقد كان يرد عن رسول الله ﷺ. [راجع: ۴۱۴۶]

ترجمہ: حضرت مسروق رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور یہ شعر پڑھا:

وہ پاکدامن و باوقار ہیں کبھی ان پر تہمت نہیں لگائی جاسکتی وہ صبح میں بھوکی رہتی ہیں، بے خبر عورتوں کے گوشت سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ لیکن آپ ایسے نہیں ہیں۔ بعد میں عرض کیا کہ آپ ایسے شخص کو اپنے پاس کیوں آنے دیتی ہیں جن کے بارے میں یہ آیت بھی اللہ تعالیٰ کی جانب سے نازل ہوئی ہے ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾، تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تاہم ہونے سے بڑھ کر کیا عذاب ہوگا؟ اور پھر فرمایا کہ حسان بن ثابت رسول اللہ ﷺ کی طرف سے کفار کی جھوٹا رد کیا کرتے تھے۔

(۱۱) باب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية إلى

قوله: ﴿زُورُوا رَحِمَتَكُمْ﴾ [۱۰۹-۱۲۰] ﴿وَلَا يَأْتَلِي أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا

أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [۲۲]

باب: ”یاد رکھو کہ جو لوگ یہ چاہتے ہیں کہ ایمان والوں میں بے حیائی پھیلے۔“ (آیت: ۱۹) اس آیت

تک: ”اور اللہ بڑا شفیق، بڑا مہربان ہے۔“ (آیت: ۲۰)

”اور تم میں سے جو لوگ اہل خیر ہیں اور مالی وسعت رکھتے ہیں، وہ ایسی قسم نہ کھائیں کہ وہ ورثہ

داروں اور مسکینوں کو کچھ نہیں دیں گے۔“ یہاں تک۔ ”اور اللہ بہت بخشنے والا، بڑا مہربان ہے۔“

۴۷۷۔ وقال أبو أمامة، عن هشام بن عروة قال: أخبرني أبي، عن عائشة قالت:

لما ذكر من شأني الذي ذكر وما علمت به قام رسول الله ﷺ في عطية فشهد لحمد الله وألنى عليه بما هو أهله ثم قال: ((أما بعد، أهيرو على في أناس أبنوا أهلي. وأيم الله ما علمت على أهلي من سوء، وأبنوهم بمن وألهم الله ما علمت عليه من سوء قط. ولا يدخل بيئي قط إلا وأنا حاضرة، ولا أبيت في سفر إلا غاب معي)). فقام سعد بن معاذ فقال: الذنن لي يا رسول الله أن تضرب أعناقهم. وقام رجل من بني الخزرج وكانت أم حسان بن ثابت من

رہط ذلك الرجل فقال: كذبت، اما والله أن لو كانوا من الأوس ما أجهبت أن تضرب أعناقهم، حتى كاد أن يكون بين الأوس والنخزرج شر في المسجد، وما علمت. فلما كان مساء ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتي ومعى أم مسطح فعدت وقالت: تعس مسطح. فقلت: أى أم، تسبين ابنك؟ وسكتت ثم عثرت الغالية فقالت: تعس مسطح، فقلت لها: تسبين ابنك؟ ثم عثرت الغالية فقالت: تعس مسطح، فانتهرتها، فقالت: والله ما أسبه إلا ليك. فقلت: فى أى شأنى؟ قالت: لبقرت لى الحديث، فقلت: وقد كان هذا؟ قالت: نعم، والله فرجعت إلى بيتى كان الذى له لا أجد منه ليلاً ولا كثيراً. ووعت فقلت لرسول الله ﷺ أرسلنى إلى بيت أبى، فأرسل معى الغلام فدخلت الدار فوجدت أم رومان فى السفلى وأبا بكر فوق البيت يقرأ. فقالت أمى: ما جاء بك يا بنية؟ فأخبرتها وذكرت لها الحديث وإذا هو لم يبلغ منها ما بلغ منى. فقالت: يا بنية، خفضى عليك الشأن لأنه والله لقلما كانت امرأة قط حسناء عند رجل يحبها لها ضرائز إلا حمدنها وقيل فيها، وإذا لم يبلغ منها ما بلغ منى. قلت: وقد علم به أبى؟ قالت: نعم. قلت: ورسول الله ﷺ؟ قالت: نعم، ورسول الله ﷺ. واتعبت وبكيت فسمع أبو بكر صوتى وهو فوق البيت يقرأ فنزل فقال لأمى: ما شأنها؟ قالت: بلغها الذى ذكر من شأنها ففاضت عيناه. قال: ألقمت عليل أى بنية إلا رجعت إلى بيتك، فرجعت. ولقد جاء رسول الله ﷺ بيتى فسأل عنى فحادثنى فقالت: لا والله ما علمت عليها عيباً إلا أنها كانت ترقد حتى تدخل الشاة فتأكل خميرها أو عجينها. وانتهرها بعض أصحابه فقال: اصدقى رسول الله ﷺ، حتى اسقطوا لها به. فقالت: سبحان الله، والله ما علمت عليها إلا ما يعلم الصانع على تبر الذهب الأحمر. وبلغ الأمر إلى ذلك الرجل الذى قيل له، فقال: سبحان الله، والله ما كشفت كنف أبى قط. قالت عائشة: فقتل شهيداً فى سبيل الله، قالت: وأصبح أبواى عندى فلم يزالا حتى دخل على رسول الله ﷺ وقد صلى العصر. ثم دخل وقد اكتفنى أبواى عن يمينى وعن شمالي. فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: ((أما بعد، يا عائشة إن كنت فارقت سواء أ أو ظلمت فتوبى إلى الله فإن الله يقبل التوبة عن عباده)). قالت: وقد جاءت امرأة من الأنصار فهى جالسة بالباب. فقلت: ألا تستحي من هذه المرأة أن تذكر شيئاً فوعظ رسول الله ﷺ فالتفت إلى أبى فقلت: أجبه، قال: فماذا أقول؟ فالتفت إلى أمى فقلت: أجيبه، فقالت: أقول ماذا؟ فلما لم يجيبها تشهدت فحمدت الله تعالى وأثبتت عليه بما هو أهله. ثم قلت: أما بعد،

فوالله لئن قلت لكم: إني لم افعل، والله عز وجل يشهد إلى لصادقة، ما ذاك بنافعي عندكم، لقد تكلمتم به وأضر به قلوبكم، وإن قلت: إني فعلت، والله يعلم أني لم افعل لتقولن قد باء تبه على نفسها، وإلى والله ما أجد لي ولكم مثلاً - والتمست اسم يعقوب فلم أقدر عليه - إلا أبا يوسف حين قال: ﴿لَقَبْتُ جَبِيْلَ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ﴾. وأنزل على رسول الله ﷺ من ساعته فسكتنا فرفع عنه وإلى لأتبعين السرور في وجهه وهو يمسح جبينه ويقول: ((أبشري يا عائشة، لقد أنزل الله براء تك)). قالت: وكنت أشد ما كنت غضباً، فقال لي أبواي: قومي إليه، فقلت: والله لا أقوم إليه ولا أحمله ولا أحمد كما، ولكن أحمد الله الذي أنزل براء تي. لقد سمعتموه فما أنكرتموه ولا غيرتموه: وكانت عائشة تقول: أما زينب ابنة جحش فعصمها الله بدنها فلم تقل إلا خيراً، وأما اعتها حمئة فهلك لمن هلك. وكان الذي يتكلم فيه مسطح وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن أبي وهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره منهم هو وحمئة. قالت: فحلف أبو بكر أن لا يرفع مسطحاً بآفة أبداً، فأنزل الله عز وجل ﴿وَلَا يَأْكُلُ أَوْلُو الْفُضْلِ مِنْكُمْ﴾ إلى آخر الآية، يعني أبا بكر ﴿وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ﴾ يعني مسطحاً، وإلى قوله: ﴿وَلَا تُحِبُّوْنَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ﴾ حتى قال أبو بكر: بلى والله يا ربنا إنا لنحب أن تغفر لنا، وعاد له بما كان يصنع. [راجع: ۲۵۹۳]

## صحابہ کرام ﷺ کو اعلیٰ اخلاق کی تعلیم

ولا باطل - الغلاء کے معنی تم کھانے کے ہیں۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تہمت کے واقعہ میں مسلمانوں میں سے حضرت مسطح اور حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہما بچا دیے گئے تھے، جن پر رسول اللہ ﷺ نے نزولی آیت برأت کے بعد حد نافذ جاری فرمائی۔ حضرت مسطح بن اثاثہ اور حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہما دونوں ہی جلیل القدر صحابی غزوہ بدر کے شرکاء میں سے ہیں، مگر ایک لغزش ہو گئی جس سے توبہ صادقہ نصیب ہوئی اور حق تعالیٰ نے جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی برأت نازل فرمائی، اسی طرح ان مؤمنین کی توبہ قبول کرنے اور معاف کرنے کا بھی اعلان کر دیا۔ مسطح بن اثاثہ، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عزیز و رشتہ دار بھی تھے اور مفلس بھی، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ان کی مالی مدد فرمایا کرتے تھے۔

جب واقعہ اکلک میں ان کی گونہ شرکت ثابت ہوئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے والد کی شقیہ پوری اور بیٹی کو ایسا سخت صدمہ پہنچانے کی وجہ سے طبعی طور پر مسطح سے رنج پیدا ہو گیا اور قسم کھا بیٹھے کہ آئندہ ان کی کوئی مالی مدد نہیں کریں گے۔

یہ ظاہر ہے کہ کسی خاص فقیر کی مالی مدد کرنا کسی خاص مسلمان پر علیٰ یقین واجب نہیں، اور جس کی مالی مدد کوئی کرتا ہے، اگر وہ اُس کو روک لے تو گناہ کی کوئی وجہ نہیں مگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی جماعت کو حق تعالیٰ دنیا کے لئے ایک مثالی معاشرہ بنانے والے تھے اس لئے ایک طرف جن لوگوں سے لغزش ہوئی ان کو بھی توبہ اور آئندہ اصلاح حال کی نعت سے نوازا۔

دوسری طرف جن بزرگوں نے طبعی رنج و ملال کے سبب ایسے غریب فقیر کی مدد ترک کرنے کی قسم کھائی اُن کو اہل اخلاق کی تعلیم دی گئی کہ اُن کو یہ قسم تو دینا اور اس کا کفارہ ادا کر دینا چاہئے، انکی مالی امداد سے دست کش ہو جانا اُن کے مقام بلند کے مناسب نہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ نے اُن کو معاف کیا ان کو بھی معذور و درگزر سے کام لینا چاہئے۔

چونکہ حضرت مسطح بن اثاثہ رضی اللہ عنہ کی مالی امداد کرنا کوئی شرعی واجب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ذمہ نہیں تھا اس لئے قرآن کریم نے عنوان یہ اختیار فرمایا کہ اہل علم و فضل جن کو اللہ نے دینی کمالات عطا فرمائے ہیں اور جن کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی وسعت و گنجائش بھی ہے ان کو ایسی قسمیں نہیں کھانی چاہئیں۔ آیت میں دو لفظ ”اولوا الفضل“ اور ”والسعة“ اسی معنی کے لئے آیا ہے۔

اسی آیت کے آخری جملے میں جو ارشاد ہوا کہ ﴿أَلَا تَجِدُونَ أَنَّ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ یعنی کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف فرمادے؟

تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فوراً فرمایا کہ ”ہلسی واللہ یا ربنا إنا لنحب أن تغفر لنا، وعاد لہ بماکان یصنع“ یعنی کیوں نہیں اللہ کی قسم! میں ضرور یہ چاہتا ہوں کہ اے ہمارے رب! تو ہماری مغفرت فرمادے۔ اور پھر پہلے کی طرح حضرت مسطح رضی اللہ عنہ کی امداد جاری فرمادی۔ یہ وہ مکارم اخلاق ہیں جن سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تربیت کی گئی ہے۔

(۱۲) باب: ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾

باب: ”اور اپنی اوڑھنیوں کے آئچل اپنے گریباؤں پر ڈال لیا کریں۔“

۵۸۷۔ وقال احمد بن حنبل: حدثنا أبي، عن يونس: قال ابن شهاب، عن

عروۃ، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: برحمہ اللہ لساء المهاجرات الاول، لما أنزل اللہ ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُجُوبِهِنَّ﴾ شققن مروطهن فاحصمن بها. [أنظر: ۳۷۵۹] ۱۔ ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان عورتوں پر رحم فرمائے جنہوں نے پہلی بار ہجرت کی تھی، جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُجُوبِهِنَّ﴾ بدن تو انہوں نے اپنی چادروں کو پھاڑ کر اپنے دوپٹے بنائے۔

۳۷۵۹۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا ابراہیم بن نافع، عن الحسن بن مسلم، عن صفیۃ بنت شیبۃ: أن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا كانت تقول: لما نزلت هذه الآية ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُجُوبِهِنَّ﴾ أعلنن أزدهن فشققنها من قبل الحواشي فاحصمن بها. [راجع: ۳۷۵۸] ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُجُوبِهِنَّ﴾ (تو انصار کی عورتوں نے سنتے ہی) اپنی چادروں کے کنارے پھاڑ کر انکی اوڑھنیاں بنالیں۔

## زینت اور پردہ کی توضیح

﴿وَلَا يَبْدِيْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُجُوبِهِنَّ﴾  
”زیست“ لغوی معنی کے اعتبار سے اس چیز کو کہا جاتا ہے جس سے انسان اپنے آپ کو حرمین اور خوش منظر بنائے۔ وہ عمدہ کپڑے بھی ہو سکتے ہیں، زیور بھی۔

یہ چیزیں جبکہ کسی عورت کے بدن پر نہ ہوں تو بافتاق امت ان کو دیکھنا مردوں کے لئے بھی حلال ہے جیسے بازار میں کینے والے زنانہ کپڑے اور زیور کہ ان کے دیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

اس لئے جمہور مفسرین نے اس آیت میں زینت سے مراد محل زینت یعنی وہ اعضاء جن میں زینت کی چیزیں زیور وغیرہ پہنی جاتی ہیں وہ مراد لئے ہیں اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ عورتوں پر واجب ہے کہ وہ اپنی زینت کے مواقع زینت کو ظاہر نہ کریں۔

اس آیت میں جو عورت کیلئے اظہار زینت کو حرام قرار دیا ہے آگے اس حکم سے دو استثناء بیان فرمائے گئے ہیں:

ایک مشہور کے اعتبار سے ہے یعنی جس کی طرف دیکھا جائے۔  
دوسرا تاثر یعنی دیکھنے والوں کے اعتبار سے۔

### احکام پردہ سے استثناء

پہلا استثناء ”ما ظہر منها“ کا ہے یعنی عورت کے لئے اپنی زینت کی کسی چیز کو مردوں کے سامنے ظاہر کرنا جائز نہیں۔ بجز ان چیزوں کے جو خود بخود ظاہر ہو ہی جاتی ہیں یعنی کام کاج اور نقل و حرکت کے وقت جو چیزیں عادتاً مکمل ہی جاتی ہیں اور عادتاً ان کا چھپانا مشکل ہے وہ مستثنیٰ ہیں اُن کے اظہار میں کوئی گناہ نہیں ہے اس سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفسیریں مختلف ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا کہ ”ما ظہر منها“ میں جس چیز کو مستثنیٰ کیا گیا ہے وہ اوپر کے کپڑے ہیں جیسے برقع یا لمبی چادر جو برقع کے قائم مقام ہوتی ہے۔ یہ کپڑے زینت کے کپڑوں کو چھپانے کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔ تو آیت سے مراد یہ ہے کہ زینت کی کسی چیز کو ظاہر کرنا جائز نہیں بجز ان اوپر کے کپڑوں کے جن کا چھپانا ضرورت باہر نکلنے کے وقت ممکن نہیں جیسے برقع وغیرہ۔

اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس سے مراد چہرہ اور ہتھیلیاں ہیں کیونکہ جب عورت کسی ضرورت سے باہر نکلنے پر مجبور ہو تو نقل و حرکت اور لین دین کے وقت چہرے اور ہتھیلیوں کا چھپانا مشکل ہے۔

خلاصہ یہ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ کی تفسیر کے کے مطابق تو غیر محرم مردوں کے سامنے عورت کو چہرہ اور ہاتھ کا کھولنا بھی جائز نہیں صرف اوپر کے کپڑے برقع وغیرہ کا اظہار بضرورت مستثنیٰ ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر کے مطابق چہرہ اور ہاتھوں کی ہتھیلیاں بھی غیر محرموں کے سامنے کھولنا جائز ہے۔

اس لئے فقہائے امت کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ چہرہ اور ہتھیلیاں پردے سے مستثنیٰ اور ان کا غیر محرموں کے سامنے کھولنا جائز ہے یا نہیں؟

مگر اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر چہرہ اور ہتھیلیوں پر نظر ڈالنے سے فتنہ کا اندیشہ ہو تو ان کا دیکھنا بھی جائز نہیں اور عورت کو اُن کو کھولنا بھی جائز نہیں۔ اسی طرح اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ سحر عورت جو نماز میں اجماعاً اور خارج نماز علی الاصح فرض ہے اُس سے چہرہ اور ہتھیلیاں مستثنیٰ ہیں، اگر ان کو کھول کر نماز پڑھی تو نماز باطلاق صحیح و درست ہو جائے گی۔

آیت کا مقتضاء یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے لئے اصل حکم یہ ہے کہ وہ اپنی زینت کی کسی چیز کو بھی ظاہر نہ ہونے دے بجز اُس کے جو نقل و حرکت اور کام کاج میں عادتاً کھل ہی جاتی ہے اور ان میں برقع اور چادر بھی داخل ہیں اور چہرہ اور ہتھیلیاں بھی کہ جب عورت کسی مجبوری اور ضرورت سے باہر نکلتی ہے تو برقع چادر وغیرہ کا ظاہر ہونا تو متعین ہی ہے لیکن دین کی ضرورت میں بعض اوقات چہرہ اور ہاتھ کی ہتھیلیاں بھی کھل جاتی ہیں تو وہ بھی معاف ہیں گناہ نہیں۔

لیکن اس آیت سے یہ کہیں ثابت نہیں کہ مردوں کو چہرہ اور ہتھیلیاں بھی دیکھنا بھی بلا ضرورت جائز ہے بلکہ مردوں کا تو وہی حکم ہے کہ نگاہ پست رکھیں اگر عورت کہیں چہرہ اور ہاتھ کھولنے پر مجبور ہو جائے تو مردوں کو لازم ہے کہ بلا عذر شرعی اور بلا ضرورت کے اس کی طرف نہ دیکھیں۔ اس توجیہ میں دونوں روایتیں اور تفسیریں جمع ہو جاتی ہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ کا مشہور مذہب بھی یہی ہے کہ غیر محرم کے چہرہ اور ہتھیلیوں پر نظر کرنا بھی بغیر ضرورت مجھے کے جائز نہیں۔ ع

اور زواج میں ابن حجر کی شافعی رحمہ اللہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب نقل کیا ہے کہ اگر چہ عورت کا چہرہ اور ہتھیلیاں ستر عورت میں کے فرض میں داخل نہیں ان کو کھول کر بھی نماز ہو جاتی ہے مگر غیر محرم مردوں کا ان کا دیکھنا بلا ضرورت شریعہ جائز نہیں ہے۔ ۵

اور یہ بات پیچھے گزر چکی ہے کہ جن فقہاء نے چہرہ اور ہتھیلیوں کو دیکھنا جائز قرار دیا ہے وہ بھی اس پر متفق ہیں کہ اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو چہرہ وغیرہ دیکھنا بھی ناجائز ہے اور یہ ظاہر ہے کہ حسن اور زینت کا اصل مرکز انسان کا چہرہ ہے اور زمانہ فتنہ و فساد اور غلبہ ہوئی اور غفلت کا ہے اس لئے بجز مخصوص ضرورتوں کے مثلاً علاج، معالجہ یا کوئی خطرہ شدید وغیرہ کے عورت کو غیر محارم کے سامنے قصداً چہرہ کھولنا بھی ممنوع ہے اور مردوں کو اُس کی طرف قصداً نظر کرنا بھی بغیر ضرورت شریعہ کے جائز نہیں۔

آیت مذکورہ میں زینت ظاہرہ کے استثناء کے بعد ارشاد ہے ﴿وَلْيَضْحَكُنَّ يَخْفَيْنَ عَنْهُنَّ﴾ یعنی اور اپنی اوجھوں کے آچل اپنے گریبانوں پر ڈال لیا کریں۔

”خشم“ - خمداد کی جمع ہے اُس کپڑے کو کہتے ہیں جو عورت سر پر استعمال کرے اور اُس سے گلا اور سینہ بھی چھپ جائے۔

”جیوب“۔ جیوب کی جمع ہے، جس کے معنی ہیں گریبان۔ چونکہ زمانہ قدیم سے گریبان سبز ہی ہونے معمول ہے اس لئے ”جیوب“ کے چھپانے سے مراد سبز کا چھپانا ہے۔  
 بدن کی خلقی زیبائش میں سب سے زیادہ نمایاں چیز سبز کا ابھار ہے، اس کے مزید تشریحی خاص طور پر تاکید فرمائی اور جاہلیت کی رسم کو مٹانے کی صورت بھی بتلا دی۔

شروع آیت میں اظہارِ زینت کی ممانعت تھی، اس جملہ میں اخفاءِ زینت کی تاکید اور اس کی ایک صورت کا بیان ہے جس کی اصل وجہ ایک رسمِ جاہلیت کا مٹانا ہے زمانہ جاہلیت میں عورتیں دوپٹہ سر پر ڈال کر اس کے دونوں کنارے پشت پر چھوڑ دیتی تھیں، جس کی وجہ سے گریبان، گلا، سینہ اور کان کھلے رہتے تھے، اس طرح سبز کی زینت نمایاں رہتی تھی، یہ گویا حسن کا مظاہرہ تھا۔

اس لئے مسلمان عورتوں کو حکم دیا گیا کہ وہ ایسا نہ کریں، بلکہ دوپٹے کو سر پر سے لاکر کے دونوں دوسرے پر پلٹ دیں تاکہ اس طرح کان، گردن اور سینہ پوری طرح مستور ہو جائیں اور یہ سب ان شاء چھپ جائیں۔ ۱

۱۔ تفسیر القرطبی، سورة النور، ج: ۱۲، ص: ۲۲۸ - ۲۳۱، واحکام القرآن للجصاص، ج: ۳، ص: ۳۱۵، معارف القرآن، ج: ۷، ص: ۲۱۹، وج: ۶، ص: ۲۹۵، تکملة فتح الملہم، ج: ۴، ص: ۲۶۱ - ۲۶۹، الہدایۃ، ج: ۳، ص: ۳۵۸، الدر المختار، ج: ۶، ص: ۳۷۰، رد المحتار، ج: ۱، ص: ۳۰۶، وج: ۶، ص: ۳۷۰، ابدار التاوی، ج: ۳، ص: ۱۹۷، وپیش ازہر، حصہ سوم، ص: ۲۸۱۔



## انعام الباری شرح صحيح البخارى

- انعام الباری جلد ۱: كتاب بدء الوحي، كتاب الإيمان
- انعام الباری جلد ۲: كتاب العلم، كتاب الوضوء، كتاب الفسل، كتاب الحيض، كتاب التيمم.
- انعام الباری جلد ۳: كتاب الصلاة، كتاب مواقيت الصلاة، كتاب الأذان.
- انعام الباری جلد ۴: كتاب الجمعة، كتاب الخوف، كتاب العيدين، كتاب الورع، كتاب الإستسقاء، كتاب الكسوف، كتاب سجود القرآن، كتاب تفسير الصلاة، كتاب التهجد، كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، كتاب العمل في الصلاة، كتاب السهو، كتاب الجنائز.
- انعام الباری جلد ۵: كتاب الزكاة، كتاب الحج، كتاب العمرة، كتاب المحصر، كتاب جزاء الصيد، كتاب فضائل المدينة، كتاب الصور، كتاب صلاة التراويح، كتاب فضل ليلة القدر، كتاب الاعتكاف.
- انعام الباری جلد ۶: فقه المعاملات (حصه اول): كتاب البيوع، كتاب السلم، كتاب الشفعة، كتاب الإجارة، كتاب الحوالات، كتاب الكفالة، كتاب الوكالة، كتاب الحرث والمزارعة.
- انعام الباری جلد ۷: فقه المعاملات (حصه دوم): كتاب المساقاة، كتاب الإستقراض وإداء الديون والحجر والتفليس، كتاب الخصومات، كتاب في اللقطة، كتاب المظالم، كتاب الشراكة، كتاب الرهن، كتاب العلق، كتاب المكاتب، كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها، كتاب الشهادات، كتاب الصلح، كتاب الشروط، كتاب الوصايا، كتاب الجهاد والسير، كتاب فرض الخمس، كتاب الجزية والموادعة.
- انعام الباری جلد ۸: كتاب بدء الخلق، كتاب أحاديث الأنبياء، كتاب المناقب، كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، كتاب مناقب الأنصار.
- انعام الباری جلد ۹: كتاب المغازي (حصه اول): غزوة العشيرة أو المسيرة - غزوة الحديبية.
- انعام الباری جلد ۱۰: كتاب المغازي (حصه دوم): باب قصة هككل وعربنة - باب كم غزا النبي ﷺ؟
- انعام الباری جلد ۱۱: كتاب التفسير (حصه اول): سورة الفاتحة - سورة النور
- انعام الباری جلد ۱۲: كتاب التفسير (حصه دوم): سورة الفرقان - سورة الناس، كتاب فضائل القرآن

# تعارف: علمی و دینی رہنمائی کی ویب سائٹ www.deenEislam.com

☆.....اغراض و مقاصد.....☆

اسلامی تعلیمات: ویب سائٹ www.deenEislam.com کا مقصد اسلامی تعلیمات کو دنیا بھر کے مسلمانوں تک پہنچانا ہے۔

جدید فقہی مسائل: اس کے ساتھ عصر حاضر کے جدید مسائل جن کا تعلق زندگی کے کسی بھی شعبہ سے ہو، اس کے بارے میں قرآن و سنت کی روشنی میں صحیح رہنمائی کرتا ہے۔

دفاع توہین رسالت و ناموس رسالت: توہین رسالت کے حملوں کا مؤثر جواب اور دنیا بھر کے لوگوں کو نبی کریم ﷺ کے اوصاف و کمالات اور تعلیمات سے آگاہی بھی پروگرام میں شامل ہے۔

شبہات کے جوابات: اسلام کے خلاف پھیلائی گئی غلط فہمیوں کو دور کرنا اور مسلمانوں کے ایمانی جذبات کو بیدار رکھنا بھی اس کوشش کا حصہ ہے۔

☆.....آن لائن اصلاحی بیانات.....☆

✽ صدر جامعہ دارالعلوم کراچی مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ مفتی اعظم پاکستان۔

✽ شیخ الاسلام جنس (ر) شریعت لپلٹ پنج سپریم کورٹ آف پاکستان مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ

✽ مفتی جامعہ دارالعلوم کراچی، حضرت مولانا مفتی عبدالرؤف صاحب سکھروی مدظلہ کی ہفتہ واری (جمعہ اتوار و منگل)

کی اصلاحی مجالس آن لائن لائیو بیان۔

✽ سالانہ تبلیغی اجتماع اور دیگر علماء پاک و ہند کی تقاریر بھی اب انٹرنیٹ پر اس ویب سائٹ پر نشر کی جاسکتی ہیں۔

☆.....آپ کے مسائل اور ان کا حل: آن لائن دارالافتاء.....☆

✽ اسی طرح آپ کے مسائل اور ان کا حل ”آن لائن دارالافتاء“ سے بھی گھر بیٹھے آسانی سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

رابطہ / Contact

PH: 00922135046223 Cell: 00923003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com

E-Mail: info@deenislam.com

WebSite: www.deenislam.com

منشورات مكتبة الحراء  
انعامُ الباری

دروس بخاری شریف

افادات

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ

**Publisher**  
**Maktabatul Hira**

8/131, Double Room 'K' Area  
36-A, Korangi, Karachi, 74900  
Ph: 021-35046223, 35159291, Cell: 0300-3360816  
E-mail: maktabahera@yahoo.com, & info@deeneislam.com  
Website: www.deeneislam.com

